



# فتاویٰ محسوسہ

فتیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر نگرانی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مدظلہ

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## فہرست عنوانات

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	<b>بقیۃ کتاب الحظر والإباحۃ</b>	
	<b>باب حقوق الوالدین وغیرہما</b>	
	(والدین کے حقوق کا بیان)	
۱	والدین کا معذور پیر اور استاذ کی خدمت سے روکنا.....	۲۹
۲	والدین کی خدمت مقدم ہے یا تعلیم کی تکمیل؟.....	۳۰
۳	والدین سے الگ رہنا کیا اکرام مسلم کے خلاف ہے؟.....	۳۱
۴	والدین کے حکم سے مال اور بیوی کو چھوڑنا.....	۳۲
۵	والدین کی نافرمانی.....	۳۳
۶	معصیت کے کام میں والدین کی اطاعت.....	۳۴
۷	ایضاً.....	۳۴

۳۵	نکاح کے بعد لڑکی پر والدین کا کتنا حق ہے؟	۸
۳۶	والدہ کی خدمت سے چڑچڑاپن پیدا ہو جانے کا اثر	۹
۳۷	والدہ کی بے جا حمایت پر ان سے قطع تعلق	۱۰
۳۹	والدین میں نا اتفاقی ہو تو اولاد کیا کرے؟	۱۱
۳۹	والدہ کی انتاہے تو والد ناراض ہوتے ہیں	۱۲
۴۰	والدہ ناراض ہو تو کیا کرے؟	۱۳
۴۰	باپ کے مال سے مطلقہ ماں کی مدد	۱۴
۴۱	فاسق والدہ کے ساتھ برتاؤ	۱۵
۴۳	باپ کو ستانے کا وبال	۱۶
۴۴	فاسق باپ کے ساتھ سلوک	۱۷
۴۴	باپ کے ساتھ سخت کلامی	۱۸
۴۵	بوڑھے باپ کی اطاعت	۱۹
۴۶	درجہ کس کا زیادہ ہے باپ یا ماں کا؟	۲۰
۴۶	باپ نے دونوں بیٹوں کو الگ کر دیا	۲۱
۴۷	کیا بغیر باپ کی اجازت کے نکاح کرنا ناجائز ہے؟	۲۲
۴۸	باپ بیٹوں کے حقوق	۲۳
۵۵	والد کی حالت خلاف شرع ہو تو کیا کیا جائے؟	۲۴
۵۶	باپ سے تنخواہ چھپانے کا حیلہ	۲۵
۵۶	قرض لے کر بچے کی پرورش کی گئی تو ادائیگی کس پر لازم ہے؟	۲۶
۵۷	حقوق العباد میں کوتاہی کا علاج جبکہ اصحاب حقوق معلوم نہ ہوں	۲۷
۵۸	باپ کے مال کا استعمال بلا اجازت	۲۸

## باب السلام والقیام والمصافحة

### الفصل الأول فی السلام وإجابته

#### (سلام اور اس کے جواب کا بیان)

۲۹	آنے والے کو بیٹھنے والے کا سلام کرنا.....	۵۹
۳۰	طریق سلام اور اس کا جواب.....	۶۰
۳۱	آنے والے کے ذمہ سلام ہے.....	۶۳
۳۲	”السلام علیکم“ میں اضافہ.....	۶۴
۳۳	سلام کرنے کے لئے پاؤں پر ہاتھ پھیرنا.....	۷۰
۳۴	سلام کے لئے ہاتھ سے اشارہ.....	۷۰
۳۵	سلام میں ہاتھ کا اشارہ.....	۷۳
۳۶	بحالت اذان سلام کا حکم.....	۷۳
۳۷	نماز پڑھنے اور وضو کرنے والوں کو سلام کرنا.....	۷۴
۳۸	نمازی کو سلام.....	۷۶
۳۹	مسجد میں داخل ہوتے وقت سلام کرنا.....	۷۸
۴۰	خالی مسجد میں سلام کرنے کا حکم.....	۷۹
۴۱	نمازیوں، ذاکرین، منتظرین نماز اور خاموش لوگوں کو آتے وقت سلام کرنا.....	۷۹
۴۲	کھانا کھانے والے کو سلام کرنا.....	۸۱
۴۳	ڈھیلے سے استنجا سکھاتے وقت سلام کا جواب.....	۸۱
۴۴	استنجا سکھاتے ہوئے سلام کا جواب.....	۸۲
۴۵	گھٹنے کھولے ہوئے کو سلام.....	۸۴
۴۶	ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈ پر پڑھی ہوئی آیت پر سجدہ تلاوت اور سلام کا جواب.....	۸۴



۸۵	..... سلام غائب کا جواب	۴۷
۸۶	..... بیوی کو سلام کرنا یا لکھنا	۴۸
۸۷	..... امرد کا کسی کو سلام کرنا	۴۹
۸۷	..... امرد کے سلام کا جواب بحالت شہوت	۵۰
۸۷	..... دو شخص یکدم سلام کریں تو جواب کس پر ہے؟	۵۱
۸۸	..... نئے چاند کو دیکھ کر سلام کرنا	۵۲
۸۸	..... آداب عرض وغیرہ	۵۳
۸۹	..... ناراضگی کی وجہ سے ترک سلام کی مدت	۵۴

## الفصل الثانی فی سلام الکافر والفاسق وردہ علیہما

### (کافر اور فاسق کے سلام اور اس کے جواب کا بیان)

۹۱	..... کافر کا سلام	۵۶
۹۱	..... غیر مسلم اور فاسق کو سلام	۵۷
۹۲	..... ”آداب، عرض، نمستے“ کا جواب کس طرح دیا جائے؟	۵۸
۹۲	..... حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کفار کو سلام کے الفاظ	۵۹
۹۲	..... کفار کو ”السلام علیکم“ کے ساتھ سلام کا حکم	۶۰
۹۲	..... فساق و فجار کو ابتداً بالسلام کا حکم	۶۱
۹۵	..... غیر مسلم کے سلام کا جواب	۶۲
۹۶	..... ایضاً	۶۳
۹۷	..... ایضاً	۶۴
۹۷	..... سلام کافر کا جواب	۶۵
۹۸	..... ایضاً	۶۶
۹۸	..... شیعوں کے سلام کا جواب	۶۷

۶۸	..... ایضاً	۹۹
۶۹	..... قادیانی کے سلام کا جواب اور اس کی دعوت	۹۹
۷۰	..... قادیانی و شیعہ کو سلام اور جواب	۱۰۰
۷۱	..... فرقہ خا کساری کے ساتھ سلام و طعام	۱۰۱
۷۲	..... فاسق کو سلام کرنا	۱۰۳
۷۳	..... کسی کو منافق کہہ کر سلام کا جواب نہ دینا	۱۰۴
۷۴	..... داڑھی منڈے کو سلام اور اس کے سلام کا جواب اور اس کی اولاد کا حکم	۱۰۵
۷۵	..... مظلوم ظالم کے سلام کا جواب دے	۱۰۸
۷۶	..... تاش کھیلنے والوں کو سلام	۱۰۹
<b>الفصل الثالث فی المصافحة والمعانقة</b> <b>(مصافحہ اور معانقہ کا بیان)</b>		
۷۷	..... مصافحہ کی تعریف اور طریقہ	۱۱۱
۷۸	..... جبراً مصافحہ کرنا	۱۱۲
۷۹	..... سلام کے ساتھ مصافحہ	۱۱۴
۸۰	..... غیر مسلم سے مصافحہ	۱۱۵
۸۱	..... کافر فاسق سے مصافحہ و معانقہ	۱۱۵
۸۲	..... محرم عورتوں سے مصافحہ	۱۱۷
۸۳	..... چھوٹی لڑکیوں سے معانقہ	۱۱۷
۸۴	..... معانقہ کرنے کا طریقہ	۱۱۸
<b>الفصل الرابع فی القیام والتقبیل</b> <b>(قیام اور تقبیل کا بیان)</b>		
۸۵	..... بزرگوں کی تعظیم کے لئے قیام	۱۲۰



۱۲۰	قیام تعظیسی.....	۸۶
۱۲۱	مہمان کے لئے قیام و تقبیل.....	۸۷
۱۲۵	بزرگوں کے ہاتھ پیر چومنا.....	۸۸
۱۲۶	علماء کی قدم بوسی و دست بوسی.....	۸۹
۱۲۸	قدم بوسی.....	۹۰
۱۳۰	تقبیل یدین ورجلین.....	۹۱
۱۳۱	ماں کے پیروں کو تعظیماً چھونا.....	۹۲
۱۳۲	والدین کی قدم بوسی.....	۹۳
۱۳۲	پیر یا والدین کے پیر کو چومنا.....	۹۴
۱۳۳	عورت کا شوہر کے پیروں کو چھونا.....	۹۵
۱۳۳	بڑوں کے پیر پکڑ کر دعائیں لینا.....	۹۶
۱۳۴	پیر پکڑ کر معافی مانگنا.....	۹۷
۱۳۵	والدین یا استاد کی قبر کو بوسہ دینا.....	۹۸
۱۳۶	امرد کا بوسہ بلا شہوت.....	۹۹

## باب الترضی والترحم

(رضی اللہ عنہ اور علیہ السلام کہنے کا بیان)

۱۳۸	”علیہ السلام“ و ”رضی اللہ عنہ“ کا استعمال.....	۱۰۰
۱۴۱	اہل بیت کے لئے ”علیہ السلام“ کا استعمال.....	۱۰۱
۱۴۲	”علیہ السلام“ اور لفظ ”امام“ کا استعمال.....	۱۰۲
۱۴۶	”علیہ السلام“ و ترضی و ترحم.....	۱۰۳
۱۴۸	ایضاً.....	۱۰۴

۱۶۲	..... اَلْیَاضُ	۱۰۵
۱۶۳	..... یزید کے لئے "علیہ السلام" اور "رضی اللہ عنہ" کا استعمال	۱۰۶
۱۶۴	..... فاسق و فاجر کے لئے "رضی اللہ عنہ" اور "نور اللہ مرقدہ"	۱۰۷

## باب الحجاب

### الفصل فی ثبوت الستر و وجوبہ (پردہ کے ثبوت اور وجوب کا بیان)

۱۶۶	..... پردہ فرض ہے یا سنت؟	۱۰۸
۱۶۶	..... پردہ کس سے فرض ہے؟	۱۰۹
۱۶۸	..... پردہ کا حکم	۱۱۰
۱۶۹	..... پردہ کس عمر سے کس عمر تک کرنا چاہیے؟	۱۱۱
۱۷۰	..... چہرہ کا پردہ	۱۱۲
۱۷۲	..... چہرہ کا پردہ	۱۱۳
۱۷۴	..... محرم سے پردہ کی حد	۱۱۴
۱۷۵	..... مشترکہ مکان میں شرعی پردہ	۱۱۵
۱۷۸	..... بیوی کو بے پردگی پر مجبور کرنا	۱۱۶
۱۷۹	..... بیوی کو بے پردگی سے روکنا	۱۱۷
۱۸۲	..... جو عورت پہلے سے بے پردہ ہو اس کو بھی پردہ لازم ہے	۱۱۸
۱۸۳	..... کیا نکاح کے بعد رخصتی سے پہلے پردہ ہے؟	۱۱۹
۱۸۴	..... لڑکیوں کا فیکٹری میں کام کرنا	۱۲۰
۱۸۴	..... عورتوں کو مزدوری کے لئے باہر نکلنا	۱۲۱
۱۸۶	..... حفاظتِ نظر کے ساتھ بازار سے خرید و فروخت	۱۲۲
۱۸۷	..... عورتوں کو گھومنے کے لئے باہر نکلنا	۱۲۳



۱۹۲	نامحرموں کو دیکھنا.....	۱۲۴
	<b>فصل فی مایعلق بصوت المرأة</b>	
	<b>(عورت کی آواز کا بیان)</b>	
۱۹۳	عورت کی آواز کا پردہ ہے یا نہیں؟.....	۱۲۵
۱۹۶	عورت کی تقریر لاؤڈ اسپیکر پر.....	۱۲۶
۱۹۷	لاؤڈ اسپیکر پر تعلیم کے لئے لڑکیوں کی تقریر.....	۱۲۷
۱۹۸	عورتوں کی اجلاس میں شرکت، تقریر و قراءت.....	۱۲۸
	<b>الفصل الثانی فیمن یجب عنه الستر</b>	
	<b>(جن سے پردہ ضروری ہے، ان کا بیان)</b>	
۲۰۳	اندیشہ فتنہ کی صورت میں محارم سے بھی پردہ ہے.....	۱۲۹
۲۰۴	بہنوئی کی والدہ سے پردہ.....	۱۳۰
۲۰۴	بہنوئی کی اولاد سے پردہ.....	۱۳۱
۲۰۵	چچی اور ممانی سے پردہ.....	۱۳۲
۲۰۵	مطلقہ بیوی سے پردہ.....	۱۳۳
۲۰۶	نامحرم ملازم سے پردہ.....	۱۳۴
۲۰۷	سالی سے پردہ.....	۱۳۵
۲۰۸	دوست کی بیوی کا پردہ.....	۱۳۶
۲۰۹	نامحرم معمر عورت سے پردہ.....	۱۳۷
۲۰۹	جیٹھ اور دیور کے پردہ میں فرق.....	۱۳۸
۲۱۰	بازار میں چندہ کے لئے جانا جہاں بے پردہ عورتیں ہوں.....	۱۳۹
۲۱۱	جوان بیٹی باپ، بہن بھائی کا ایک بستر پر سونا.....	۱۴۰

۲۱۲	..... بہو کا ساس کے بدن کو دباننا اور مالش کرنا	۱۴۱
۲۱۲	..... بھاوج کے ساتھ رہنا اور بھتیجیوں سے خدمت لینا	۱۴۲
۲۱۳	..... کافرہ عورت کو بیوی کی طرح رکھنا	۱۴۳
<p><b>الفصل الثالث فی الخلوة والاختلاط بالأجنبية ومسہا</b>  <b>(اجنبی عورتوں سے تنہائی اور میل جول اور مس کرنے کا بیان)</b></p>		
۲۱۹	..... بعض غیر محارم اور عورت کا غیر محرم کے سامنے آنا	۱۴۴
۲۲۰	..... نامحرم کے ساتھ تنہائی اگرچہ وہ متدین ہو	۱۴۵
۲۲۱	..... نامحرم کے ساتھ تنہائی	۱۴۶
۲۲۲	..... بوڑھے آدمی کے ساتھ خلوت	۱۴۷
۲۲۳	..... نامحرم کے ساتھ رکشا میں بیٹھنے کی سزا	۱۴۸
۲۲۵	..... کاروبار میں نامحرم کو ہاتھ لگانا	۱۴۹
۲۲۵	..... زیر تربیت لڑکی سے خدمت	۱۵۰
۲۲۶	..... مردوں کا نامحرم عورتوں کو چوڑی پہنانا	۱۵۱
۲۲۶	..... نامحرم کو چوڑیاں پہنانا	۱۵۲
۲۲۷	..... چوڑی پہنانے کا پیشہ	۱۵۳
۲۲۹	..... ضرورت پڑنے پر نامحرم عورتوں سے گفتگو	۱۵۴
۲۳۰	..... سالی اور دیور کے ساتھ گفتگو	۱۵۵
۲۳۱	..... غیر مرد کے ساتھ ٹھٹھا کرنا	۱۵۶
۲۳۱	..... غیر محرم سے تعلق و محبت کا علاج	۱۵۷
۲۳۲	..... عورتوں کے لئے لپ اسٹک لگانا کیسا ہے؟ اور عورت کا نامحرم کے ساتھ سفر کرنا	۱۵۸
۲۳۳	..... مرد، عورتیں راستہ پر مل کر نہ چلیں	۱۵۹
۲۳۳	..... لڑکیوں کا لڑکوں کے ساتھ اسکول میں رہنا اور غیر محارم کے ساتھ کمرے میں خلوت	۱۶۰



## الفصل الرابع فی النظر إلى العورة وإفشاءها (اعضائے مستورہ کو دیکھنے اور کھولنے کا بیان)

۲۳۶	اپنا ستر دیکھنا.....	۱۶۱
۲۳۶	بیوی کا ستر دیکھنا.....	۱۶۲
۲۳۷	زوجین کا ایک دوسرے کی شرم گاہ کو دیکھنا.....	۱۶۳
۲۳۸	بیوی کا جسم دیکھنا.....	۱۶۴
۲۳۸	فرج میں ادخال اصبع سے کھیلنا.....	۱۶۵
۲۳۹	ولادت سے ساتویں روز برہنہ کر کے نہلانا.....	۱۶۶
۲۴۰	بے پردگی کی حالت میں اسپتال میں ولادت.....	۱۶۷
۲۴۱	ڈاکٹر کے سامنے اپنا بدن کھولنا.....	۱۶۸
۲۴۳	ملازمت کیلئے ڈاکٹری معائنہ.....	۱۶۹
۲۴۵	داخلہ کالج یا ملازمت سرکاری کے لئے برہنہ بدن کا معائنہ.....	۱۷۰
۲۴۶	بانجھ کی اولاد کے لئے اس کی شرم گاہ پر ہاتھ رکھ کر وظیفہ پڑھنا.....	۱۷۱
۲۴۶	ستر کھول کر کشتی کرنا.....	۱۷۲
۲۴۷	کشتی کا دنگل دیکھنا.....	۱۷۳
۲۴۸	چار انگل کی لنگوٹی باندھ کر تماشا دکھانا.....	۱۷۴
۲۴۹	پانی کو عبور کرتے ہوئے رانیں کھولنا.....	۱۷۵
۲۵۱	گھٹنا ستر ہے یا نہیں؟.....	۱۷۶
۲۵۱	کاشتکاروں کے لئے کشف عورت.....	۱۷۷
۲۵۲	گھٹنے کھول کر کھیتی وغیرہ کا کام کرنا.....	۱۷۸
۲۵۳	برہنہ ہو کر سونا.....	۱۷۹

## باب اللباس

### الفصل الأول فی القميص والسروال والإزار

#### (قميص اور شلوار کا بیان)

۲۵۵	شرعی لباس	۱۸۰
۲۵۵	مسنون لباس	۱۸۱
۲۵۷	مسنون لباس کے لئے بڑھاپے کا انتظار نہیں	۱۸۲
۲۵۸	کون سے لباس کا استعمال مذہب اسلام میں جائز ہے، اور پینٹ کوٹ کا استعمال	۱۸۳
۲۶۱	گرتا کہاں تک لمبا ہو	۱۸۴
۲۶۲	نصف ساق تک گرتا	۱۸۵
۲۶۳	گرتا نصف ساق تک ہے	۱۸۶
۲۶۳	گرتے کی کیفیت	۱۸۷
۲۶۵	گرتے میں کالر	۱۸۸
۲۶۵	سیاہ کرتا پہننا	۱۸۹
۲۶۶	قميص پہننا	۱۹۰
۲۶۷	قميص کا حکم	۱۹۱
۲۶۷	کالر دار قميص اور بڑے پانچوں کا پانجامہ	۱۹۲
۲۶۸	آستین کا لمبا بنوانا	۱۹۳
۲۶۹	آستین لمبا بنوانا	۱۹۴
۲۶۹	چوڑا پانجامہ	۱۹۵
۲۷۰	چوڑی دار پانجامہ	۱۹۶
۲۷۰	چوڑی مہری کا پانجامہ	۱۹۷



۲۷۱	پانجامہ یا لنگی ٹخنوں سے نیچے رکھنے کی ممانعت کی وجہ	۱۹۸
۲۷۲	ٹخنوں سے نیچے پانجامہ	۱۹۹
۲۷۳	دھوتی، لنگی کا استعمال اور حقہ پینا	۲۰۰
۲۷۵	لنگوٹ	۲۰۱
۲۷۵	پانجامہ اور لنگی میں کون افضل ہے	۲۰۲
۲۷۸	غسل کے بعد گرتا پہلے پہنے یا پانجامہ	۲۰۳

## الفصل الثانی فی لبس البنطلون والصُّدرة وغیرہما

### (پینٹ، کوٹ وغیرہ کے استعمال کا بیان)

۲۸۰	کوٹ، پتلون اور انگریزی بال	۲۰۴
۲۸۱	پینٹ کوٹ کا استعمال	۲۰۵
۱۸۲	درزی کوٹا جائز لباس سینا	۲۰۶
۱۸۲	کوٹ پتلون سینا	۲۰۷
۲۸۳	کوٹ قمیص، بونٹ، ترکی ٹوپی وغیرہ	۲۰۸
۲۸۶	قمیص، پینٹ، کوٹ پہننا	۲۰۹
۲۸۷	دفتر کے وقت پتلون پہننا	۲۱۰
۲۸۷	لباس، پتلون وغیرہ	۲۱۱
۲۸۹	ٹائی کا استعمال	۲۱۲
۲۹۰	لباس میں فساق و فجار کا شعار	۲۱۳
۲۹۱	فساق یا فجار کے شعار کو اختیار کرنا	۲۱۴
۲۹۲	لباس فساق	۲۱۵
۲۹۲	تنگ لباس پر تنبیہ	۲۱۶

## الفصل الثالث فی العمامة والقلنسوة

### ( پگڑی اور ٹوپی کا بیان )

۲۹۴	.....	۲۱۷	عمامہ کا حکم
۲۹۴	.....	۲۱۸	جس عمامہ پر چاندی کے نقش ہوں اس کا استعمال
۲۹۵	.....	۲۱۹	عمامہ بیٹھ کر، پانچامہ کھڑے ہو کر پہننا
۲۹۶	.....	۲۲۰	ٹوپی کا ثبوت
۲۹۷	.....	۲۲۱	مسنون ٹوپی
۲۹۸	.....	۲۲۲	کس قسم کی ٹوپی ثابت ہے؟
۲۹۹	.....	۲۲۳	گول ٹوپی
۳۰۰	.....	۲۲۴	دو پٹی ٹوپی اور گول ٹوپی
۳۰۱	.....	۲۲۵	گول اور لمبی ٹوپی کی سنیت کی تحقیق مع فتاویٰ دارالعلوم و مظاہر علوم
۳۰۲	.....	۲۲۶	کامدار ٹوپی و جوتا
۳۰۵	.....	۲۲۷	ٹیرنگ کپڑا، کشتی دار ٹوپی اور قمیص پہننا
۳۰۶	.....	۲۲۸	نگے سر پھرنا

## الفصل الرابع فی لباس النساء

### ( عورتوں کے لباس کا بیان )

۳۰۷	.....	۲۲۹	سیاہ برقعہ، جمپر، لہنگا، سلاخیس، سرخی کا حکم
۳۰۸	.....	۲۳۰	عورتوں کا لباس اور ستر
۳۱۰	.....	۲۳۱	عورتوں کا چوڑی دار پانچامہ پہننا
۳۱۱	.....	۲۳۲	عورتوں کو نیم آستین کا گرتہ پہننا
۳۱۳	.....	۲۳۳	سینہ بند اور عورت کا موئے زیر ناف استرے سے لینا

۳۱۴	..... عورتوں کے لئے فیشن کی چیزیں	۲۳۴
۳۱۵	..... مردانہ لباس عورتوں کے لئے	۲۳۵
۳۱۶	..... عورت کے لئے انگلیہ کا استعمال	۲۳۶
۳۱۷	..... چوڑیاں پہننا	۲۳۷
۳۱۸	..... آوازدار چوڑی پہننا	۲۳۸

### الفصل الخامس فی الثیاب المحرمة وغیرھا

#### (ناجائز لباس کا بیان)

۳۲۱	..... مرد کے لئے مخمل کا استعمال	۲۳۹
۳۲۱	..... ریشم کا کپڑا اور کیڑا	۲۴۰
۳۲۵	..... ریشمی جبہ	۲۴۱
۳۲۶	..... ریشمی رومال وازار بند	۲۴۲
۳۲۷	..... کیا بریشم کیڑے سے بنتا ہے	۲۴۳
۳۲۸	..... ٹیرلین کا استعمال	۲۴۴
۳۲۸	..... نائیلون کا استعمال	۲۴۵
۳۲۹	..... مرد کے لئے کون کونسے رنگ ناجائز ہیں	۲۴۶

### الفصل السادس فی أشياء الزينة

#### (زیب و زینت کی اشیاء کا بیان)

۳۳۰	..... عورتوں کے لئے لپ اسٹک لگانا کیسا ہے؟	۲۴۷
۳۳۱	..... ٹرکوں کے لئے کریم پاؤڈر کا استعمال	۲۴۸
۳۳۱	..... لبوں پر سرخی	۲۴۹
۳۳۲	..... بالوں ہونٹوں پر سرخی	۲۵۰



## الفصل السابع فی المتفرقات

۳۳۴	..... علماء کی مستورات کا فیشن حجت شرعیہ نہیں؟	۲۵۱
۳۳۶	..... درزی کا بچا ہوا کپڑا رکھ لینا	۲۵۲
۳۳۷	..... گریباں کھلا رکھنا	۲۵۳

## باب استعمال الذهب والفضة

### الفصل الأول فی الخاتم

#### (انگوٹھی کا بیان)

۳۳۹	..... سونے چاندی کی انگوٹھی وغیرہ	۲۵۴
۳۴۰	..... سونے کی انگوٹھی مرد کیلئے	۲۵۵
۳۴۱	..... انگوٹھی میں سونے کا ٹنگ	۲۵۶
۳۴۳	..... چاندی وغیرہ کی انگوٹھی	۲۵۷
۳۴۴	..... چاندی کی انگوٹھی	۲۵۸
۳۴۴	..... کئی ٹنگ والی انگوٹھی	۲۵۹

### الفصل الثانی فی أسنان الذهب والفضة

#### (سونے چاندی کے دانتوں کا بیان)

۳۴۶	..... چاندی سونے کے دانت، ان کے تار اور خول کا دانت کیلئے استعمال	۲۶۰
۳۴۷	..... سونے چاندی کے دانت	۲۶۱
۳۴۹	..... ایضاً	۲۶۲
۳۵۰	..... رولڈ گولڈ کور میں دانت	۲۶۳

۳۵۱

چاندی کا خدال

۲۶۳

### الفصل الثالث فی مصنوعات الذهب وغيره

(سونے وغیرہ کی مصنوعات کا بیان)

۳۵۲

گرتے میں سونے کے بٹن

۲۶۵

۳۵۳

سونے چاندی کے بٹن

۲۶۶

۳۵۳

رولڈ گولڈ کے سنہرے بٹن، گھڑی کی چین، لوہے کی انگلی، مخلوط دھاتوں کے بٹن کا حکم

۲۶۷

۳۵۴

پیتل کے بٹن

۲۶۸

۳۵۵

تانہ کے برتن پر چاندی کی قلعی

۲۶۹

۳۵۶

برتن پر سونے چاندی کا ملمع کرنا

۲۷۰

۳۵۶

سکہ پر سونے چاندی کا ملمع کر کے زیور بنانا

۲۷۱

۳۵۷

تانہ، پیتل وغیرہ کا استعمال

۲۷۲

### الفصل الرابع فی ما يتعلق بساعة الوقت

(گھڑی کے استعمال کا بیان)

۳۶۰

گھڑی باندھنا کیسا ہے؟

۲۷۳

۳۶۰

گھڑی کس ہاتھ میں پہنی جائے؟

۲۷۴

۳۶۱

انگوٹھی اور گھڑی کی چین

۲۷۵

۳۶۲

گھڑی میں کس دھات کا پتہ ہو؟

۲۷۶

۳۶۵

گھڑی کا استعمال مرد و عورت کے لئے

۲۷۷

۳۶۵

گھڑی اور سونے کی چین وغیرہ

۲۷۸

۳۶۷

جیبی گھڑی کا کیس چاندی کا ہو اس کا حکم

۲۷۹

## الفصل الخامس فی الحلیۃ للنساء

### (عورتوں کا زیورات کے استعمال کرنے کا بیان)

۳۶۸	بیوہ عورت کا زیور پہننا.....	۲۸۰
۳۶۹	سہاگن کیلئے سیاہ موتیوں کے ہار کا استعمال.....	۲۸۱
۳۷۰	چوڑیاں پہننا.....	۲۸۲
۳۷۰	زیور پہننے کے لئے ناک میں سوراخ کرنا.....	۲۸۳
۳۷۱	لڑکیوں کے کان چھیدنا.....	۲۸۴

## باب الأسماء

### (نام رکھنے کا بیان)

۳۷۲	”یا سین“ نام رکھنا.....	۲۸۵
۳۷۳	”حسین احمد“ نام رکھنا.....	۲۸۶
۳۷۴	”غلام محمد، صدر اعلیٰ، غلام نبی، غلام رسول، رسول بخش“ نام رکھنا.....	۲۸۷
۳۷۵	”محمد عظیم“ نام رکھنا.....	۲۸۸
۳۷۶	”نرنجن علی“ نام کو بدل کر ”محمد علی“ رکھنا.....	۲۸۹
۳۷۶	”مرسلین“ نام رکھنا.....	۲۹۰
۳۷۷	”ربانی“ نام رکھنا.....	۲۹۱
۳۷۸	”بیچی“ اور ”ناصر“ نام رکھنا.....	۲۹۲
۳۷۹	”عبدالربان“ نام رکھنا.....	۲۹۳
۳۷۹	بچہ کا نام ”محمد رسول اللہ“ یا ”موسیٰ کلیم اللہ“ رکھنا.....	۲۹۴
۳۸۰	کسی کا نام ”محمد“ ہو اُس پر درود کی علامت.....	۲۹۵



۲۹۶	کسی ادارہ کا نام۔ نام اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر رکھنا.....	۳۸۱
۲۹۷	درست اور نادرست نام.....	۳۸۲
۲۹۸	بچہ کا نام ”نبی خاں“ رکھنا.....	۳۸۳
۲۹۹	”محمد علیم“ نام رکھنا.....	۳۸۴
۳۰۰	”ابوالاعلیٰ“ نام رکھنا.....	۳۸۴
۳۰۱	”محمد عمر فاروق“ نام رکھنا.....	۳۸۵
۳۰۲	”عبد السبحان“ نام رکھنا.....	۳۸۵
۳۰۳	”عبد مناف“ نام رکھنا.....	۳۸۷
۳۰۴	”یافث“ نام رکھنا.....	۳۸۷
۳۰۵	”عبدالرحیم“ کو ”رحیم“ کہہ کر پکارنا.....	۳۸۸
۳۰۶	جسمانی امراض کیلئے نام بدلنا.....	۳۸۹
۳۰۷	قوم کا نام ”افغان محمدی“.....	۳۹۰

## باب خصال الفطرة

### الفصل الأول فی اللحية والشوارب

#### (داڑھی اور مونچھ کا بیان)

۳۰۸	داڑھی.....	۳۹۲
۳۰۹	داڑھی کی تحقیق.....	۳۹۴
۳۱۰	ایک مشت داڑھی کی تحقیق.....	۳۹۷
۳۱۱	داڑھی کی مقدار.....	۳۹۹
۳۱۲	داڑھی بڑھانے اور موئے زیر ناف کاٹنے کی وجہ.....	۴۰۳
۳۱۳	داڑھی کی مقدار اور اس کا مفصل حکم.....	۴۰۳

۳۱۴	داڑھی کی حد شرعی	۴۰۷
۳۱۵	داڑھی منڈانے کا حکم	۴۰۸
۳۱۶	داڑھی کو بالکل صاف کرنے اور ایک انگلی رکھنے میں تفاوت	۴۱۰
۳۱۷	داڑھی کے چھوٹے بڑے بالوں کو برابر کرنا	۴۱۲
۳۱۸	بیوی کا شوہر سے داڑھی کاٹنے کا مطالبہ کرنا	۴۱۲
۳۱۹	ملازمت کی خاطر داڑھی منڈانا	۴۱۴
۳۲۰	علاج کے لئے داڑھی صاف کرنا	۴۱۶
۳۲۱	مجاہدین کے لئے داڑھی منڈانا	۴۱۶
۳۲۲	داڑھی اگانے کے لئے چہرہ پر استرہ پھیرنا	۴۱۸
۳۲۳	خط بنوانا	۴۲۰
۳۲۴	عورت کی ڈاڑھی کا حکم	۴۲۱
۳۲۵	جمعہ کے روز حجامت	۴۲۲
۳۲۶	مونچھ کا حق کرنا	۴۲۳
۳۲۷	مونچھیں منڈانا	۴۲۳
۳۲۸	ریش بچہ اور اس کے دونوں طرف کے بال کٹوانا	۴۲۵
<h2>فصل فی حلاق اللحية</h2> <h3>(نائی کا بیان)</h3>		
۳۲۹	داڑھی بنانے والے نائی کا حکم	۴۲۷
۳۳۰	نائی کے پیشہ کی تفصیل	۴۲۸
۳۳۱	حجام کا داڑھی موٹنا	۴۲۹
۳۳۲	مسلم حجام کا غیر مسلم کی داڑھی موٹنا	۴۲۹
۳۳۳	جن اوزاروں سے غیر مسلم کی حجامت بنائی ان سے مسلم کی حجامت بنانا	۴۳۰

## الفصل الثانی فی الشعر

### (بالوں کا بیان)

۴۳۱	..... بال رکھنا افضل ہے یا منڈوانا؟	۳۳۴
۴۳۳	..... سر پر بال (پٹھے) رکھنا	۳۳۵
۴۳۵	..... سر کے بالوں کی تفصیل	۳۳۶
۴۳۶	..... بالوں میں کفار کی مشابہت	۳۳۷
۴۳۶	..... انگریزی بال	۳۳۸
۴۳۷	..... انگریزی بال رکھنا	۳۳۹
۴۳۷	..... انگریزی بال کو سنتی بال بنانا	۳۴۰
۴۳۸	..... عورتوں کا بالوں کی مینڈھیاں گوندھ کر کلپ لگانا	۳۴۱
۴۳۹	..... ٹانگوں کی چوٹی کا استعمال	۳۴۲
۴۳۹	..... عورتوں کا دو چوٹی رکھنا، سرخی پوڑا استعمال کرنا	۳۴۳
۴۴۰	..... بالوں میں پن لگانا	۳۴۴
۴۴۱	..... کلپ کا استعمال	۳۴۵
۴۴۱	..... ابرؤوں کے درمیان بالوں کا حکم	۳۴۶
۴۴۲	..... رخسار اور حلق کے بالوں کا حکم اور ڈاڑھی کی مقدار	۳۴۷
۴۴۲	..... بغل کے بال	۳۴۸
۴۴۲	..... ٹانگوں کے بال کا ثنا	۳۴۹
۴۴۵	..... استرے سے بالوں کی صفائی	۳۵۰
۴۴۵	..... عورت کو استرے سے صفائی کرنا	۳۵۱
۴۴۶	..... موئے زیر ناف کس جگہ سے کاٹے جائیں	۳۵۲
۴۴۸	..... موئے زیر ناف کو دفن کرنا	۳۵۳



۳۵۴	..... موئے زیر ناف کاٹنے کی مدت	۲۴۸
۳۵۵	..... غسل میں گرے ہوئے بالوں کو کیا کیا جائے؟	۲۴۹
۳۵۶	..... موئے زیر ناف دوسرے سے صاف کرانا	۲۵۰
۳۵۷	..... نابینا موئے زیر ناف کس طرح صاف کرے؟	۲۵۰
۳۵۸	..... کٹے ہوئے موئے انسانی کی کھا د اور اس کی تجارت	۲۵۱
<b>الفصل الثالث فی تعلیم الأظفار</b> <b>(ناخن کاٹنے کا بیان)</b>		
۳۵۹	..... ناخن اور بالوں کو جلانے کا حکم	۲۵۲
<b>الفصل الرابع فی الخضاب</b> <b>(مہندی اور خضاب کا بیان)</b>		
۳۶۰	..... داڑھی یا سر پر خضاب لگانے کا حکم	۲۵۳
۳۶۱	..... خضاب کا حکم	۲۵۵
۳۶۲	..... مہندی یا خضاب لگانا	۲۵۶
<b>الفصل الخامس فی الختان</b> <b>(ختنہ کا بیان)</b>		
۳۶۳	..... ختنہ کی ابتدا، کون سے انبیائے کرام مخنون پیدا ہوئے؟	۲۵۸
۳۶۴	..... کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم مخنون پیدا ہوئے؟	۲۶۱
۳۶۵	..... ختنہ کا وقت اور حکم	۲۶۲
۳۶۶	..... ختنہ کے وقت لوگوں کو جمع کرنا اور دعوت کرنا	۲۶۳
۳۶۷	..... ختنہ کے موقع پر اناج لوٹا بھر کر دیا جائے وہ کس کا حق ہے؟	۲۶۵

۳۶۵	..... بالغ کا ختنہ	۳۶۸
۳۶۷	..... ختنہ کی کھال کا استعمال و فروخت	۳۶۹

## باب الصورة والملاہی

### الفصل الأول فی الصورة

#### (تصویر کا بیان)

۳۶۹	..... فوٹو کھجوانا	۳۷۰
۳۶۹	..... فوٹو رکھنا	۳۷۱
۳۷۰	..... تصویر اور کتے کا حکم	۳۷۲
۳۷۲	..... کپڑے پر جاندار کی تصویر	۳۷۳
۳۷۳	..... جاندار کی تصویر بے جان کے ضمن میں	۳۷۴
۳۷۳	..... تہوار کے موقع پر جاندار کی تصویریں بنانا	۳۷۵
۳۷۴	..... صدر کے مرنے پر اس کی تصویر ہال میں لگانا	۳۷۶
۳۷۵	..... عید کارڈ، کرسمس کارڈ، دیوالی کارڈ کے بغیر جاندار کی تصویر چھاپنا	۳۷۷
۳۷۶	..... پیسہ، روپیہ کی تصویر پر ڈائجسٹ کو قیاس کر کے مسجد میں ”ہدیٰ ڈائجسٹ“ کے مطالعہ کا حکم	۳۷۸
۳۷۸	..... پریس میں خبروں کے ساتھ تصویر چھاپنا	۳۷۹
۳۷۹	..... باتصویر اخبار کا حکم	۳۸۰
۳۸۰	..... تصویر دار کاغذ کو جلانا	۳۸۱
۳۸۰	..... تصویر کی طباعت اور اس کی آمدنی	۳۸۲
۳۸۲	..... باتصویر رسائل کی خریداری	۳۸۳
۳۸۲	..... چڑیا والی گھڑی	۳۸۴
۳۸۳	..... سوال متعلق استفتاء بالا	۳۸۵

۳۸۵	برکت کے لئے تصاویر گھر میں رکھنا.....	۳۸۶
۳۸۶	اخبار میں تصاویر کی اشاعت کرنا.....	۳۸۷
۳۸۹	مکان میں تصاویر.....	۳۸۸
۳۹۰	آنکھ اور دانت کی تصویر.....	۳۸۹
۳۹۱	نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تصویر.....	۳۹۰
۳۹۳	روضہ اقدس کی تصویر مسجد میں.....	۳۹۱
۳۹۴	تعلیم کے لئے فوٹو.....	۳۹۲
۳۹۴	پرائیویٹ امتحان کے لئے فوٹو.....	۳۹۳
۳۹۵	تنخواہ وصول کرنے کے لئے فوٹو.....	۳۹۴
۳۹۶	شناختی کارڈ فوٹو کے ساتھ.....	۳۹۵
۳۹۷	معلم مقرر کرنے کے لئے فوٹو منگانا.....	۳۹۶
۳۹۸	فوٹو مٹانے کی ترکیب.....	۳۹۷
<b>الفصل الثانی فی التمثال</b> <b>(مجسمہ سازی کا بیان)</b>		
۳۹۹	شیر کی کھال کیا تصویر کے حکم میں ہے؟.....	۳۹۸
۳۹۹	شیر کی کھال میں گھاس بھر کر اس کو شیر بنانا.....	۳۹۹
۵۰۰	گڑیاں بنانا اور ان سے کھیلنا.....	۴۰۰
۵۰۳	بچوں کی گڑیاں اور کھلونا.....	۴۰۱
<b>الفصل الثالث فی الملہی والتلفزیون</b> <b>(سینما اور ٹی وی کا بیان)</b>		
۵۰۵	سینما دیکھنا.....	۴۰۲



۴۰۳	سینما تھیٹر دیکھنا	۵۰۸
۴۰۴	سینما، تصویر، فوٹو	۵۰۸
۴۰۵	تصویر اور فوٹو میں فرق	۵۰۹
۴۰۶	قسم قسم کی فلم دیکھنا	۵۱۱
۴۰۷	متبع شریعت کو سینما دیکھنا	۵۱۲
۴۰۸	سینما میں معجزہ شق القمر اور اس کی توجیہ	۵۱۳
۴۰۹	سینما کے جواز پر واقعہ موسیٰ علیہ السلام سے استدلال	۵۱۴
۴۱۰	نیک نیت سے سینما دیکھنا اور اس کا اعلان کرنا	۵۱۸
۴۱۱	فلم جج	۵۲۱
۴۱۲	ٹیلی ویژن	۵۲۳
۴۱۳	ریڈیو کی خرید و فروخت اور استعمال	۵۲۳
۴۱۴	گانا سننے کی دلیل	۵۲۴
۴۱۵	ٹرانسٹر سننا	۵۲۵
۴۱۶	ریڈیو بجانا اور اس میں گانا سننا	۵۲۷
<h2>باب الألعاب</h2> <h3>(کھیلوں کا بیان)</h3>		
۴۱۷	حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نیزہ بازی دیکھنے سے کھیل تماشے پر استدلال	۵۲۸
۴۱۸	کشتی چلانے میں مقابلہ کرنا	۵۳۱
۴۱۹	والی بال	۵۳۱
۴۲۰	فٹ بال، کبڈی کھیلنا، کشتی لڑنا	۵۳۲
۴۲۱	تاش کا کھیل	۵۳۳

۵۳۵	تعلیمی تاش.....	۴۲۲
۵۳۶	کیرم بورڈ.....	۴۲۳
۵۳۷	کیرم بورڈ بطور تفریح.....	۴۲۴
۵۳۸	گھر میں کھیل کھیلنا.....	۴۲۵
۵۴۰	بچوں کا لٹو وغیرہ کھیلنا.....	۴۲۶
۵۴۳	بچہ کو جھنجھنے سے بہلانا.....	۴۲۷

## باب الموالات مع الکفار والفسقة

(کفار اور فاسقوں کے ساتھ دوستی کرنے کا بیان)

۵۴۵	غیر مسلم سے تعلقات.....	۴۲۸
۵۴۵	کافر سے موالات و مواسات.....	۴۲۹
۵۴۶	شان خداوندی میں گستاخی کرنے والے کے ساتھ سلوک.....	۴۳۰
۵۴۷	جس کا ظاہر کافروں جیسا ہو، اس کے ساتھ تعلق.....	۴۳۱

## الفصل الأول فی التشبه بالكفار

(کفار کی مشابہت کا بیان)

۵۴۹	سراغ رسانی کے لئے کافروں کی ہیئت اختیار کرنا.....	۴۳۲
۵۵۰	بہرو پیہ اور سی آئی ڈی کا غیر مسلم کی صورت وضع بنانا.....	۴۳۳
۵۵۳	شعار اہل کفر کو اختیار کرنا.....	۴۳۴
۵۵۴	غیر قوموں کے ساتھ تشبہ.....	۴۳۵
۵۵۵	ہندوانہ زیبائش.....	۴۳۶
۵۵۶	بالوں میں کفار کی مشابہت.....	۴۳۷
۵۵۷	عورت کو مانگ میں سیندور اور پیشانی پر بندی لگانا.....	۴۳۸

۵۵۸	سرکاری تقاریب میں ہنود کا مسلمان کی پیشانی پر سیندور لگانا.....	۴۳۹
۵۵۹	لباس اور برتن میں تشبہ سے پرہیز.....	۴۴۰
۵۶۰	اذانِ مغرب کے بعد لائٹ روشن کرنا.....	۴۴۱
۵۶۱	دھوتی باندھنا.....	۴۴۲
۵۶۲	مسلمان بھنگی کا حکم.....	۴۴۳

### الفصل الثانی فی الشرکۃ فی أعیاد الکفار

(کفار کے مذہبی تہواروں میں شرکت کا بیان)

۵۶۵	ہندوؤں کے مذہبی تہوار میں شریک ہونا.....	۴۴۴
۵۶۶	رام لیلا جیسے تہوار میں شرکت.....	۴۴۵
۵۶۷	غیر قوم کے تہوار میں ان کو مبارکباد دینا.....	۴۴۶
۵۶۸	غیر قوم کے مذہبی اجتماع میں شرکت.....	۴۴۷
۵۶۸	ہندوؤں کے میلہ میں جانا.....	۴۴۸
۵۶۹	میلے اور نمائش میں جانا.....	۴۴۹
۵۷۱	میلہ میں سامان خریدنے کے لئے جانا.....	۴۵۰
۵۷۱	ہندوؤں کے میلہ کے وقت بنی ہوئی مٹھائی خرید کر کھانا.....	۴۵۱
۵۷۲	ہولی کے دن ہندو استاد سے ملنا.....	۴۵۲
۵۷۳	مسلمانوں پر ہولی کا رنگ چھڑکنا.....	۴۵۳
۵۷۵	عیسائی مذہبی تقریب میں شرکت.....	۴۵۴

### الفصل الثالث فی إعانة الکفار بالمال

(مال سے کفار کی اعانت کرنے کا بیان)

۵۷۷	غیر مسلم کے مذہب میں مسلم کا روپیہ لگانا.....	۴۵۵
-----	---	-----

۲۵۶	غیر مسلموں کے ساتھ مذہبی مصلحت سے تعاون.....	۵۷۷
۲۵۷	تعمیر مندر میں امداد.....	۵۷۹
۲۵۸	مندراور پوجا میں چندہ دینا.....	۵۸۰
۲۵۹	کفار کے میلہ میں چندہ دینا.....	۵۸۱
۲۶۰	غیر مسلم کی تقریب میں مصلحت و سیاحت شرکت کر کے چندہ دینا.....	۵۸۲
۲۶۱	ہندوؤں کی رسم میں چندہ.....	۵۸۳
۲۶۲	ہولی میں چندہ دینا.....	۵۸۵
۲۶۳	ساگ کرانا اور اس میں روپیہ دینا.....	۵۸۵
۲۶۴	غیر مسلم سے کفن سلوانا.....	۵۸۷
۲۶۵	کافر میت کو جلانے کے لئے سامان دینا.....	۵۸۷
۲۶۶	ہندو لاش کو جلانے کے لئے مسلمان کا لکڑی فروخت کرنا.....	۵۸۸

### الفصل الرابع فی إعانة الفساق والفساج

#### (فساق و فاجر کی مدد کرنے کا بیان)

۲۶۷	نا جائز کام کی اعانت بھی ناجائز ہے.....	۵۸۹
۲۶۸	معصیت میں ساتھ دینا.....	۵۹۰
۲۶۹	قاتل کی مدد کرنا.....	۵۹۳
۲۷۰	مقتول اور قاتل کی مدد کرنا.....	۵۹۳
۲۷۱	اپنے باپ کے قاتل کی مدد کرنا.....	۵۹۵
۲۷۲	ظالم کی رہائی میں مدد کرنا.....	۵۹۷
۲۷۳	ظالم سے ہمدردی کا طریقہ.....	۵۹۸
۲۷۴	ظالم کو مار ڈالنا.....	۵۹۹
۲۷۵	زانی کی مدد بھی گناہ ہے.....	۶۰۰

۶۰۱	..... بدکاری کی وجہ سے گھر سے نکالی گئی بھانجی کو اپنے یہاں پناہ دینا.....	۴۷۶
۶۰۲	..... ناجز اولاد کو سماج میں جگہ دینا.....	۴۷۷
	☆ ☆ ☆	



## بقیۃ کتاب الحظر والإباحۃ

### باب حقوق الوالدین وغیرہما

(والدین کے حقوق کا بیان)

والدین کا معذور پیر اور استاذ کی خدمت سے روکنا

سوال [۹۱۰۰]: اگر کسی شخص کے پیر یا استاذ دائم المرض ہوں اور بسبب کمزوری مرض و تقاضائے عمر طبعی معذور بھی اتنے ہوں کہ ہمہ وقت دوسروں کی خدمت کے محتاج ہوں اور بالکل تنہا، نہ بیوی، نہ بچے، شاگرد یا مرید ان کی خدمت کرنا چاہیں، لیکن والدین ان کی خدمت اور ان کے یہاں جانے سے بھی روکیں۔ چونکہ والدین دینی ماحول اور تعلیمی، بزرگوں کی صحبت سے کورے ہیں، لیکن مرید اور شاگرد بفضلہ تعالیٰ شرع اور صوم و صوۃ کے پابند ہیں، مسئلہ مسائل سے واقف اور دین کی خدمت بھی کر رہے ہوں۔

ان حالات کے تحت مرید اور شاگرد کی پیر اور استاذ کی خدمت اور خبر گیری ضروری ہے یا والدین کی

اطاعت فرض ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پیر اور استاذ کا مقام تو بلند ہے، اگر کوئی غیر آدمی بھی خدمت کا ایسا محتاج ہو کہ اس کی خبر گیری کرنے والا کوئی نہ ہو تو اس کی بھی خبر گیری کا حکم ہے (۱)۔ والدین کو استاذ اور پیر کی خدمت سے روکنے کا حق نہیں، جبکہ اس کی

(۱) ”عن اسی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”للمؤمن علی

المؤمن من خصال یعودہ إذا مرض، ویشهدہ إذا مات، ویحییہ إذا دعاه“۔ الحدیث۔ (مشکوۃ

المصابیح، کتاب الآداب، باب السلام، الفصل الأول، ص: ۳۹۷، قدیمی)

وجہ سے والدین کی خدمت ضروریہ میں فرق نہ آتا ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۴ھ۔

والدین کی خدمت مقدم ہے یا تعلیم کی تکمیل؟

سوال [۹۱۰۱]: میں نے حفظ کیا، پھر کچھ عربی پڑھی، ارادہ تھا کہ درسِ نظامی کی تکمیل کر کے کچھ دین کی خدمت کر جاؤں، لیکن میرے والدین کی انتہائی کوشش ہے کہ پڑھنا ترک کر کے کسی دوسرے کام میں مشغول ہو جاؤں، جس سے دنیاوی زندگی بنے۔ تو کیا میں والدین کو ناراض کر کے اور عارضی طور پر ترک تعلق کر کے کسی دوسری جگہ جا کر درسِ نظامی کی تکمیل میں مصروف ہو جاؤں تو یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر والدین آپ کی خدمت و اعانت کے محتاج ہیں، ان کے گزارے کی کوئی صورت نہیں اور آپ ہی ان کی خدمت پوری کر سکتے ہیں تو آپ کو اس کی اجازت نہیں کہ ان سے ترک تعلق کر کے کہیں چلے جائیں اور درسِ نظامی کی تکمیل کریں، بلکہ ان کی خدمت ہی کرتے رہیں اور فارغ وقت میں دینی علم۔ خواہ اردو میں ہی ہو۔ حاصل بھی کر سکتے ہیں۔ اگر وہ آپ کی خدمت کے محتاج نہیں تو اس کا حکم دوسرا ہے، پھر بھی ایسی روش اختیار نہ کی جائے جس سے والدین کی حق تلفی ہو اور نہ ان کا مقابلہ کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۰/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۰/۸۷ھ۔

(۱) "فقال عمران بن حصیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ للحکم: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

يقول: "لا طاعة لأحد في معصية الله تبارك وتعالى". (مسند أحمد، بقية حديث الحكم بن عمرو

الغفاري رضی اللہ تعالیٰ عنہ، (رقم الحديث: ۲۰۱۳۱): ۵۹/۶، دار إحياء التراث العربی بیروت)

"عن علي رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "لا طاعة

في معصية الله، إنما الطاعة في المعروف". (الصحيح لمسلم، باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية

وتحريمها في المعصية: ۱۲۵/۲، قديمی)

(۲) "واعلم أن تعلم العلم يكون فرض عين، وهو بقدر ما يحتاج لدينه، وفرض كفاية، وهو ما زاد عليه =

والدین سے الگ رہنا کیا اکرامِ مسلم کے خلاف ہے؟

سوال [۹۱۰۲]: اللہ اور اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے احکامات کی روشنی میں رہبری فرمائیں: میں تبلیغ کا کام کرتا ہوں، یہاں کا ذمہ دار بھی ہوں، جماعتوں میں اکثر چلتوں وغیرہ میں جاتا ہوں، دن رات اللہ کے فضل سے کام میں لگا ہوں، دین کا داعی ہوں، میرے لئے گھر کے حالات بڑے پریشان کن ہو گئے ہیں، میرے والد صاحب کا انتقال ہو کر قریب ۶/ ماہ کا عرصہ ہو گیا ہے۔ والد صاحب کی زندگی میں اپنی بیوی بچوں کے ساتھ علیحدہ مکان میں رہتا تھا، جتنا ہوتا مالی امداد کرتا۔

والد صاحب کے انتقال کے بعد بڑی ذمہ داری مجھ پر آئی ہے کہ دو بہنیں بالغ اور چار بھائی جس میں دو کمانے والے ہیں، میں ہی بڑا ہوں۔ طے پایا کہ سب ایک ہی گھر میں رہیں اور گھر کو سب کی آمدنیوں سے چلائیں، لیکن بھائیوں کے خیال مختلف ہیں اور والدہ صاحبہ بھی اختلاف فرماتی ہیں کہ میں علیحدہ ہی رہوں۔ میری بیوی سے بھی میری والدہ اچھی نہیں رہتی، رات دن جھگڑے، لیکن میں اس خیال سے کہ اکرامِ مسلم بہت ضروری ہے، مل کر رہنا چاہتا ہوں اور اپنے متعلقین کی مالی مدد بھی مل کر رہنے میں ہوتی ہے۔

اگر میں علیحدہ ہو جاؤں تو اسلام کی روشنی میں اکرامِ مسلم کے خلاف ہو گا یا نہیں؟ اور میرا ایسا کرنا ماں کی نافرمانی میں داخل ہو گا یا نہیں؟ گھر میں تین بھائی بڑے بالغ ہیں، ان کا رویہ بھی میری بیوی سے اچھا نہیں ہے،

= لنفع غیرہ۔ (الدر المختار، المقدمة: ۱/۳۳، سعید)

”لا یحل سفر فیہ خطر إلا بإذنہما (أی بإذن الوالدین)، وما لا خطر فیہ یحل بلا إذن منہ، ومنہ السفر فی طلب العلم۔“ (الدر المختار). قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”لأنه أولى من التجارة إذا كان الطريق آمناً ولم يخف عليهما الضیعة۔“ (رد المحتار، کتاب الجہاد، مطلب: طاعة الوالدین فرض عین: ۱۲۵/۳، سعید)

”وله الحروح لطلب العلم الشرعی بلا إذن والدیہ لو ملتجئاً۔“ (الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۰۸/۶، سعید)

(وکذا فی خلاصة الفتاویٰ، کتاب الکراہیة، الفصل الأول: ۳۲۷/۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیة، الباب السادس والعشرون: ۳۶۵/۵،

۳۶۶، رشیدیہ)

پردہ کرانا ان بھائیوں سے ضروری ہے تو دوسرے مکان میں رہنا پڑے گا۔ ایسا کرنا کیسا ہے؟  
 آج دنیا میں ماں باپ بھائی بہنوں سے علیحدہ رہنا بہت معیوب خیال کیا جاتا ہے کیونکہ میں تبلیغ کی  
 جماعتوں میں کام کرتا ہوں، میرے کردار پر ہر ایک کی نظر رہتی ہے۔ میرا علیحدہ رہنا کیسا رہے گا؟ براہ کرم جواب  
 مرحمت فرمائیں تو بہت احسان مند ہوں گا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

معاشرتی مصالح کے پیش نظر الگ رہنا اور حقوق ادا کرتے رہنا اکرام مسلم کے خلاف نہیں، والدہ  
 محترمہ کو اچھی طرح ادب و نرمی سے سمجھا دیں کہ یہ مصالح ہیں علیحدہ رہنے میں، اس مجبوری سے علیحدہ رہتا ہوں  
 اور ان کی خدمت کرتے رہیں، ہمیشہ ان کے پاس جاتے رہیں، محبت میں کمی نہ کریں تو انشاء اللہ اچھے ثمرات  
 مرتب ہوں گے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۸/۱۳۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۸/۱۳۹۰ھ۔

والدین کے حکم سے مال اور بیوی کو چھوڑنا

سوال [۹۱۰۳]: والدین کے بارے میں ایک حدیث میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
 حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دس وصیتیں کی تھیں، ان میں سے ایک یہ ہے کہ ”والدین کی نافرمانی نہ  
 کرنا چاہیے اگرچہ وہ یہ حکم دیں کہ بیوی چھوڑ دے، یا سارا مال خرچ کر دے“ (۲)۔ اس کی تشریح کر دیجئے کہ کیا

(۱) قال اللہ تعالیٰ ﴿واحفظ لهما حناح الدل من الرحمة، وقل رب ارحمهما کما ربتانی صغیراً﴾  
 (سورة الإسراء: ۲۴)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ: ”ای تواضع لهما وتذلل ﴿من الرحمة﴾ ای من فرط

رحمتک علیہما“۔ (روح المعانی، سورة الإسراء: ۵۰ / ۵۶، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

مزید تفصیل کے لئے دیکھیے: (تفسیر ابن کثیر: ۳/۳۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”عن معاذ رضى الله تعالى عنه قال: أو صانى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعشر كلمات،

قال ”لا تشرك بالله شيئاً وإن قتلت أو حرقت، ولا تعقن والديك وإن أمراك أن تخرج من أهلك =

ہر حال میں یہی حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

والدین کی اطاعت لازم ہے اور ان کے حکم کی خاطر بیوی اور سارے مال کو چھوڑ دینے کا حکم ہے، بشرطیکہ فتنہ میں ابتلاء کا قوی اندیشہ نہ ہو، مثلاً بیوی کو چھوڑ دینے سے زنا میں مبتلا ہو جائے اور مال خرچ کر دینے سے چوری وغیرہ میں مبتلا ہو جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

والدین کی نافرمانی

سوال [۹۱۰۴]: والدین کی نافرمانی کرنے والے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز امور میں والدین کی نافرمانی کرنے والا سخت گنہگار ہے:

= ومالك. "اھ". (مسند الإمام أحمد بن حنبل: مسند الأنصار، حدیث معاذ بن جبل، (رقم الحدیث: ۲۱۵): ۳۱۶/۶، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۱) "عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه أن رجلاً أتاه فقال: إن لي امرأة وإن أمي تأمرني بطلاقها، فقال له أبو الدرداء: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "الوالد أوسط أبواب الجنة، فإن شئت فحافظ على الباب أوضع". (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب البر والصلة، الفصل الثانی، ص: ۴۱۹، قدیمی)

"وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: "كانت تحتی امرأة أحبها، وكان عمر رضي الله تعالى عنه يكرهها، فقال لي: طلقها، فأبيت، فأتى عمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فذكر ذلك له، فقال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "طلقها". (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب البر والصلة، الفصل الثالث، ص: ۴۲۱، قدیمی)

"يحب التطيع متابعاً للوالد، ورضاءً له، فقد ورد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "رضى الرب في رضى الوالد، وسخط الرب في سخط الوالد". الخ". (رفع المفتی والسائل، ما يتعلق بإطاعة الوالدین، ص: ۴۱۲، دار ابن حزم)



”عن المغيرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات“. الحديث. مشكوة شريف (۱)۔ ”ومن أصبح عاصياً لله في والديه، أصبح له بابان مفتوحان من النار“. الحديث مشكوة شريف (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ ہذا، ۱۱/ شعبان، ۱۳۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، الجواب صحیح: عبد اللطیف ۱۱/ شعبان، ۱۳۵۵ھ۔

### معصیت کے کام میں والدین کی اطاعت

سوال [۹۱۰۵]: اگر والدین اپنی اولاد سے ناجائز کام کو کہیں تو اولاد کو کرنا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہرگز نہیں کرنا چاہیے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

ایضاً

سوال [۹۱۰۶]: زید بغرض اطاعت والدین ایک کتب میں ملازمت کرتا ہے، مگر وہاں پر معصیت

(۱) (مشکوة المصابيح، كتاب الآداب، باب البر والصلة، الفصل الأول، ص: ۴۱۹، قديمی)

(۲) (مشکوة المصابيح، كتاب الآداب، باب البر والصلة، الفصل الثالث، ص: ۴۲۱، قديمی)

(۳) ”عن علي رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”لا طاعة في

معصية الله، إنما الطاعة في المعروف“۔ (الصحيح لمسلم، باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية

وتحريمها في المعصية: ۱۲۵/۲، قديمی)

”فقام عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه، فلقبه بين الناس قال تذكروا يوم قال رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا طاعة لمخلوق في معصية الله“ ”فقال عمران للحكم: سمعت

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”لا طاعة لأحد في معصية الله تبارك وتعالى“۔ (مسند

أحمد (رقم الحديث: ۲۰۱۳۰، ۲۰۱۳۱)؛ ۶/ ۲، ۵۹، ۶۰، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(وفیض القدير، (رقم الحديث: ۹۹۰۳)؛ ۱۲/ ۶۳۸۶، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة)

پر مبتلا ہو جاتا ہے اور وہ بھی بعض امارد پر نظرِ شہوت ہے، پھر توبہ کر لیتا ہے، پھر وہی عمل سرزد ہو جاتا ہے۔ اب یقین ہے کہ ملازمت ترک کر دینا چاہیے۔ سوال یہ ہے کہ والدین کی اطاعت کی خاطر ملازمت ضروری ہے یا ترکِ معصیت کی خاطر ملازمت ترک کر دینا؟ اور اپنے مرشد کے یہاں رہنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نفسِ ملازمت تو معصیت نہیں (۱)، البتہ اس ملازمت میں معصیت کے دوائی ہیں، جن کی وجہ سے مبتلا ہو جاتا ہے اور غالباً اسی معاصی کا عادی بن گیا ہے، پھر وہ جہاں بھی جائے گا اپنی عادت کی راہ نکال لے گا، ادھر غالباً والدین کا بھی مقصود یہ مخصوص ملازمت نہیں، بلکہ ان کا مقصد اخراجات کی سہولت اور تحصیلِ آمدنی ہے۔ اگر اس کا ظن غالب ہے کہ دوسرے کسی کام کی ملازمت کے بعد اس معصیت سے بچ جائے گا تو وہ ملازمت کرے تاکہ دونوں فائدے حاصل ہوں: معصیت سے حفاظت بھی ہو جائے اور آمدنی بھی ہو جائے (۲)۔ یہ پھر اپنے مرشد کی خدمت میں جلدی جلدی جاتا رہے اور اصل تو یہ ہے کہ اپنے اس مرض کو اپنے مرشد سے کہنے پر جو کچھ وہ اس سے حفاظت کا علاج تجویز کریں پختہ ہو کر اس پر عمل کرتے رہیں۔ اپنی رائے پر علاج کرنے سے عمل نہیں ہوتا ہے، ورنہ مرشد کی ضرورت ہی کیا تھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۸۹ھ۔

نکاح کے بعد لڑکی پر والدین کا کتنا حق ہے؟

سوال [۹۱۰۷]: بعد نکاح والدین کا لڑکی کو اپنے حسبِ منشاء استعمال کی کس قدر اجازت ہے؟

(۱) قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ، فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ (سورة الجمعة: ۱۰)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ علیہ: ﴿وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾: أي الربح على ما قيل. (روح

المعانی: ۲۸/۱۰۳، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

وقال ابن كثير رحمه الله عليه بعد الآية المذكورة: ﴿اذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون﴾: أي

حال بيعكم وشرائكم وأخذكم وإعطائكم. (تفسير ابن كثير: ۳/۳۶۷، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۲) قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الرِّسْلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً﴾. (سورة المؤمنون، آیت: ۵۱)

اور شوہر کو کتنا اس بات کا حق ہے کہ اپنے جائز امور معاملات میں اور جنسی تسکین کے لئے (علاوہ ایام حیض و نفاس کے) کس وقت استعمال کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

والدین تو رخصت کر کے فارغ ہو گئے، ہفتہ میں ایک دفعہ لڑکی اپنے والدین کی زیارت کے لئے جاسکتی ہے، مگر زیارت کر کے واپس چلی آئے، بغیر شوہر کی اجازت کے وہاں نہ رہے۔ والدین جب چاہیں لڑکی کو دیکھنے کے لئے اس کے مکان پر جاسکتے ہیں، مگر بغیر داماد کی اجازت کے رات کو وہاں نہ رہیں (۱)۔ شوہر اپنی تسکین کے لئے اس کے تحمل کی رعایت کرتے ہوئے جس قدر مناسب ہو استعمال کر سکتا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

والدہ کی خدمت سے چڑچڑاپن پیدا ہو جانے کا اثر

سوال [۹۱۰۸]: میری والدہ بیمار تھیں، آخری دنوں میں ان کی تیمارداری کرتے کرتے میرے

(۱) "ولا یمنعہما من الخروج إلی الوالدین فی کل جمعة إن لم یقدر علی إتیانہا

(ولا یمنعہما من الدخول علیہا فی کل جمعة ویمنعہم من الکیفونہ - وفی نسخة: من البیتوتہ -

(عندہا) بہ یفتی". (الدر المختار، کتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب فی الکلام علی المؤنسة:

۳/۶۰۲، ۶۰۳، معید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۲/۱۸۶، ۱۸۷، مکتبہ عفا ریہ کوئٹہ)

(و کذا فی حلاصۃ الفتاوی، کتاب النکاح، الفصل الثامن عشر، جس آحر فی خروج المرأة من البیت:

۲/۵۲، ۵۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاوی قاضی خان علی ہامش الفتاوی العالمگیریہ، کتاب النکاح، باب النفقة:

۱/۳۲۹، رشیدیہ)

(۲) "ولو تضررت من کثرة جماعہ، لم تحز الزیادة علی قدر طاقتها" (الدر المختار، کتاب النکاح، باب

القسم: ۳/۲۰۳، معید)

(و کذا فی الدر المنتقى، کتاب النکاح، باب القسم: ۱/۵۵۰، غفاریہ)

مزاج میں چڑچڑاپن آگیا تھا، مجھے بے حد افسوس ہے کہ میں ماں کے آخری دنوں میں میٹھی زبان سے بات نہ کر سکا، مجھے بتلائیں کہ میری ماں نے اس کا کیا اثر لیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہی اثر لیا ہوگا کہ ایسی ضعیفی اور کمزوری کی حالت میں آپ بھی خدمت سے اُکتا گئے، ان کے لئے زیادہ سے زیادہ استغفار اور شریعت کے مطابق ایصالِ ثواب کرتے رہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۶/۹۴ھ۔

والدہ کی بے جا حمایت پر ان سے قطع تعلق

سوال [۹۱۰۹]: ایک شخص جس کا یہ غالب گمان ہی نہیں بلکہ یقین ہے، اس معاملہ میں کہ اس کو اس کے مرحوم والد کے ہر ترکہ میں برابر کا حصہ نہیں دیا گیا ہے، دلیل اس کے پاس موجود ہے اور اس کا اس بات پر دعویٰ ہے کہ اس کو رہنے کی جگہ بھی اتنی کم ہے کہ مشکل سے گزر رہا ہے، یعنی بچوں کو لٹانے کی جگہ بھی ڈھنگ کی نہیں۔ والد کی میراث میں ایک مکان ہے جس کا جگہ کے اعتبار سے جھگڑا چل رہا ہے، ورثاء میں اس کے ساتھ چار وارث ہیں:

۱۔ ایک نے تو کار و مار اچھا ہونے کی بناء پر مکان کرائے پر لیکر رہائش اختیار کر لی ہے، اس کے باوجود گھر پر قبضہ کر رکھا ہے، اس نے مکان کے ایک بڑے کمرہ اور ایک چھوٹے کمرہ پر قبضہ کر رکھا ہے، جس میں اس کا ایک لڑکا رہتا ہے۔

(۱) "عن ابی اسید الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: بینا نحن عند رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إذ جاء رجل من بنی سلمة، فقال یا رسول اللہ! هل بقی من برّ أبوی أبرہما بہ بعد موتہما؟ قال: "نعم، الصلاة علیہما والاستغفار لہما". الحدیث. (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب البر والصلة، الفصل الثانی، ص: ۴۲۰، قدیمی)

"وعن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إن العبد لیموت والداه أو أحدهما، وإنہ لہما لعاق، فلا یزال یدعولہما ویستغفر لہما حتی یکتبہ اللہ باراً". (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب البر والصلة، الفصل الثالث، ص: ۴۲۱، قدیمی)

۲- اور ایک نے نیچے کے دو بڑے کمروں پر میری غیر موجودگی میں قبضہ کر لیا ہے۔

۳- اور تیسرا بھی اس کے پاس ایک وسیع کمرہ اور ایک چھوٹا کمرہ ہے اور احقر کے پاس صرف ایک کمرہ ہے جو چھوٹا تو نہیں لیکن بڑا بھی نہیں ہے۔ ترکہ میں والد صاحب کچھ زمین چھوڑ گئے ہیں جس کی دو سال کی آمدنی احقر کو نہیں ملی اس کے بعد آمدنی کا شکار نے دی ہی نہیں۔

والدہ محترمہ کی ایماء پر یا ان کی جانبدارانہ تعلق پر یہ سب کچھ ہوتا ہے کہ ان حالات میں والدہ محترمہ نے ان کی حمایت بھرپور کی ہے اور ناچیز نے ان کی مخالفت میں جھگڑا بھی کیا ہے۔ یہ تمام موصوف کے دعوے ہیں اور ان حالات میں موصوف نے مع والدہ کے سب سے تعلق اس شرط پر توڑ دیئے ہیں کہ جب تک موصوف کو اس کا حق نہیں دیا جاتا وہ اس تعلق کو بحال نہیں کرے گا تو اس کا یہ عمل لوگ شریعت کے خلاف بتلاتے ہیں۔ موصوف کا یہ عمل شرعی اعتبار سے کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان سب حالات کے باوجود قطع تعلق کرنا خود حق تلفی ہے، والدہ کا احترام اور ان کی خدمت اور ان کو خوش کرنا لازم ہے، دوسرے اہل قرابت کا یہی حق ہے، حدیث پاک میں آیا ہے کہ ”دنیاوی رنجش کی وجہ سے قطع تعلق کر دینے والے کی دعاء قبول نہیں ہوتی اور اس کی مغفرت نہیں ہوتی“ اس لیے آپ والدہ محترمہ کی خدمت میں حاضر ہو کر ان کو خوش کریں اور دیگر اہل قرابت سے بھی سلام و کلام جاری رکھیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۴/۱۴۰۱ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْلُ لِهَمَا أَفْ﴾ الآية. (بنی اسرائیل: ۲۳)

”وعن المغيرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات“ ”وعن ابن عمر رضي الله تعالى عهما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ليس الواصل بالمكافي، ولكن الواصل الذي إذا قطعت رحمه وصلها“ (مشكوة المصابيح، كتاب الآداب، باب البر والصلة، الفصل الأول، ص: ۴۱۹، قديمي)

”عن الأعمش قال: كان ابن مسعود جالساً بعد الصبح في حلقة، قال: أشد الله قاطع رحم لما قام عنا؛ فبانا نريد أن ندعو ربنا، وأن أبواب السماء مرتجة دون قطع رحم“. رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح، إلا أن الأعمش لم يدرك ابن مسعود“. (مجمع الزوائد، كتاب البر والصلة، باب صلة =



## والدین میں نا اتفاقی ہو تو اولاد کیا کرے؟

سوال [۹۱۱۰]: والدین کی خدمت کرنا قرآن وحدیث میں فرض بتایا گیا ہے، مگر والدین میں خود اتنی نا اتفاقی ہے کہ ایک دوسرے کی صورت دیکھنا گوارہ نہیں کرتے، اگر لڑکے اپنی ماں کو رکھتے ہیں تو والد ناراض ہو کر فوراً لگ رہتے ہیں اور اپنے ہاتھ سے کھانا بنا کر کھاتے ہیں۔ والدین کی جدائیگی کا عرصہ ۱۸، یا ۲۰ سال کا ہو گیا ہے، اب اگر والدہ کو راضی کرتے ہیں تو والد ناراض ہوتے ہیں، حالانکہ دونوں پڑھے ہوئے ہیں۔ ایسے وقت میں اولاد کیا کرے، کس کو راضی کرے اور کس کو ناراض رکھے؟

نیز والدہ کو ساتھ رکھتے ہیں تو لڑکے والدہ کی نازیبا حرکت جو کہ برداشت کے قابل نہیں برداشت نہیں کرتے، وہ حرکت یہ ہے کہ والدہ کبھی اپنے قرآن شریف کو بکس میں بند کر دیتی ہیں اور اب کچھ دنوں سے وہ اپنے قرآن شریف کو اپنے ساتھ لے کر سوتی ہیں، حالانکہ رات کو پڑھتی بھی نہیں ہیں۔ اب ایسے حالات میں اولاد کیا کرے، والدین سے علیحدگی اختیار کر لے یا کیا کرے؟ تسلی بخش جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں کو راضی کرنے کی کوشش کی جائے، والدہ کی خدمت کرنے سے اگر والد ناراض ہوں اور بُرا کہیں تو خاموشی سے سن لیں، ان کو جواب نہ دیں (۱)۔ والدہ اگر اپنا قرآن شریف بکس میں بند کر دیں تو ان کی اس بات پر کوئی اعتراض نہ کرے، گھر میں تلاوت کے لیے دوسرا قرآن شریف دوکان سے لے لیں۔ اللہ تعالیٰ دونوں کے دلوں میں محبت پیدا فرما دے اور لڑائی ختم کر دے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۱۴۰۱ھ۔

والدہ کی مانتا ہے تو والد ناراض ہوتے ہیں

سوال [۹۱۱۱]: زید کے والدین زندہ ہیں، زید کی والدہ کہتی ہے کہ گھر پر کام کرو اور والد کہتے ہیں کہ دہلی جا کر کام کرو اور دہلی میں آمدنی زیادہ ہے، اگر والدہ کی مانتا ہے تو والد اس سے بولنا چھوڑ دیتے ہیں اور

= الرحم وقطعها: ۱۵۱/۸، دارالفکر بیروت

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ووصینا الإنسان بوالدیہ احساناً﴾ (سورۃ الاحقاف: ۱۵)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿ولا تقل لہما أف ولا تنہرہما﴾ (سورۃ الاسراء: ۲۳)

اگر والد کی بات مانے تو والدہ بولنا چھوڑ دیتی ہیں۔ اب اس کا کیا کرنا چاہیئے، والدہ کی بات کو ترجیح دے یا والد کی بات کو ترجیح دے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مکان پر رہ کر گزارہ نہیں ہوتا، پریشانی زیادہ رہتی ہے تو باہر جا کر کام کرے اور والدہ کو سمجھ دے کہ خفا نہ ہوں، روپیہ کما کر آپ کے واسطے لاؤں گا اور دعاء بھی کرتا رہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے دل کو مجھ سے خوش رکھے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

والدہ ناراض ہو تو کیا کرے؟

سوال [۹۱۱۲]: میری ماں مجھ سے اس وجہ سے ناراض ہے کہ وہ مجھے پڑھائی کو خرچہ دیتی رہی ہے، روپے سے بہت محبت کرتی ہے، اسلام کے خلاف رشوت وغیرہ کی ترغیب دیتی ہے، مجھ سے یہ کہتی ہے کہ مجھے اپنی صورت مت دکھا، میں اس میں راضی ہوں، خدا کے ڈر سے جاتا ہوں، گندے الفاظ سن کر میں اس سے علیحدگی اختیار کر لوں، اللہ کی نافرمانی تو نہیں ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ خدمت میں جایا کریں، جسمانی خدمت بھی کریں، کچھ ہدیہ تحفہ بھی لے جایا کریں، موسم کی چیز، کبھی کپڑا، کبھی جوتا اور جو چیز ان کو مرغوب ہو پیش کر دیا کریں، اللہ پاک سے دعاء بھی کیا کریں کہ ماں کے دل سے نفرت نکال کر محبت پیدا فرمادے، انشاء اللہ تعالیٰ کچھ مدت میں اچھا تغیر پیدا ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۵/۹۶ھ۔

باپ کے مال سے مُطلَقہ ماں کی مدد

سوال [۹۱۱۳]: ایک شخص جس کا نام خالد ہے، اس نے ایک عورت سے شادی کر لی اور اس عورت

(۱) (تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”والدین میں نا اتفاقی ہو تو اولاد کیا کرے؟“)

(۲) (سیاتی تخریجہ تحت عنوان: ”ناسق باپ کے ساتھ سلوک“)

کے پیٹ سے دو لڑکے اور دوسری لڑکیاں پیدا ہوئیں، اس میں ایک کا نام زید اور دوسرے کا نام بکر ہے۔ پھر کسی وجہ سے خالد نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی، طلاق دینے کے بعد خالد نے دوسری عورت سے شادی کی۔ دوسری عورت کے پیٹ سے تین بچے ہیں، ایک لڑکا اور دو لڑکیاں۔ مگر طلاق دینے کے بعد زید اور بکر کی ماں پریشانی اور غربت کی زندگی گزار رہی ہے۔ اب زید اور بکر جو کہ بالغ ہیں وہ اپنی پریشان حال ماں کی مدد کرنا چاہتے ہیں ماں کا حق اور ماں کی خدمت سمجھ کر۔ تو وہ اپنی ماں کی خدمت کس طرح کریں؟

کیا باپ کی جائیداد میں سے بغیر باپ کی رضامندی اور بغیر پوچھے اس میں سے کچھ لے کر ماں کی مدد کرنا کیسا ہے؟ اور اس طرح لے کر ماں کو دینا ثواب ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بغیر باپ کی اجازت کے اس کے مال میں سے والدہ کو کچھ نہ دیں (۱)، البتہ خود کما کر جس قدر ہو سکے خدمت کرتے رہیں۔ حق تعالیٰ فلاح دارین نصیب فرمائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۸/۹۱ھ۔

فاسقہ والدہ کے ساتھ برتاؤ

سوال [۹۱۱۴]: ہندہ ایک عورت اس کا بیٹا زید ہے، ہندہ مطلقہ ایک اجنبی شخص کے مکان پر رہتی ہے اور اس اجنبی غیر شخص سے تعلق کل رہائش خانگی اس کے مکان میں بلا نکاح کئے ہوئے ہے، ہندہ ہر غیر شخص سے گفتگو کرنے میں بے حیا و بے شرم ہے، شرعی پردہ قطعی اٹھا دیا ہے، ہر اسلامی شخص سے متنفر ہے۔ چند امور قابل

(۱) "عن أبی حرة الرقاشی عن عمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "ألا! لا تظلموا، ألا! لا یحل مال امرئ إلا بطیب نفس منه" الحدیث۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الغصب والعاریۃ، الفصل الثانی، ص: ۲۵۵، قدیمی)

(ومجمع الزوائد ومنبع الفوائد، کتاب البیوع، باب الغصب: ۱/۲، دارالفکر، بیروت)

(وکسر العمال، الفرع الثانی فی أحكام الإیمان المتفرقة. ۱/۹۲، (رقم الحدیث: ۳۹۷)، مکتبہ التراث الإسلامی حلب)

تفصیل کے لئے دیکھئے۔ (تنبیہ الغافلین، باب ماجاء فی الظلم، ص: ۲۰۲، حقایقہ)

دریافت ہیں:

۱- زید بیٹا اپنی والدہ ہندہ سے شرعی برتاؤ کیسا کرے؟

۲- زید کو یہ بھی خیال ہوتا ہے کہ اگر میں والدہ کی خدمت نہ کروں اور میل جول نہ رکھوں اور ترک تعلق کر لوں تو شرعی گرفت اور قیامت میں مواخذہ تو نہ ہوگا، پر ممکن ہے ترک تعلق سے اصلاح ہو جائے اور اصلاح ہونے کی صورت میں عند اللہ ترک تعلق سے مواخذہ ہوگا یا نہیں؟ زید ہندہ (اپنی والدہ) کے کھانے وغیرہ کا کفیل نہیں بلکہ ہندہ خود اپنی ضروریات اپنے طور پر پورا کرتی ہے۔

امراول: اصلاح شرعی ہندہ کی کہ وہ ان خرافات سے باز آجائے۔

امردوم: زید مواخذہ شرعی روز قیامت سے سبکدوش ہو جائے، دینی دنیاوی حیثیت سے برقی

الذمہ ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کو لازم ہے کہ اپنی والدہ کا احترام باقی رکھے، کوئی بات خلاف ادب کرنا یا گستاخی سے پیش آنا درست نہیں، اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی لازم ہے کہ ہر ممکن طریقہ سے اصلاح کی کوشش کرے، خود سمجھائے یا کسی ایسے شخص کے ذریعے سے نصیحت کرائے جس کا اس پر اثر پڑ سکے، خود دعاء کرے، باقی تنگ کرنا، مارنا، پیٹنا، یا گالی وغیرہ دینا درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۲۴/۱۰/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف مظاہر علوم بہار نیور، ۲۴/شوال/۵۹ھ۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَقْلُ لِهَمَا أَفْ، وَلَا تَهْرَهَمَا﴾ (سورۃ بنی اسرائیل: ۲۳)

وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: "فی فصول العلامی: إذا رای منکراً من والدیه یا مرہما مرة، فإن قبلأفہا، وإن کرہا سکت عہما واشتغل بالدعاء والاستغفار لہما، فإن اللہ تعالیٰ یکفیه ما أهمہ من أمرہما". (رد المحتار، کتاب الحدود، باب التعزیر، مطلب فی تعزیر المتہم:

۴/۸، سعید)

"فإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيه منفعة من أمره ونهائه عن المنكر، والأب والأم =

## باپ کو ستانے کا وبال

سوال [۹۱۱۵]: میرا لڑکا صحبت زید کی وجہ سے میرا نافرمان ہے، مجھ کو ستاتا ہے، میں نے بہت فتاویٰ منگا کر اس کو سنائے کہ اس کی اصلاح ہو مگر وہ اپنی حرکتوں سے باز نہیں آتا، اس کے متعلق آپ بھی فتویٰ دیں کہ ایسے لڑکے کے لئے اللہ و رسول کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

والد کا بہت بڑا حق ہے، والد کی خدمت و خوشنودی سے اللہ پاک کی خوشنودی اور جنت حاصل ہوتی ہے، والد کو ناراض کرنے سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتے ہیں، والد کو ستانا اور تکلیف پہنچانا سخت محرومی ہے، اس کا وبال دنیا و آخرت دونوں جگہ بھگتنا ہوتا ہے۔ لڑکے کو اپنی حرکتوں سے باز آنا اور توبہ کرنا چاہیے، ورنہ انجام نہایت سخت اور ناقابل برداشت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= أحق بأن ينفع لهما لكن ينبغي أن لا يعف على الوالدین، فإن قبلا فبها، وإلا سكت واشتغل

بالاستغفار لهما“۔ (نفع المفتی والسائل، ما يتعلق بإطاعة الوالدین، ص: ۴۲۳، دار ابن حزم)

(۱) قال الله تعالى: ﴿ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً﴾ (سورة الأحقاف: ۱۵)

وقال الله تعالى: ﴿ولا تقل لهما أف ولا تنهرهما﴾ (سورة بنی اسرائیل: ۲۳)

”وعن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”رضي الرب في رضي الوالد، وسخط الرب في سخط الوالد“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، باب البر والصلة،

الفصل الثانی، ص: ۴۱۹، قدیمی)

”وعنه (أبی هريرة رضي الله تعالى عنه) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”رغم

أنفه، رغم أنفه، رغم أنفه“ قيل: من يا رسول الله! قال: ”من أدرك والديه عند الكبر أحدهما أو كلاهما،

ثم لم يدحل الحة“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، كتاب الآداب، باب البر والصلة، الفصل الأول، ص:

۴۱۸، قدیمی)



## فاسق باپ کے ساتھ سلوک

سوال [۹۱۱۶]: زید صاحبِ اولاد ہے، مگر بُرے فعلوں میں مبتلا ہے حتیٰ کہ ایک لڑکے نے بُرا فعل کرتے ہوئے دیکھ بھی لیا، جب اولاد نے زید کو منع کیا تو زید نے اولاد سے بولنا چھوڑ دیا، تو اب اولاد کا فرض ہے وہ زید سے بات چیت کریں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اولاد کو اپنے باپ کا ادب کرنا چاہیے اور اس کو خوش رکھنا چاہیے (۱)، لیکن آہستہ آہستہ موقع پا کر باپ کو خدا کے عذاب سے ڈرانا اور نصیحت بھی کرنا چاہیے، بلکہ کسی بزرگ سے تعلق قائم کر دینا چاہیے تاکہ ان کی صحبت اور ہدایت سے باپ کی یہ بُری عادت چھوٹ جائے۔ غرض نہ باپ سے تعلق ختم کریں، نہ بے ادبی سے پیش آئیں، نہ اس کو اس بُرے حال پر چھوڑیں، اس کے لئے دعاء اور خیر خواہی میں لگے رہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۸۵ھ۔

## باپ کے ساتھ سخت کلامی

سوال [۹۱۱۷]: باپ بیٹے میں سخت گفتگو ہو رہی تھی، غصہ میں باپ نے کہہ دیا کہ میں جو تماردوں گا، اس پر بیٹے نے جواب دیا کہ سو جوتے میں تم کو ماروں گا۔ سوال یہ ہے کہ ایسے بیٹے کے لئے شریعت کیا حکم کرتی ہے؟

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ، وَلَا تَهْرَهِمَا﴾ (سورۃ بنی اسرائیل: ۲۳)

(۲) وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”فی فصول العلامی: إذا رای منکراً من والدیه یا امرہما مرۃً، فإن قبلا فہا، وإن کرہا سکت عنہما واشتغل بالدعاء والا ستغفار لہما، فإن اللہ تعالیٰ یکفیه ما أہمہ من أمرہما“ (رد المحتار، کتاب الحدود، باب التعزیر، مطلب فی تعزیر المتہم: ۷۸/۴، سعید)

”فإن الأمر بالمعروف والنہی عن المکر فیہ منفعۃ من أمرہ ونہاہ عن المکر، والأب والأم أحق بأن ینفع لہما لکن ینغی أن لا یعف علی الوالدین، فإن قبلا فہا، والا سکت واشتغل

بالاستغفار لہما“۔ (نفع المفتی والسائل، ما یعلق بإطاعة الوالدین، ص: ۴۳، دار ابن حزم)

## الجواب حامداً ومصلیاً:

جو بیٹے باپ کے ساتھ ایسا معاملہ کرتے ہیں وہ بہت نالائق اور بد قسمت ہیں، باپ کی تعظیم واجب ہے، جہاں تک اپنے بس میں ہو، والد کو خوش رکھا جائے اور اگر غصہ میں کچھ کہیں تو خاموش ہو کر سن لیا جائے، ہرگز کوئی جواب نہ دیا جائے، اس سے دین بھی تباہ ہوتا ہے اور دنیا بھی۔ والد کو چاہیے کہ ایسے نالائق بیٹے سے ایسی بات نہ کرے جس سے وہ تلخ جواب دے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۶/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

## بوڑھے باپ کی اطاعت

سوال [۹۱۱۸]: اگر باپ یا دادا بوڑھا ہے اور اولاد جوان ہے اور اولاد ان کا حکم نہ مانیں تو ان کے

لیے کیا حکم ہے؟

## الجواب حامداً ومصلیاً:

اولاد کے ذمہ باپ کا حکم ماننا لازم ہے خاص کر جبکہ وہ بوڑھے ضعیف ہوں تو ان کی فرمانبرداری و تعظیم اور زیادہ ضروری ہے، اگر وہ بھی خلاف شرع حکم دیں تو اس میں اطاعت نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۲/۸۸ھ۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا، إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا، فَلَا تَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ (سورة الإسراء: ۲۳)

قال العلامة الألوسی: "والنهی عن ذلك يدل على المنع فی سائر أنواع الإیذاء". (روح

المعانی، (سورة الإسراء: ۲۳): ۵۵/۱۵، دار احیاء التراث العربی بیروت)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (تفسیر اس کنیز: ۳/۳۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا﴾ (سورة الأحقاف: ۱۵)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا، وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ

علم، فَلَا تَطْعَمُهُمَا﴾ (سورة العنکبوت: ۸)

درجہ کس کا زیادہ ہے باپ یا ماں کا؟

سوال [۹۱۱۹]: کلام ربانی اور احادیث کے مطابق باپ کا حق و درجہ و مرتبہ زائد ہے یا ماں کا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

احترام کے لحاظ سے باپ کا رتبہ زیادہ ہے اور خدمت کے لحاظ سے ماں کا حق زیادہ ہے (۱)۔ فقط واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۴/۱۴۰۱ھ۔

باپ نے دونوں بیٹوں کو الگ کر دیا

سوال [۹۱۲۰]: دو بھائیوں میں شدید اختلاف ہو گیا، والد نے اتحاد کی بہت کوشش کی، جب

کامیابی نہ ہوئی تو دونوں کو الگ کر دیا، چولہا الگ کر دیا، تاکہ آئندہ دلوں میں زیادہ فرق نہ پیدا ہو۔ تو والد صاحب کا یہ فیصلہ کیسا ہے؟

= ”وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه، قال: قال رجل يا رسول الله! من أحق بحسن صحابتي“

قال: ”أمك“. قال: ثم من؟ قال: ”أمك“. قال: ثم من؟ قال: ”أمك“. قال: ”أبوک“.

(مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب البر والصلة، الفصل الأول، ص ۴۱۸، قدیمی)

”عن علی رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”لا طاعة

فی معصية الله، إنما الطاعة فی المعروف“۔ (الصحيح لمسلم، باب وجوب طاعة الأمراء فی غیر معصية

وتحريمها فی معصية: ۲/۱۲۵، قدیمی)

(۱) ”وعن عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”رصى

الرب فی رضى الوالد، وسخط الرب فی سخط الوالد“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب البر

والصلة، الفصل الثانی، ص: ۴۱۹، قدیمی)

”إذا تعذر علیه مراعاة جميع حقوق الوالدین، رجح جانب الأب فیما يرجع إلى التعظیم

والاحترام، وحق الأم فیما يرجع إلى الخدمة والإنعام“۔ (فتاویٰ اللکوی المسمى: نفع المفتی والسائل،

ما يتعلق بإطاعة الوالدین، ص: ۴۲۲، دار ابن حزم)

الجواب حامداً ومصلیاً:

کوشش وفہمائش کے باوجود جب اتحاد نہ ہو سکا اور دونوں کو علیحدہ کر دیا کہ مزید فتنہ خانہ جنگی نہ ہو تو اچھا کیا، مگر دونوں کے ساتھ معاملہ یکساں کرنا چاہیئے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۹۴ھ۔

کیا بغیر باپ کی اجازت کے نکاح کرنا نافرمانی ہے؟

سوال [۹۱۲۱]: ایک بالغ لڑکا غیر شادی شدہ ایک لڑکی سے عقد کرنا چاہتا ہے، مگر وہاں پر والد صاحب نے اس لئے شادی کرنے سے انکار کیا کہ کچھ اُن بن ہوگئی ہے، حالانکہ پہلے وہیں رشتہ کیا تھا، دوسری جگہ جہاں لڑکے کو آٹھ ہزار روپے دینے کا وعدہ کیا گیا تھا بات کر لی، لڑکے نے ان آٹھ ہزار روپیوں کو ٹھکرا کر پہلی جگہ اپنی مرضی سے شادی کر لی، جبکہ والد صاحب سے اصرار و ضد کی وجہ سے ناراضگی ہوگئی۔ تو مذکورہ صورت میں لڑکا والد کا نافرمان ہوگا کہ نہیں، اگر نہیں تو کیوں، اور ہوگا تو کیوں؟ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آٹھ ہزار روپے لڑکے کے لئے شرط قرار دینا غلط ہے، ناجائز ہے (۲)، ناجائز کام میں والد کی اطاعت نہیں، اگر لڑکے نے اس غلط رویے سے بچنے کے لئے اپنی شادی خود کر لی تو وہ نافرمان نہیں ہوا:

(۱) "عن النعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: تصدق علیّ ابی بعض مالہ، فقالت لہ أمی عمرة بنت رواحة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: لا أرضی حتی تشهد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فانطلق أبی إلی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیشہد علی صدقتی، فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "أفعلت بولدک کلہم؟" قال: لا، قال: "اتقوا اللہ، واعدلوا فی أولادکم". (الصحيح لمسلم، کتاب الہبات، باب کراہۃ تفضیل بعض الأولاد فی الہبۃ ۳۷/۲، قدیمی)

(۲) "عن هشام بن عروۃ عن أبیہ عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: ثم قام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الناس، فحمد اللہ وأثنی علیہ، ثم قال: "ما بال رجال یشترون شروطاً لیست فی کتاب اللہ، ما کان من شرط لیس فی کتاب اللہ، فهو باطل وإن کان مائة شرط". الحدیث. (صحيح البخاری، کتاب الشروط، باب الشروط فی الولاء: ۱/۳۷۷، قدیمی)

”لا طاعہ لمخلوق فی معصیۃ الخالق“۔ الحدیث (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۳/۱۴۰۶ھ۔

## باپ بیٹوں کے حقوق

سوال [۹۱۲۲]: ۱۔ زید کی دو شادیاں ہوئیں: پہلی شادی اس کے دادا نے اپنے صرفہ سے بحالت بلوغ کی کہ جس کے چند سال گزرنے کے بعد اس کی بیوی کے مرنے پر زید کی دوسری شادی زید کے صرفہ سے اس طریقہ سے ہوئی کہ زید اپنی آمد اپنے والد کو بھیجتا رہا، بوقت شادی زید کے والد نے خدا کی قسم کھا کر اس کی خالہ سے کہا کہ ہمارے ذمہ اس شادی میں کوئی قرضہ نہیں ہے۔ زید کی دوسری شادی میں جتنا صرفہ ہوا وہ سب زید کی نگاہ میں رہا اور وہ سب زید کی موجودگی میں ہوا، پہلی شادی کا تخمینہ بھی زید کے خیال میں ہے۔

ایک مرتبہ زید کے والد نے لکھا کہ شادی کا قرضہ ہے۔ زید نے دریافت کیا کہ کس کا اور کتنا ہے؟ اور آپ نے بوقت شادی قرضہ نہ ہونے کی قسم کھائی تھی۔ اس پر جواب نہ آنے پر زید نے کل تخمینہ مصارف شادی کا لکھ کر اپنے والد کی خدمت میں بھیج دیا اور لکھا جو مجھ کو یاد ہے، میں لکھ دیتا ہوں اور اگر اس میں کسی قدر کمی بیشی ہو وہ مجھ کو لکھ دیجئے تاکہ اس کو دے کر بحری کر لیا جائے، لیکن والد کی طرف سے کوئی حساب نہیں آتا، حالانکہ زید کے روبرو جہاں تک صرفہ ہوا تھا وہ سب زید کے والد نے لکھ بھی دیا تھا۔ اس حساب کے نہ آنے پر زید کو اپنے

(۱) (فیض القدیر: ۶۴۸۶/۱۲، (رقم الحدیث: ۹۹۰۳) مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، مکہ المکرمہ)

”فقام عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فلقیہ بین الناس قال: تذکر یوم قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لا طاعۃ لمخلوق فی معصیۃ اللہ“۔ فقال عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ للحکم: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: ”لا طاعۃ لأحد فی معصیۃ اللہ تبارک وتعالی“۔ قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”لا طاعۃ فی معصیۃ اللہ تبارک وتعالی“۔ (مسند أحمد، بقیۃ حدیث الحکم بن عمرو الغفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ (رقم الحدیث: ۲۰۱۳۰ - ۲۰۱۳۰): ۶/۵۹، ۶۰، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا طاعۃ فی معصیۃ اللہ، إنما الطاعۃ فی المعروف“۔ (الصحيح لمسلم، باب وجوب طاعة الأمراء فی غیر معصیۃ وتحريمهما فی معصیۃ: ۱۲۵/۲، قدیمی)

حساب کا اور پختہ یقین ہو گیا۔

شادی کے بعد سے زید کی اہلیہ میکے چلی گئی اور کچھ دنوں زید کے ہاں رہی اس حالت میں بھی زید اپنے باپ کے پاس ماہواری خرچ روانہ کرتا رہا، اس ضرورت سے کہ اس کی بیوی کی واپسی پر کسی خاص ضرورت میں کام آجائیں گے۔ اس کے والد کے پاس بوجہ مدرسہ و جائیداد اتنی آمدنی ہے کہ ان کے اخراجات کو کافی ہو، چنانچہ وہ کہہ بھی چکے ہیں کہ ہم اپنی لائق کر لیتے ہیں، تاہم وہ زید سے بھی کہنے کا خرچ کہہ کر مانگتے ہیں، کبھی شادی کے اخراجات کے نام سے مطالبہ کرتے ہیں اور کوئی حساب مانگنے پر حساب نہیں بتلاتے۔

میرا تخمینہ جو حساب کا ہے اس کے لحاظ سے شادی کے متعلق کوئی رقم بقایا نہیں ہونی چاہیے، والد اور دوسرے شریک شادی اور واقف کار بھی میرے تخمینہ اور حساب کی تائید کرتے ہیں۔ میں نے تخمینہ پیش کر کے عرض کیا کہ میری جانب تو کوئی رقم بقایا نہیں ہونا چاہیے اور اگر بالفرض ہو تو وہ رقم جو میں نے شادی کے بعد علی الحساب بھیجی ہے اس کو کام میں لائیے۔ اس کے متعلق کبھی فرماتے ہیں کڑیاں خرید لی، کبھی فرماتے ہیں گھر کے خرچ کی تمہیں اطلاع نہیں، کبھی کہتے ہیں میرا بھی حق ہے۔

زید کی آمدنی بہت محدود ہے، نیز اس کا بھی خیال ہے کہ مسلمان اخراجات کی زیادتی سے تباہ ہوتے جا رہے ہیں۔ زید کے والد اس سے بھی ناراض ہوتے ہیں کہ اپنی اہلیہ کے کپڑے خود بنا لیتا ہے۔ پس کیا صورت موجودہ میں زید کے ذمہ کوئی امر ضروری ہے؟

۲۔۔۔ جب کہ والد صاحب خرچ کا حساب نہیں دیتے اور زید کو اپنے اور شریک کے اشارہ کے ذریعہ سے علم ہو چکا کہ اس کے ذمہ کوئی مطالبہ باقی نہیں تو زید کا یہ کہنا کہ ہمارے ذمہ کچھ نہیں، داخل گناہ تو نہ ہوگا؟

۳۔ کیا زید کے والد کو زید کی بیوی کا حق اپنے لئے لینے کا حق حاصل ہے؟

۴۔ کیا زید کے والد کو زید اور اس کی بیوی کے لئے کپڑے نہ بنانے پر مجبور کرنے کا حق ہے؟

۵۔ زید کے والد اگر کوئی ایسا کام کریں جس میں زید کی مضرت یا حق تلفی ہو تو زید ان کی اس طرف توجہ مبذول کر اسکتا ہے، نیز والد کے لئے زید کی عدم موجودگی میں ایسا کام جس سے اس کا ضرر یا حق تلفی ہو، کیا ہے؟

۶۔ اگر زید کے والد کے ذمہ واقع میں قرضہ نہ ہو اور وہ تو ریہ یا غلط طریقہ سے قرضہ ظاہر کریں اور

کسی سے کہلوادیں کہ ہمارا قرضہ ہے تو کیا یہ جائز ہے؟

۷۔ اگر زید کے پاس سامانِ زندگی موجود ہو تو شکرِ نعمت فرض ہے یا نہیں؟

۸۔ زید شادی کا حساب سمجھنے میں حق بجانب ہے یا نہیں؟ اور والد کو حساب بتلانا چاہیے یا نہیں؟

۹۔ اگر والد کی آمدنی بدرجہ کفایت ہو اور زید کوئی خاص طریقہ پر خدمت نہ کرے، بجز اس کے کہ جو

شے وہ طلب کریں بھیج دے تو اس کو گناہ تو نہ ہوگا؟

۱۰۔ زید حتی الامکان والدین کی اطاعت و ادب کو ملحوظ رکھتا ہے، لیکن والد ناراض رہتے ہیں، بددعاء

دیتے ہیں۔ کیا ناحق بددعاء قبول ہو جاتی ہے؟ والدین کو ناحق اولاد پر غصہ کرنا شریعت کی تعلیم کے موافق

کیسا ہے؟ اولاد اور دیگر مسلمانوں کے ساتھ کونسا طرزِ عمل مشروع ہے؟

۱۱۔ جب کہ زید اس کے لیے تیار ہے کہ آپس کے معاملات رو برو بلا شرکتِ غیرے طے ہو جائیں،

پھر زید کے والد کا ایسے اشخاص کو خانگی معاملات میں ڈالنا جن سے ہوا خیزی اور بدنامی کا اندیشہ ہو، شرعاً کیسا

ہے؟ اور کیا زید کو والد کا یہ امر قابلِ قبول ہے؟

۱۲۔ زید کے والد کو کوئی اہم کام زید سے مشورہ سے کرنا جائز ہے یا نہیں، جب کہ زید عند الناس

مقبول ہے؟

شمس الاسلام از دہلی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

والد کے بہت حقوق ہیں، اللہ تعالیٰ نے قرآن میں بہت جگہ اپنی عبادت کے ساتھ والد پر احسان کی

تاکید فرمائی ہے، احادیث میں والد کے حقوق کی رعایت اور راضی رکھنے کی سخت تاکید آئی ہے (۱)، اس لئے

جہاں تک ہو سکے والد کو راضی رکھنا چاہیے، جب تک کسی معصیت کا امر نہ ہو تو والد کا کہنا ماننا حتی الامکان

(۱) قال اللہ تعالیٰ ﴿وَقَصَىٰ رَبُّكَ أَتَّعَبُوا إِلَّا بِآيَةٍ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ (بنی اسرائیل: ۲۳)

وقال اللہ تعالیٰ ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا﴾ (سورة العنكبوت: ۸)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾ (سورة لقمان: ۱۴)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ (سورة لقمان: ۱۵)



ضروری ہے (۱)۔

۲ اگر والد کے ذمہ قرض نہ ہو بلکہ والد کو خود ضرورت ہو تب بھی اولاد کو ضرور والد کی خدمت کرنی چاہیے اگرچہ خود کسی قدر تنگی کرنی پڑے، اگر اپنے پاس ہی موجود نہ ہو تو مجبوری ہے (۲)۔

۳ جو حق بیوی کا زید کے ذمہ واجب ہے وہ والد کو لینا جائز نہیں (۳)۔

۴ اگر زید اپنے لئے یا اپنی بیوی کیلئے ضرورت سے زائد کپڑے بنائے تو والد کو حق حاصل ہے کہ منع کر دے اور زید کو ماننا ضروری ہے (۴)، البتہ ضرورت کے موافق کپڑے کہ بغیر ان کے گزر نہ ہو سکتا ہے بنانے

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ (سورة العنکوت: ۸)  
(۲) "عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه أن رجلاً قال: يا رسول الله! إن لي مالاً وولداً، وإن أبي يريد أن يجتاح مالي، فقال: "أنت ومالك لأبيك". (سنن ابن ماجه، كتاب التجارات، باب مال الرجل من مال ولده، ص: ۱۶۵، قديمي)

"يعنى: اولاد کم من أجل اکسابکم وفضلہا، فما کسبت اولاد کم، فإیه حلال لکم فی الحدیث دلیل علی وجوب نفقة الوالد علی ولده". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب النکاح، باب النفقات وحق المملوک، الفصل الثانی: ۵۲۱/۶، ۵۲۲، رشیدیہ)  
(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب النفقة، فصل فی نفقة الأقارب ۱۶۷/۵-۱۷۱، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۳) "وعن أبي حرة الرقاشی عن عمه رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ألا! لا تظلموا إلا! لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه". (مشکوۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الغصب والعاریہ، الفصل الثانی، ۲۵۵، قديمي)

"فتجب للزوجة علی زوجها؛ لأنها جزاء الاحتباس، وکل محبوس لمفعة غیره یلزمه نفقته".  
(الدرا المختار، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۵۷۲/۳، سعید)

(۴) "وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من أصبح مطيعاً لله فی والديه، أصبح له بابان مفتوحان من الجنة، وإن كان واحداً فواحداً ومن أصبح عاصياً لله فی والديه، أصبح له بابان مفتوحان من النار، وإن كان واحداً فواحداً". قال رجل: وإن ظلماه؟ قال: "وإن ظلماه، وإن ظلماه، وإن ظلماه". (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب البر والصلة- الفصل الثالث: ۴۲۱، قديمي)

سے منع کرنے کا حق والد کو حاصل نہیں (۱)۔

۵ . والد کو یہ ہرگز جائز نہیں کہ زید کو ضرر پہنچانے کی نیت سے کوئی حکم کریں (۲)۔ البتہ اگر ضرر پہنچانے کی نیت تو نہیں مگر کسی شرعی کام یا ذاتی کام سے زید کو معمولی ضرر پہنچتا ہو، زید کو اس پر صبر کرنا چاہیے (۳)۔

۶ . جھوٹ بولنا، دھوکا دینا جائز نہیں (۴)، مگر جب والد زید سے کچھ مانگے اور زید کے پاس گنجائش

(۱) ”(وتعرض لها الكسوة في كل نصف حول مرة) لتجدد الحاجة حراً وبردًا“۔ (الدر المختار، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۵۸۰/۳، معید)

(۲) ”عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ملعون من ضار مؤمناً أو مكرهه“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر، الفصل الثانی، ص: ۴۲۸، قدیمی)

(۳) ”وعن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أصبح مطيعاً لله في والديه، أصبح له بابان مفتوحان من الجنة، وإن كان واحداً فواحداً. ومن أصبح عاصياً لله في والديه، أصبح له بابان مفتوحان من النار، إن كان واحداً فواحداً“۔ قال رجل: وإن ظلماه؟ قال: ”وإن ظلماه، وإن ظلماه، وإن ظلماه“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب البر والصلة الفصل الثالث، ۴۲۱، قدیمی)

(۴) ”عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر، وإن البر يهدي إلى الجنة، وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً. وإياكم والكذب، فإن الكذب يهدي إلى الفجور، وإن الفجور يهدي إلى النار، ما يزال الرجل يكذب حتى يكتب عند الله كذاباً“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب حفظ اللسان، الفصل الأول، ص: ۴۱۲، قدیمی)

”عن سفیان بن أسد الحضرمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يقول: ”كبرت خيانة أن تحدث أخاك حديثاً هو لك به مصدق وأنت به كاذب“۔ (مشکوۃ المصابیح، المصدر المتقدم، ص: ۴۱۳، قدیمی)

ہو تو ضرور دینا چاہیئے (۱)، اس کا موقع نہ آنے دے کہ والد دھوکا دے کر زید سے کچھ وصول کرے کہ یہ والد اور زید دونوں کیلئے شرم کی بات ہے۔

۷۔۔۔۔۔ شکرِ نعمت ہر شخص پر فرض ہے (۲)۔

۸۔ حساب صاف رکھنا چاہیئے، مگر اس کا مطلب یہ نہیں کہ اگر زید کے یا والد کے ذمہ کوئی قرض نہ ہو تو والد کی خدمت نہ کرے بلکہ حتیٰ الوسع خدمت ضروری ہے۔

۹۔ جس قدر زید میں طاقت ہو والد کی خدمت کرتا رہے، اگر باوجود قدرت کے خدمت نہیں کرے گا تو حقوق کی ادائیگی میں قصور رہے گا۔

۱۰۔ والدین کبھی بلا وجہ اولاد کے لیے بددعاء نہیں کرتے، جب تنگ آ کر پریشان ہو جاتے ہیں تب مجبور ہو کر بددعاء کرتے ہیں اور اگر بلا وجہ بددعاء کریں تو اس کی قبول ہونے کی توقع نہیں (۳)۔ تاہم اولاد کو چاہیئے کہ والدین کی کسی غصہ کی بات کا جواب نہ دے، سب کچھ خاموش سن لے، اس کی سعادت اسی میں ہے، اگر کوئی بات والدین بالکل ناحق کہیں تب بھی صبر کرے (۴) اور والدین کے لئے دعائے خیر کرے (۵)، البتہ

(۱) ”وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن حده رضى الله تعالى عنه أن رجلاً أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: إن لى مالاً وإن والدى يحتاج إلى مالى، قال: ”أنت ومالك لوالدك، إن أولادكم من أطيب كسبكم، كلوا من كسب أولادكم“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الفقات، الفصل الثانی، ص: ۴۹۱، قدیمی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ، وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُون﴾ (سورة البقرة: ۱۵۲)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ يَعْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَلَهُمْ بِالْخَيْرِ لَفُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ﴾ (سورة يونس: ۱۱)

قال العلامة الآلوسی: ”وعن مجاهد أنه قال: هو قول الإنسان لولده وماله إذا غضب: اللهم

لا تبارك فيه، اللهم العنه“۔ (روح المعانی، ۷۸/۱۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی تفسیر الطبری: ۶۵/۱۱، دار المعرفۃ، بیروت)

(۴) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْلُ لَهَا أَف﴾ (سورة بنی اسرائیل: ۲۳)

(۵) ”إذ أراى منكراً من والديه يأمرهما مرة، فإن قبلأفبها، وإن كرها سكت عنهما، واشتغل بالدعاء

والاستغفار، فإن الله تعالى يكفيه ماأهمه من أمرهما“ (ردالمحتار، كتاب الحدود، باب التعزير، مطلب

فی تعزیر المتهم: ۷۸/۳، سعید)

معصیت کے کاموں میں اس کا ساتھ نہ دے (۱)۔ جب اولاد اس طرح نرمی اور صبر اور احسان و خدمت کرے گی تو انشاء اللہ والدین کی طبیعت میں نرمی آئے گی۔ اور سب کے ساتھ حسن سلوک سے ملنا چاہیے اور حسن خلق کہتے ہیں کہ مخلوق کے ساتھ ایسا معاملہ کرے کہ جس سے خالق اور مخلوق دونوں راضی رہیں۔

۱۱۔ معاملات کو آپس میں سلجھانا بہتر ہے (۲)، لیکن والدین اس سے متاثر نہ ہوں کہ انتہائی درجہ کی شفقت میں کمی نہ کریں (۳)۔ جھوٹی باتیں مشہور کرنا اور بدنام کرنا جائز نہیں، زید کے والد کو چاہیے کہ اس سے اجتناب کرے (۴)۔

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا طاعة فی معصیۃ اللہ، إِمَّا الطاعة فی المعروف“۔ (الصحيح لمسلم، باب وجوب طاعة الأمراء: ۲/۱۲۵، قدیمی)  
(۲) ”عن أبي الدرداء رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ألا أحبركم بأفضل من درجة الصيام والصدقة والصلوة؟“ قال قلسا: بلى، قال: ”إصلاح ذات البين، وفساد ذات البين هي الحالقة“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب ما یبھی عنه من التهاجر، الفصل الثانی، ص: ۲۲۸، قدیمی)

(۳) ”عن جریر بن عبد اللہ رضى الله تعالى عنه قال: قال صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا یرحم الله من لا یرحم الناس“۔

”وعن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: جاء أعرابی إلى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: أتقبلون الصبیان، فما یقبلهم، فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أو أملك لك أن یرع الله من قلبك الرحمة“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب الشفقة والرحمة علی الخلق، الفصل الأول، ص: ۴۲۱، قدیمی)

(۴) ”وعن حذیفة رضى الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”لا یدخل الجنة قنات“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب حفظ اللسان والعیبة والشتم، الفصل الأول، ص: ۴۱۱، قدیمی)

”عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لیس المؤمن بالطعان ولا باللعان ولا بالفاحش ولا بالبذی“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب ال داب، باب حفظ اللسان والغیبة والشتم، الفصل الثانی، ص: ۴۱۳، قدیمی)

۱۲۔ مشورہ کر لینا بہتر ہے (۱)، لیکن اگر اپنے کام میں والد مشورہ نہ کرے تو زید کو اس پر ناراض ہو جانا جائز نہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۱۱/۵۳ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ذوالعقدہ/۵۳ھ۔

والد کی حالت خلاف شرع ہو تو کیا کیا جائے؟

سوال [۹۱۲۳]: میرے والد صاحب کی حرکتیں بجا ہیں، انھوں نے اپنی بہو سے زنا کے لئے کہا، وہ شراب بھی پیتے ہیں۔ مجھے ان کے ساتھ کیا سلوک کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کوشش کیجئے کہ وہ کسی صاحب نسبت بزرگ کی خدمت میں جایا کریں، موقع ملے تو ان کو ایسی تبلیغی جماعت کے ساتھ روانہ کر دیجئے جو صحیح طریقہ پر کام کرنے والی ہو جو اصول کی بھی پابندی کرے اور ان کے لیے اللہ پاک سے ہمیشہ دعائے خیر کرتے رہا کریں۔ اگر وہ پڑھنا جانتے ہوں تو حضرت اقدس اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ یا کسی دوسرے بزرگ کی کتابیں ان کو دیجئے کہ وہ ان کا مطالعہ کیا کریں، اگر وہ نہ پڑھیں تو خود کسی دوسرے سے ان کو کتابیں سنوائیں۔ اللہ پاک اصلاح فرمائے (۳)۔ آمین۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۴/۸۹ھ۔

= "عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ما أحب أنى

حكيت أحداً، وإن لى كذا وكذا" (مشکوۃ المصابیح، المصدر السابق، ص ۴۱۴، قدیمی)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وشاورهم فى الأمر﴾ (سورة آل عمران: ۱۵۹)

وقال الله تعالى: ﴿وأمرهم شورى بينهم﴾ (سورة الشورى: ۳۸)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ولا تقل لهما أف، ولا تنهرهما﴾ (سورة بنى اسرائيل: ۲۳)

(۳) قال الله تعالى: ﴿ولا تقل لهما أف، ولا تنهرهما﴾ (سورة بنى اسرائيل: ۲۳)

ایسی صورت میں والدین کے لئے دعائیں کرنی چاہیے:

وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: "فى فصول العلامى: إذا رأى منكراً من والديه

يأمرهما مرة، فإن قبلأفها، وإن كررها سكت عهما واشتغل بالدعاء والا ستغفار لهما، فإن الله تعالى =

## باپ سے تنخواہ چھپانے کا حیلہ

سوال [۹۱۲۴]: ایک لڑکا کہتا ہے کہ جب اس کو تنخواہ ملتی ہے تو اس کے والد اس کے پاس سے مانگ لیتے ہیں اور لڑکا شرم و عزت کی خاطر تمام پیسہ دے دیتا ہے، اس کے بعد اس کے والد اس کو صرف کرایہ اور خرچ کے واسطے پیسہ دے دیتا ہے، مگر اس کو وہ ناکافی ہوتا ہے تو لڑکا اپنے والد کو کم تنخواہ بتا کر کم دیتا ہے۔ تو کیا اس طرح لڑکے کو کرنا جائز ہے یا نہیں اور کیا یہ شریعت کے نزدیک چوری ہوئی یا نہیں؟ مگر ایک بات یاد رہے کہ لڑکا بالغ ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تنخواہ ملے تو اپنی ضرورت کے موافق اس میں سے کسی دوسرے کے پاس رکھ دے اور کہہ دے کہ میرے پاس اتنا ہی پیسہ ہے، یا کسی دوست سے قرض لے کر ضرورت پوری کر لیا کرے اور تنخواہ ملتے ہی پہلے اس کا قرض ادا کر دے، اس طرح گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## قرض لے کر بچے کی پرورش کی گئی تو ادائیگی کس پر لازم ہے؟

سوال [۹۱۲۵]: زید نے ہندہ کو طلاق دیدی ہے، ہندہ اپنے بال بچوں کے لئے غیر مسلموں سے سودی قرض لیتی رہتی تھی، زید اور ہندہ دونوں ہی گھر چلاتے تھے۔ اب بعد طلاق ہندہ پر جو قرض باقی رہ گیا ہے، ظاہر ہے کہ یہ قرض بچوں وغیرہ کے لیے تھا۔ تو اس قرض کی ادائیگی ہندہ پر واجب ہے یا زید پر واجب ہے، کیونکہ

= یکفیه ما اہمہ من امرہما۔ (ردالمحتار، کتاب الحدود، باب التعزیر، مطلب فی تعزیر المتہم:

۷۸/۴، سعید)

”فإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيه مفعلة من أمره ونهيه عن المنكر، والأب والأم أحق بأن ينفع لهما لكن ينبغي أن لا يعنف على الوالدین، فإن قبلأفها، وإلا سکت واشتعل

بالاستغفار لهما۔ (نعم المفتی والسائل، ما يتعلق بإطاعة الوالدین، ص: ۴۲۳، دار ابن حزم)

(۱) ”التوریة أن يظهر خلاف ما أضمّر فی قلبه و أن یراد الإتیان بلفظ یحتمل معنیین، اھ۔“

(ردالمحتار، کتاب الإکراه: ۱۳۴/۶، سعید)

زید کے بچوں کے لئے ہی ہوتا تھا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ضابطہ میں اس قرض کی ادائیگی ہندہ پر واجب ہے، کیونکہ اس نے قرض لیا ہے، زید نے نہیں لیا، اگر زید نے ہندہ سے کہہ دیا تھا کہ قرض لے کر میرے بچوں کی پرورش کرنا، میں ادا کر دوں گا تو زید اس قرض کا ذمہ دار ہے، وہ ادا کرے اگرچہ تقاضائے دیانت یہ ہے کہ زید اس قرض کو ادا کرے، کیونکہ بچوں کا نفقہ زید پر ہی لازم ہے، مگر قرض خواہوں کو زید سے مطالبہ کا حق نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۹۳ھ۔

حقوق العباد میں کوتاہی کا علاج جبکہ اصحاب حقوق معلوم نہ ہوں

سوال [۹۱۲۶]: بلوغ کے بعد اگر حقوق العباد میں غلطی ہوئی ہو اور یاد نہ ہو، اور اگر یاد ہو مگر وہ معاملہ جس میں غلطی ہوئی ہو صحیح طریقہ پر یاد نہ ہو کہ کس سے ہوا تھا، کس طرح ہوا تھا؟ مثلاً کسی کو کوئی تکلیف پہونچائی تھی، یا کسی سے کوئی چیز خریدی تھی، مگر یہ یاد نہیں ہے کہ کیا چیز خریدی تھی اور کتنے کی، یا کتنی خریدی تھی؟ اور یہ بھی یاد نہیں ہے کہ کس سے خریدی تھی؟ اور یہ یاد ہے کہ خریدی تھی، یا وہ شخص جس سے معاملہ ہوا تھا مر گیا ہو، اسی طریقہ سے تکلیف پہونچانے کا معاملہ بھی ہو۔ تو ان سب صورتوں میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تین مرتبہ ﴿قل هو اللہ﴾ پڑھ کر دعاء کر لیا کریں کہ یا اللہ! جس جس کو مجھ سے تکلیف پہونچی ہے اور جس کا کوئی حق میرے ذمہ رہ گیا ہو اس کا ثواب اس کو پہونچا دے۔ اگر صاحب حق موجود ہو اور یاد بھی ہو تو اس

(۱) "ولكن فاندته ان يرجع الغريم على الزوج، وبدون الأمر ليس له الرجوع عليه، وإنما يرجع رب الدين على المرأة ظاهره أنه ليس لرب الدين الأخذ من الزوج بدون الحوالة" (البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب النفقات: ۴/۱۳، ۴/۱۴، وشيديه)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الطلاق، باب النفقات: مطلب في الأمر بالاستدانة على الزوج: ۳/۵۹۱-۵۹۳، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۲/۱۸۳، ۱۸۴، غفارية)



سے معافی تلافی کر کے صفائی کر لی جائے، یا کوئی مال حق ہو، ادا کر دیا جائے۔ صاحب حق معلوم نہ ہو تو اتنی مقدار اس کی طرف سے خیرات کر دی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۷/۱۴۲۰ھ۔

### باپ کے مال کا استعمال بلا اجازت

سوال [۹۱۲۷]: باپ کے مال سے بغیر باپ کی اجازت کے اور بغیر رضامندی کے بالغ لڑکوں کو باپ کا مال استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

باپ کو ناگوار گزرے تو اجازت نہیں (۲)۔



(۱) "عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من کانت لہ مظلمۃ لأحیہ من عرضہ أو شئ، فلیتحللہ منہ الیوم قبل أن لا یكون دیار ولا درہم، إن کان لہ عمل صالح أخذ منہ بقدر مظلمتہ". الحدیث. (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب الظلم، الفصل الأول، ص: ۴۳۵، قدیمی)

"(علیہ دیون ومظالم جہل اربابہا ویس) من علیہ ذلک (من معرفتہم، فعلیہ التصدق بقدرہا من مالہ". (الدر المختار، کتاب اللقطة، مطلب فیمن علیہ دیون ومظالم جہل اربابہا: ۲۸۳/۴، سعید)

(وکذا فی رد المحتار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع: ۴۱۱/۶، سعید)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿فَلَا تَقْل لِهَما أَف﴾ (سورۃ الإسراء: ۲۳)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ: "والہی عن ذلک یدل علی المنع فی سائر أنواع الإیذاء".

(روح المعانی، (سورۃ الإسراء: ۲۳): ۵۵/۱۵، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(وکذا فی تفسیر ابن کثیر: ۳۴/۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

## باب السلام والقیام والمصافحة

### الفصل الأول فی السلام وإجابته

(سلام اور اس کے جواب کا بیان)

آنے والے کو بیٹھنے والے کا سلام کرنا

سوال [۹۱۲۸]: "قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "یسلم الراكب علی الماشی، والماشی علی القاعد، والقلیل علی الكثير" (۱)۔

اگر کوئی آنے والا سلام نہ کرے اور بیٹھنے والا آنے والے کو سلام کرے، یا پیٹھ پیچھے کسی کو سلام کرے، تو مستحق ثواب ہوگا یا مستحق عذاب؟ بینوا و توجروا۔

عبدالسلام، ایواڑی، ضلع گورکھاؤں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں بھی مستحق ثواب ہوگا، گو افضل طریقہ وہ ہے جو حدیث شریف میں مذکور ہے:

"قال ابن بطال عن المهلب: تسليم الصغير لأهل حق الكبير؛ لأنه أمر بتوقيره والتواضع له، وتسليم القليل لأهل حق الكثير؛ لأنَّ حقه أعظم، وتسليم المارِّ لشبهه بالداخل على أهل المنزل، وتسليم الراكب لئلا يتكبر بركوبه، فيرجع إلى التواضع. وقال ابن العربي: حاصل ما في الحديث أن المفضل نوع ما يبدأ الفاضل، اهـ". بذل المجهود: ۵/۳۲۲ (۲)۔

(ترجمہ) "ابن بطال نے مہلب سے نقل کیا ہے کہ چھوٹے کا سلام کرنا،

(۱) (مشکوۃ المصابیح: ۳۸۷/۲، کتاب الأدب، باب السلام، الفصل الأول، قدیمی)

(۲) (بذل المجهود: ۵/۳۲۲، کتاب الأدب، اولی بالسلام، ناشر معهد التحلیل الاسلامی)

بڑے کے حق کی وجہ سے ہے، اس لئے کہ اس کو اس کی توقیر اور اس کے لئے تواضع کرنے کا حکم کیا گیا ہے۔ اور قلیل کا سلام کرنا کثیر کے حق کی وجہ سے ہے، اس لئے کہ اس کا حق عظیم ہے۔ اور گزرنے والے کا سلام کرنا اس بنا پر ہے کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہونے والے کے مشابہ ہے۔ اور سوار کا سلام کرنا اس لئے ہے تاکہ وہ اپنے سوار ہونے سے مغرور نہ ہو، بلکہ اس میں تواضع پیدا ہو جائے۔ ابن عربی نے بیان کیا ہے کہ حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص کس درجہ میں مفضول (کم درجہ) ہے، وہ فاضل (زیادہ درجہ والا) کو سلام میں ابتدا کرے۔“

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/شعبان/۶۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یکم/رمضان/۶۶ھ۔

### طریق سلام اور اس کا جواب

سوال [۹۱۲۳]: ایک شخص کہتا ہے ”السلام علیکم“ دوسرا شخص جواب میں کہتا ہے ”وعلیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ و مغفرتہ“۔ کیا یہ جواب درست ہے، اس کا کہیں سے ثبوت ملتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

افضل یہ ہے کہ سلام کرنے والا اس طرح سلام کرے: ”السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ“ اور جواب دینے والا ”وعلیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ“ کہے (۱)، اس سے زیادہ کوئی لفظ بڑھانا جیسے

(۱) ”عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال:

السلام علیکم، فردّ علیہ، ثم جلس فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”عشر“، ثم جاء آخر فقال:

السلام علیکم ورحمة اللہ، فردّ علیہ، فجلس، فقال: ”عشرون“، ثم جاء آخر فقال: السلام علیکم

ورحمة اللہ وبرکاتہ، فردّ علیہ فجلس، فقال: ”ثلثون“، رواه الترمذی وأبو داؤد“، (مشکوٰۃ المصابیح،

۳۹۸/۲، کتاب الأدب، باب السلام، الفصل الثانی، قدیمی)

(سنن أبی داؤد: ۷۰۶/۲، باب: کیف السلام، دار الحدیث ملتان) =

”ومعفرته“ مناسب نہیں اگرچہ بعض روایات میں لفظ ”ومعفرته“ سلام کے ساتھ وارد ہوا ہے، جیسا کہ مشکوٰۃ شریف، ص: ۳۹۸، میں ہے (۱)، مگر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ سلام کی انتہا

= ”قيل: ”البركات“ عبارة عن الثبات، ولذا لا يزداد عليه لا في السلام ولا في الجواب“۔ (مرقاۃ المفاتیح: ۴۲۷/۸، کتاب الأدب، باب السلام، الفصل الثانی، رشیدیہ)

وقال العلامة النووي رحمه الله تعالى: ”والأفضل أن يقول: السلام عليكم، ليتناوله وملكه، وأكمل منه أن يزيد ورحمة الله، وأيضاً وبركاته اهـ۔ وأما صفة الرد، فالأفضل والأكمل أن يقول: وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته“۔ (شرح النووي على الصحيح لمسلم: ۲۱۲/۲، کتاب السلام، باب: يسلم الراكب على العاشي، قديمی)

وقال العلامة القرطبي: ”الثالثة: قوله تعالى: ﴿فحيّوا بأحسن منها أو ردوها﴾ رد الأحسن أن يريد فيقول: عليك السلام ورحمة الله، لمن قال: سلام عليك، فإن قال: سلام عليك ورحمة الله، زدت في ردك: وبركاته، وهذا هو النهاية، فلا مزيد۔ قال الله تعالى محجراً عن البيت الكريم: ﴿رحمة الله وبركاته﴾“۔ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، (سورة النساء: ۸۶): ۲۰۷/۵، دارالكتب العلمية بيروت)

’روى النسائي عن عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه قال: كما عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فحاء رجل، فسلم، فقال: السلام عليكم، فرد عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال: ”عشر“ ثم جلس، ثم جاء آخر، فسلم، فقال: السلام عليكم ورحمة الله، فرد عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: ”عشرون“۔ ثم جلس، وجاء آخر، فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فرد عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، وقال: ”ثلاثون“۔ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، (سورة النساء: ۸۶): ۲۱۰/۵، دارالكتب العلمية بيروت)

(۱) (مشکوٰۃ المصابيح: ۳۹۸/۲، باب السلام، الفصل الثانی، قديمی)

(وَأَبُو دَاوُدَ: ۷۰۶/۲، باب كيف السلام، دار الحديث، بیرون بوهز گیت ملتان)

(وموطأ الإمام محمد، ص: ۳۸۵، باب رد السلام، میر محمد کتب خانہ کراچی)

”وطاهره أن الزيادة على ”وبركاته“ خلاف السنة، كما يفيد طاهر قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما، ويوافقه ما في موطأ يحيى۔ مالك عن يحيى ابن سعيد ان رجلاً سلم على ابن عمر رضى الله تعالى عنهما، فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته والغايات والرائحات، فقال ابن عمر رضى الله =

”وبرکاته“ ہے:

”والأفضل للمسلم أن يقول: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، والمحيب كذلك يرد، ولا ينبغي أن يزاد على ”بركاته“ شيء. قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لكل شيء منتهى ومنتهى السلام: ”وبركاته“ كذا في المحيط، اهـ“. الهدية: ۵/۳۴۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۰۰ھ۔

= تعالیٰ عنہما: وعليک الفائم. کانه کرہ ذلک.

ویطابقہ ما أخرجه البيهقي على ما ذكره في الدر المنثور عن عروة ابن الزبير أن رجلاً سلم عليه، فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فقال عروة: ما ترك لنا فضلاً، إن السلام انتهى إلى البركة لكن قد ورد في بعض الأخبار المرفوعة تجويز الزيادة، فعند أبي داود: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: السلام عليكم، فرد عليه، فجلس، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”عشرة“ ثم جاءه آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله، فرد عليه فجلس، فقال: ”عشرون“ ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فرد عليه، فقال: ”ثلثون“. ثم أتى آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته، فقال: ”أربعون“. وقال: ”هكذا تكون المضائل“. وفي كتاب عمل اليوم والليلة لابن السبي: قال النووي في الأذكار: إسناده ضعيف.

عن أسس رضي الله تعالى عنه كان رجل يمرّ بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرعى دواب أصحابه، فيقول: السلام عليك يا رسول الله، فيقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ومغفرته ورضوانه“. فقيل: يا رسول الله! تسلم على هذا سلاماً ما تسلمه على أحد من أصحابك؟ قال: ”وما يمنعني من ذلك“. وهو ينصرف بأجر بضعة رجلاً، فالأولى القول بتجويز ذلك أحياناً، والاكتفاء على بركاته أكثر“ (التعليق الممجد على هامش موطأ الإمام محمد، ص: ۳۸۵، مير محمد كتب خانہ)

(۱) الفتاوى العالمكيرية: ۵/۳۲۵، كتاب الكراهية، الباب السابع في السلام)

آنے والے کے ذمہ سلام ہے

سوال [۹۱۲۲]: کسی شخص کے یہاں کچھ آدمی مزدوری کرتے ہوں جیسا کہ کھیت کاٹنا، اور وہ اپنے کام میں مشغول ہے، ایک شخص پیچھے سے آ کر کھڑا ہو گیا اور یہ مزدور جو کہ کام کرنے والے تھے وہ مختلف برادری کے تھے اور نماز وغیرہ کے بالکل پابند نہیں تھے، ان میں سے ایک آدمی نے پیچھے ہو کر اس شخص کو سلام کیا جو پیچھے کھڑے ہو گئے تھے، انہوں نے سلام کا جواب آہستہ آواز سے دیا، جس آدمی نے سلام کیا تھا اس کو اس کے ساتھیوں نے نصیحت کی کہ تم کو سلام نہ کرنا چاہئے تھا۔ تو آپ سے یہ عرض ہے کہ سلام کرنے والوں کو کیا ثواب ملے گا اور کتنا عذاب منع کرنے والوں کو ملے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص کسی کے پاس جائے اس کو چاہئے کہ سلام کرے (۱) اور جس کے پاس جائے وہ سلام کا جواب دے (۲)، لیکن اس نے سلام نہیں کیا، وہ خاموش ہو کر کھڑا ہو گیا اور جس کے پاس گیا تھا اس نے سلام کر لیا اور اس کی بڑائی کا لحاظ کر یا تب بھی گناہ نہیں، بلکہ اس کو بہت ثواب ملے گا، اس پر اعتراض کرنا اور سلام سے روکنا غلط ہے۔ جو شخص سلام کی ابتدا کرے اس کی فضیلت آئی ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱/۸۸ھ۔

(۱) "وسلم الماشی علی القاعد، وسلم الذی یأتیک من خلفک، کذا فی المحيط"۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۲۲۵/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع فی السلام، رشیدیہ)  
(و کذا فی رد المحتار: ۴۱۶/۶، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع، سعید)  
(۲) سلام کا جواب دینا واجب اور مسلمان کا حق ہے۔

"عن البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال أمرنا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسبع ونہانا عن سبع: أمرنا باتباع الجنائز، وعیادة المریض، وإجابة الداعی، ونصر المظلوم، وإبرار القسم، ورد السلام"۔ الحدیث۔ (صحیح البخاری، کتاب الجنائز، باب الأمر باتباع الجنائز: ۱۶۶/۱، قدیمی)  
(و صحیح البخاری، کتاب الاستیذان، باب بدء السلام، باب: ۹۲۰/۲، قدیمی)

(۳) "عن ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إن أولى الناس باللہ من بدأ بالسلام"۔ رواہ أحمد والترمذی وأبو داؤد"۔ (مشکوۃ المصابیح: ۳۹۸/۲، کتاب الأدب، -

## ”السلام علیکم“ میں اضافہ

سوال [۹۱۲۵]: ۱۔ زید بکر کی ملاقات کے وقت ”السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ“ کہتا ہے۔ اور بکر اس کے جواب میں ”ورحمة اللہ وبرکاتہ و مغفرتہ“ کہتا ہے۔ بکر کا یہ کہنا جائز ہے یا نہیں؟ مع حوالہ کتب تحریر کیجئے۔

۲۔ اگر زید ”ورحمة اللہ وبرکاتہ و مغفرتہ“ کہتا ہے اور بکر اس کے جواب میں ”وعلیکم السلام ورحمة اللہ“ صرف کہہ کر یہ بھی کہتا ہے کہ سلام کا جواب دینے والا ”و مغفرتہ“ نہیں کہے گا۔ لہذا ایسی صورت میں سب جائز ہے یا ناجائز اور سوال کا جواب دینے والا صحیح راستے پر ہے یا نہیں؟

۳۔ یہ بھی تحریر کریں ”و مغفرتہ“ سلام کے اندر۔ کہنا بدعت ہے یا نہیں؟

## الجواب حامداً ومصلیاً:

روایات میں ”و مغفرتہ“ بھی آیا ہے اور بعض میں اس سے زائد بھی، سلام میں اور جواب میں بھی۔ اور بعض میں ”و سرکنہ“ کو سلام کی انتہا بتایا گیا ہے اور اس پر اضافہ کو منع کیا گیا ہے، اسی لئے علماء نے لکھا ہے کہ سلام اس طرح کرنا مستحب ہے: ”السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ“ اور جواب میں بھی اسی طرح مستحب ہے یعنی ”وعلیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ“۔ اس پر اضافہ و مغفرتہ سلام کا کرنے والا کرے اور نہ جواب دینے والا کرے:

”عن عمران بن حصین رضى الله تعالى عنه أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: السلام عليكم، فردّ عليه، ثم جلس فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”عشر“۔ ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله، فردّ عليه، فجلس، فقال: ”عشرون“۔ ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبرکاتہ، فردّ عليه فجلس، فقال: ”ثلاثون“ رواه

= باب السلام، الفصل الثانی، قدیمی

”عن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”النادي بالسلام برئ من الكبر“ رواه

البيهقي في شعب الإيمان“ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الادب، باب السلام، ص: ۴۰۰، قدیمی)



الترمذى وأبو داؤد“ (١)۔

”وعن معاذ بن أنس رضى الله تعالى عنه، عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بمعاها، وزاد: ”ثم أتى آخر، فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته، فقال: ”أربعون“. وقال: ”هكذا تكون الفضائل“. رواه أبو داؤد (٢)۔

(١) (مشكوة المصابيح: ٣٩٨، ٢، كتاب الأدب، باب السلام، الفصل الثانى، قديمى)

(وسنن أبى داؤد: ٤٠٦/٢، باب: كيف السلام، دار الحديث، ملتان)

”قيل ”البركات“ عبارة عن الثبات، ولذا لا يزداد عليه لا فى السلام ولا فى الجواب“. (مرقاة المفاتيح ٣٢٤، ٨، كتاب الأدب، باب السلام، الفصل الثانى، رشيدى)

وقال العلامة النووى رحمه الله تعالى: ”والأفضل أن يقول: السلام عليكم، ليتناوله وملكه، وأكمل منه أن يزيد ”ورحمة الله“ وأيضاً ”وبركاته“ اهـ. وأما صفة الرد، فالأفضل والأكمل أن يقول: وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته“. (شرح النووى على الصحيح لمسلم: ٢١٢/٢، كتاب السلام، باب: يسلم الراكب على الماشى، قديمى)

وقال العلامة القرطبى: ”الثالثة: قوله تعالى: ﴿فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مَا أَوْ رَدُّوْهَا﴾ رد الأحسن أن يزيد فيقول عليك السلام ورحمة الله، لمن قال: سلام عليك، فإن قال: سلام عليك ورحمة الله، زدت فى ردك: وبركاته، وهذا هو النهاية، فلا مزيد. قال الله تعالى مخبراً عن البيت الكريم: ﴿رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ﴾“. (الجامع لأحكام القرآن للقرطبى، (سورة النساء: ٨٦): ٢٠٤/٥، دار الكتب العلمية بيروت)

”روى النسائى عن عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه قال: كما عند النبى صلى الله تعالى عليه وسلم، فحاء رجل، فسلم، فقال: السلام عليكم، فرد عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال: ”عشر“ ثم جلس، ثم جاء آخر، فسلم، فقال: السلام عليكم ورحمة الله، فرد عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: ”عشرون“. ثم جلس، وجاء آخر، فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فرد عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، وقال: ”ثلاثون“. (الجامع لأحكام القرآن للقرطبى، (سورة النساء: ٨٦): ٢١٠/٥، دار الكتب العلمية بيروت)

(٢) (مشكوة المصابيح: ٣٩٨/٢، باب السلام، الفصل الثانى، قديمى)

"عن محمد بن عمرو بن عطاء قال: كنت جالساً عند عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما، فدخل عليه رجل يمانى فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، ثم ردد شيئاً مع ذلك أيضاً. قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من هذا؟ - وهو يومئذ قد ذهب بصره - قالوا: هذا اليماني الذي يغشاك فعرفوه إياه حتى عرفه، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: إن السلام انتهى إلى "البركة". قال محمد: وبهذا نأخذ، إذا قال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فليكف، فإن اتباع السنة أفضل". مؤطا إمام محمد (١) - وسط

= (وأبو داؤد ٤٠٦/٢، باب كيف السلام دار الحديث، بيروت بوهز گيث ملتان)

(١) (موطأ الإمام محمد، ص: ٣٨٥، باب رد السلام، مير محمد كتب خانہ کراچی)

"وظاهره أن الزيادة على "وبركاته" خلاف السنة، كما يفيد ظاهر قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، ويوافقه ما في موطأ يحيى: مالك عن يحيى ابن سعيد أن رجلاً سلم على ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته والعاديات والرائحات، فقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: وعليك الفائم كأنه كره ذلك.

ويطابقه ما أخرجه البيهقي على ما ذكره في الدر المنثور عن عروة ابن الزبير أن رجلاً سلم عليه، فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فقال عروة: ما ترك لنا فضلاً، إن السلام انتهى إلى البركة. لكن قد ورد في بعض الأحبار المرفوعة تجويز الزيادة، فعند أبي داؤد: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: السلام عليكم، فرد عليه، فجلس، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "عشرة". ثم جاءه آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله، فرد عليه فجلس، فقال: "عشرون". ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فرد عليه، فقال: "ثلثون". ثم أتى آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته، فقال: "أربعون". وقال "هكذا تكون الفضائل" وفي كتاب عمل اليوم والليلة لابن السبي قال النووي في الأذكار: إسناده ضعيف

عن أنس رضي الله تعالى عنه كان رجل يمر بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرعى دواب أصحابه، فيقول: السلام عليك يا رسول الله، فيقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ومغفرته ورضوانه" فقليل يا رسول الله تسلم على هذا سلاماً ما تسلمه على أحد من أصحابك؟ قال: "وما يمنعني من ذلك". وهو ينصرف بأجر بصعة رجلاً. فالأولى القول =

الحافظ في الفتح: ١١/٥ (١) -

= بتجويز ذلك أحياناً، والاكتفاء على بركاته أكثر. (التعليق الممجد على هامش موطأ الإمام محمد، ص: ٣٨٥، مير محمد كتب خانه)

(١) قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى: "قوله: "فقالوا السلام عليك ورحمة الله". كذا للأكثر في البخارى ها، وكذا للجميع في بدء الخلق، ولأحمد ومسلم من هذا الوجه من رواية عبد الرزاق، ووقع هنا للكشميهي، فقالوا وعليك السلام ورحمة الله، وعليها شرح الخطابي، واستدل برواية الأكثر لمن يقول: يجرى في الرد أن يقع باللفظ الذي يتدأ به، كما تقدم. قيل: ويكفى أيضاً الرد بلفظ الأفراد".

(قوله: فزادوه: ورحمة الله) فيه مشروعية الزيادة في الرد على الابتداء، وهو مستحب بالاتفاق، لوقوع التحية في ذلك في قوله تعالى: ﴿فحيوا بأحسن منها أو ردوها﴾، فلو زاد المبتدئ "ورحمة الله" استحب أن يزداد "وبركاته" فلو زاد "وبركاته" فهل تشرع الزيادة في الرد؟ وكذا لو زاد المبتدئ على وبركاته، هل يشرع له ذلك؟ أخرج مالك في الموطأ عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: انتهى السلام إلى البركة.

وأخرج البيهقي في الشعب عن طريق عبد الله بن بابيه قال: جاء رجل إلى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته، فقال: حسبك إلى "وبركاته". انتهى إلى وبركاته. ومن طريق زهرة بن معبد قال: قال عمر رضي الله تعالى عنه: انتهى السلام إلى وبركاته. ورجاله ثقات. وجاء عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما الجواز، فأخرج مالك أيضاً في الموطأ عنه، أنه زاد في الجواب: "والعاديات والرائحات".

وأخرج البخارى في الأدب المفرد، عن طريق عمرو بن شعيب عن سالم مولى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يزيد إذا رد السلام، فأتيته مرة فقلت: السلام عليكم، فقال: السلام عليكم ورحمة الله. ثم أتيته فزدت وبركاته، فرد وزاد: وطيب صلواته. ومن طريق زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه أنه كتب إلى معاوية رضي الله تعالى عنه. السلام عليكم - يا أمير المؤمنين! - ورحمة الله وبركاته ومغفرته وطيب صلواته.

ونقل ابن قتيق العيد عن أبي الوليد بن رشد أنه يؤخذ من قوله تعالى: ﴿فحيوا بأحسن منها﴾ الجواز في الزيادة على البركة إذا انتهى إليها المبتدئ. أخرج أبو داود والترمذي والنسائي بسند قوى =

”والأفضل: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، والمجيب كذلك يرد، ولا يزيد على هذا“. فتاویٰ عالمگیری: ۵/۳۳۰ (۱)۔ ”ولا يزيد الرائد على “وبركاته“. درمختار: ۵/۳۶۵ (۲)۔ فقط والله سبحانه تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود گنگوہی عفا الله عنه۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

= عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: جاء رجل إلى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: السلام علیکم، فرد علیہ، وقال: ”عشر“. ثم جاء آخر فقال: السلام علیکم ورحمة اللہ، فرد علیہ، وقال: ”عشرون“. ثم جاء آخر فزاد: ”وبركاته“ فرد وقال: ”ثلاثون“. وأخرجه البخاری فی الأدب المفرد من حدیث أبی ہریرة، وصححه ابن حبان وقال: ”ثلاثون حسنة“ وكذا فیما قلها صرح بالمعذور. وعبد أبی نعیم فی عمل الیوم واللیلة من حدیث علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه هو الذی وقع له مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذلك. وأخرج الطبرانی من حدیث سہیل بن حنیف بسند ضعیف رفعه: ”من قال: السلام علیکم، كتب له عشر حسنات. ومن زاد: ورحمة اللہ، كتبت له عشرون حسنة“ ومن زاد: وبركاته، كتبت له ثلاثون حسنة“.

وأخرج أبو داود من حدیث سہل بن معاذة بن أسس الجهنی عن أبيه بسند ضعیف نحو حدیث عمران، وزاد فی آخره: ثم جاء آخر فزاد: ومغفرته، فقال: ”أربعون“ وقال ”هكذا تكون الفضائل“ وأخرج ابن السنی فی كتابه بسند واه من حدیث أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: كان رجل یمر فیقول: السلام علیک یا رسول اللہ! فیقول له: ”وعلیک السلام ورحمة اللہ وبركاته ومغفرته ورضوانه“. وأخرج البیهقی فی الشعب بسند ضعیف أيضاً من حدیث زید بن أرقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ: كما إذا سلم علينا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قلنا: وعليک السلام ورحمة اللہ وبركاته ومغفرته“.

وهذه الأحادیث الضعیفة إذا انضمت قوی ما اجتمعت علیہ من مشروعیة الزیادة علی ”وبركاته“. واتفق العلماء علی أن الرد واجب علی الکفاية“. (فتح الباری: ۶/۱۱، کتاب الاستیذان، باب بدء السلام، دارالمعرفة بیروت)

(۱) العبارة بتمامها: ”والأفضل للمسلم أن يقول: السلام علیکم ورحمة اللہ وبركاته، والمجيب كذلك يرد. ولا یسفی أن یزاد علی البرکات شیء. قال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: لكل شیء =

= منتهی و منتهی السلام البرکات، کذا فی المحيط“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۵/۳۲۵، کتاب

الکراہیۃ، الباب السابع فی السلام و تسمیت العاطس، رشیدیہ)

(۲) العارۃ بأسرها: ”ولا یزید الرادُّ علی ”وبرکاته“۔ (الدرالمختار)۔ قال العلامة الشامی رحمہ اللہ

تعالی: ”(قوله: ولا یزید الرادُّ علی وبرکاته) قال فی التاتارخانیۃ: والأفضل للمسلم أن یقول: السلام

علیکم ورحمة اللہ وبرکاته، والمجیب كذلك یرد، ولا ینبغی أن یزاد علی البرکات شیء، اھ“۔

(ردالمحتار: ۶/۳۱۳، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ الکاملیۃ، ص: ۲۷۳، کتاب الحظر والإباحۃ، مکتہ حقانیہ پشاور)

### ترجمہ عربی عبارات

”حضرت عمران بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت نبی اکرم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا، السلام علیکم کہا، حضرت نبی اکرم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب مرحمت فرمایا۔ وہ شخص بیٹھ گیا، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد

فرمایا: ”دس نیکیاں“۔ پھر دوسرا شخص آیا، اس نے السلام علیکم ورحمة اللہ کہا، حضرت نبی کریم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب مرحمت فرمایا۔ وہ شخص بیٹھ گیا، ارشاد فرمایا: ”بیس نیکیاں“۔ پھر ایک

اور شخص آیا اس نے السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاته کہا حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے جواب مرحمت فرمایا وہ بیٹھ گیا۔ ارشاد فرمایا: ”تیس نیکیاں“۔ امام ترمذی اور امام ابو داؤد نے اس کو

روایت کیا ہے۔

حضرت معاذ بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اسی

معنی میں روایت کی ہے، اس میں اتنی زیادتی اور ہے: پھر ایک شخص آیا، اس نے ”السلام علیکم و

رحمة اللہ وبرکاته ومعفرته“ کہا، آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”چالیس

نیکیاں“۔ اور ارشاد فرمایا: ”اسی طرح فضیلتیں (ثواب میں زیادتی) ہوں گی“۔ امام ابو داؤد نے اس کو

روایت کیا ہے۔

محمد بن عمرو بن عطاء فرماتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس

= بیٹھ ہوا تھا، ایک یمنی شخص حاضر ہوا اور السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاته کہا اس کے ساتھ کچھ

سلام کرنے کے لئے پاؤں پر ہاتھ پھیرنا

سوال [۹۱۲۶]: ہمارے یہاں سلام کا رواج اس طرح ہے کہ چھوٹے بیٹھ کر اپنے بڑوں کے قدم پر ہاتھ پھیرتے ہیں، آنکھوں سے لگاتے ہیں۔ آیا اس قسم کا سلام عندالشرع جائز ہے یا نہیں؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

سلام کا یہ طریقہ خلاف سنت و خلاف اسلام ہے، ہر یکنوں کا طریقہ ہے، اس کو ترک کرنا لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بند نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

سلام کے لئے ہاتھ سے اشارہ

سوال [۹۱۲۷]: بوقت سلام دست برداشتن چہ حکم دارد؟

= اور بھی زیادہ کہا، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا یہ کون شخص ہے۔ اس وقت حضرت کی بینائی جاچکی تھی۔ لوگوں نے جواب دیا یہ آنے والا یعنی شخص ہے اور اس کا تعارف کرایا، یہاں تک کہ اس کو پہچان لیا۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا سلام و برکت (وبرکاتہ) پر ختم ہو جاتا ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں، جب کسی نے السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا تو اس پر رک جائے، اس لئے کہ اتباع سنت افضل ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتح الباری میں اس پر تفصیلی کلام کیا ہے۔

اور افضل السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ہے اور مجیب بھی اسی طرح جواب دے

”وبرکاتہ“ پر زیادتی نہ کرے، فتاویٰ عالمگیری۔ اور کوئی ”وبرکاتہ“ پر زیادتی نہ کرے، درمختار۔

(۱) اس سے سجدے کی کیفیت پیدا ہوتی ہے جو جائز نہیں ہے:

”و فی القہستانی: الإیماء فی السلام إلی قریب الركوع كالسجود. و فی العمادیة: ویکرہ

الانحناء؛ لأنه یشبه فعل المجوس.“ (مجمع الأہر: ۵۴۲/۲، کتاب الکراہیة، فصل فی أحكام النظر

واللمس، دار إحياء التراث العربی بیروت)

## الجواب حامداً ومصلياً:

بوقتِ ضرورت برائے سلام یا جواب دست برداشتن رواست، مثلاً: کسی را از دور سلام کند یا جواب دهد و آواز نتوان رسانید، یا کسی که را سلام کند یا جواب دهد و آن آواز نمی شنود، پس درین صورت چون بزبان سلام کند یا جواب دهد بدست نیز اشاره کند. وبے ضرورت چنین نمودن چنانکه طریقهٔ ابنائے زمانه است، مکروه است. وبر اشارهٔ دست اکتفاء نمودن در سلام یا جواب و بزبان نگفتن مکروه است (۱). فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمد عفا اللہ عنہ۔

(۱) "وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "ليس منا من تشبه بغيرنا، ولا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى، فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصابع، وتسليم النصارى الإشارة بالأكف" رواه الترمذی، وقال: إسناده ضعيف."

قال الملا علي القاري رحمه الله تعالى: "وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "ليس منا: أي من أهل طريقتنا و مراعى متابعتنا "من تشبه بغيرنا: أي من غير أهل ملتنا "لا تشبهوا" -بحذف إحدى التائين-: أي لا تشبهوا باليهود "ولا بالنصارى" زيد "لا" لزيادة التأكيد. "فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصابع، وتسليم النصارى الإشارة بالأكف" -بفتح فضم جمع كف- والمعنى: لا تشبهوا بهم جميعاً في جميع أفعالهم خصوصاً في هاتين الخصلتين، ولعلمهم كانوا يكتفون في السلام أو رده أو فيهما بالإشارتين من غير نطق بلفظ السلام الذي هو سنة آدم وذريته من الأنبياء والأولياء.

كانه صلى الله تعالى عليه وسلم كوشف له أن بعض أمته يفعلون ذلك، أو مثل ذلك من الانحاء أو مطأطأة الرأس، أو الاكتفاء بلفظ السلام فقط. ولقد رأيت في المسجد الحرام واحداً من المتصوفة الداخلة في سلك السالكين المرتاضين المتوكلين الزاهدين في الدنيا المكتفى بإزار ورداء صائم الدهر لازم الاعتكاف، ليس شيء عنده من أسباب الدنيا، وهو على ذلك أكثر من أربعين سنة، ثم احتار السكوت المطلق في آخر العمر بحيث يكتفى في رد السلام بإشارة الرأس، مع أنه ما كان خالياً عن نوع معرفة ودوام تلاوة وحسن خلق و سخاوة نفس، إلا أنه كان ما يرى أنه يطوف. والله أعلم =



الحافظ في الفتح: ١١/٥ (١) -

= بتجويز ذلك أحياناً، والاكتفاء على بركاته أكثر (التعليق الممجد على هامش موطأ الإمام محمد، ص: ٣٨٥، مير محمد كتب خانة)

(١) قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى: "قوله: "فقالوا السلام عليك ورحمة الله". كذا للأكثر في البخاري هنا، وكذا للجميع في بدء الخلق، ولأحمد ومسلم من هذا الوجه من رواية عبد الرزاق، ووقع هنا للكشيمهني، فقالوا: وعليك السلام ورحمة الله، وعليها شرح الخطابي، واستدل برواية الأكثر لمن يقول: يجرى في الرد أن يقع باللفظ الذي يتدأ به، كما تقدم. قيل. ويكفي أيضاً الرد بلفظ الأفراد".

(قوله: فزادوه: ورحمة الله) فيه مشروعية الزيادة في الرد على الابتداء، وهو مستحب بالاتفاق، لوقوع التحية في ذلك في قوله تعالى: ﴿فحيوا بأحسن منها أو ردوها﴾، فلو زاد المبتدئ "ورحمة الله" استحب أن يزداد "وبركاته" فلو زاد "وبركاته" فهل تشرع الزيادة في الرد؟ وكذا لو زاد المبتدئ على وبركاته، هل يشرع له ذلك؟ أخرج مالك في الموطأ عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: انتهى السلام إلى البركة.

وأخرج البيهقي في الشعب عن طريق عبد الله بن بابيه قال. جاء رجل إلى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته، فقال. حسبك إلى "وبركاته". انتهى إلى وبركاته. ومن طريق زهرة بن معبد قال: قال عمر رضي الله تعالى عنه: انتهى السلام إلى وبركاته. ورجاله ثقات. وجاء عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما الجواز، فأخرج مالك أيضاً في الموطأ عنه، أنه زاد في الجواب: "والغاديات والرائحات".

وأخرج البخاري في الأدب المفرد، عن طريق عمرو بن شعيب عن سالم مولى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يزيد إذا رد السلام، فأتيته مرة فقلت: السلام عليكم، فقال: السلام عليكم ورحمة الله. ثم أتيته فزدت وبركاته، فرد وزاد. وطيب صلواته. ومن طريق زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه أنه كتب إلى معاوية رضي الله تعالى عنه: السلام عليكم - يا أمير المؤمنين! - ورحمة الله وبركاته ومغفرته وطيب صلواته.

ونقل ابن دقيق العيد عن أبي الوليد بن رشد أنه يؤخذ من قوله تعالى: ﴿فحيوا بأحسن منها﴾ الحواز في الزيادة على البركة إذا انتهى إليها المبتدئ. أخرج أبو داود والترمذي والنسائي بسند قوي =

## سلام میں ہاتھ کا اشارہ

سوال [۹۱۲۸]: کسی کو ”السلام علیکم“ کہتے ہوئے ہاتھ اٹھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سلام کے ساتھ ہاتھ اٹھانے کی بھی گنجائش ہے اگرچہ ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ۔

## بحالتِ اذان سلام کا حکم

سوال [۹۱۲۹]: اذان ہوتے وقت اگر کوئی سلام کرے تو جواب سلام دینا چاہیے یا نہیں، ایسے

وقت سلام کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اذان کے وقت سلام کا جواب دینا واجب نہیں، کیونکہ جواب اذان ذکر ہے اور ذکر و دعاء و تسبیح وغیرہ کی

حالت میں اگر سلام کیا جائے تو اس کا جواب واجب نہیں ہوتا:

”وفی شرح الشرعة: صرح الفقهاء بعدم وجوب الرد فی بعض المواضع: القاضی إذا

سلم علیہ الخصمان، والأستاذ الفقیہ إذا سلم علیہ تلمیذہ أو غیرہ أو آن الدرس، و سلام السائل

والمشتعل بقراءة القرآن، والدعاء حال شغله، والحالین فی المسجد لتسبیح أو قراءة أو ذکر

حال التذکیر“ (۲)۔

(۱) (تقدم تخريجہ تحت عنوان: ”سلام میں ہاتھ کا اشارہ“)

(۲) (رد المحتار ۶۱۸/۱، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة، وما یکرہ فیہا، مطلب: المواضع التي

لا یجب فیہا رد السلام، سعید)

”ویکرہ السلام عند قراءة القرآن جهرًا، وكذا عند مذاکرة العلم، وعند الأذان والإقامة.

والصحيح أنه لا یرد فی هذه المواضع أيضاً، کذا فی الغیاثیة حکى عن الشيخ الإمام الحلیل أبی

بکر محمد بن الفضل البحاری أنه کان یقول فیمن جلس للذکر أى ذکر کان، فدحل علیہ داخل وسلم

علیه. وسعه أن لا یرد، کذا فی المحيط“ (الفتاویٰ العالمگیریة: ۵/۳۲۵، ۳۲۶، کتاب الکراهیة، =

لیکن جواب اذان سے فارغ ہو کر سلام کا جواب دینا مناسب ہے، کما حقہ الشیخ ابن عابدین فی ردالمحتار، ص: ۶۴۵ (۱)۔

اور جو شخص جواب اذان میں مشغول ہو، اس کو سلام کرنا مکروہ ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔  
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔  
صحیح عبد الطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/ ربیع الأول/ ۱۴۵۵ھ۔

نماز پڑھنے اور وضو کرنے والوں کو سلام کرنا

سوال [۹۱۳۰]: ۱۔ مسجد میں وضو سے پہلے یا بعد میں کچھ آدمی سنتیں نفلیں پڑھ رہے ہوں اور کوئی مسجد میں داخل ہو، یا اپنی نماز پڑھ کر مسجد سے باہر آئے، ایسی حالت میں اس کو سلام بلند آواز سے کرنا جائز ہے یا نہیں؟

= الباب السابع فی السلام، رشیدیہ

(وکذا فی الفتاویٰ البزازیۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۳۵۳/۲، کتاب الکراہیۃ، نوع فی السلام، رشیدیہ)

(وکذا فی النہر الفائق: ۲/۲۷۱، باب ما یفسد الصلاۃ، إمدادیہ ملتان)

(وکذا فی البحر الرائق: ۲/۱۶، باب ما یفسد الصلاۃ، رشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۱/۳۹۵، باب ما یفسد الصلاۃ، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) ”فإنه يمكن أن يجيب، ثم يرد السلام“. (ردالمحتار: ۱/۳۹۹، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، مطلب فی تکرار کراہۃ الجماعة، سعید)

”إذا لم يرد السلام في الحال، هل يرد بعد الفراغ من الخطبة؟ علی قول محمد رحمہ اللہ

تعالیٰ یرد“. (الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۵/۳۲۶، الباب السابع فی السلام، رشیدیہ)

(۲) ”لعله إنما يحب رد السلام وإن قلنا: إنه لا ينال الإجابة، أو قلنا بعدم وجوبها؛ لأن السلام عليه في

هذه الحالة غير مشروع كالسلام على القارئ والمؤذن، فلذا لم يجب رده، كما قدمناه“. (ردالمحتار

۱/۳۰۰، کتاب الصلوۃ، باب الأذان، مطلب فی کراہۃ تکرار الجماعة فی المسجد، سعید)

۲ وضو خانہ مسجد سے ملحق ہے، کچھ آدمی وضو کر رہے ہیں، سوائے حالت میں نو وارد وضو کرنے والوں کو سلام کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ نماز پڑھنے والوں کو اگر سلام کرے تو ناجائز ہے (۱)، اسی طرح جو شخص دعاء، تسبیح، ذکر وغیرہ میں مشغول ہے اسے سلام کرنا بھی منع ہے (۲)۔ ہاں! کوئی شخص فارغ ہو تو اس کو سلام کرنا درست ہے، مسجد میں بھی اور باہر بھی۔

۲ وضو کرنے والے کو سلام کرنا درست ہے جب کہ وہ دعاء نہ پڑھ رہا ہو (۳) ورنہ

(۱) (سیاتی تخریجہ تحت عنوان ”نمازی کو سلام“۔)

(۲) قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ:

”سلامک مکروہ علی من استمع  
مصل وتال ذا کر ومحدث  
ومن بعد ما أبدی یسن ویشرع  
خطیب ومن یصفی الیہم ویسمع

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: ذا کر) فسرہ بمعصم بالو اعظ؛ لأنه یدکر اللہ تعالیٰ، ویذکر الناس بہ، والظاهر أنه أعم، فیکرہ السلام علی مشغل بذکر اللہ تعالیٰ بای وجه کان، رحمته۔“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، مطلب المواضع التي یکرہ فیہا السلام: ۶۱۶/۱، سعید)

(۳) وضو کے دوران بعض غیر منقول دعائیں فقہائے کرام نے ذکر کی ہیں، لیکن دوران وضوء بعض دعائیں منقول بھی ہیں:

”عن عقبۃ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: کنا مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی آلہ وسلم خدام۔ فأدركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب الناس، فسمعتة يقول: ”ما منکم من أحد يتوضأ، فيحسن الوضوء، ثم يقوم، فيركع ركعتين يقبل عليهما بقلبه ووجهه إلا فقد أوجب“. فقلت: بخ بخ ما أجود هذه! فقال رجل بين يدي التي قبلها: يا عقبۃ أجود منها، فظرت، فإذا هو عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قلت: ماہی یا أبا حفص!؟ قال: إنه قال انما قبل أن تجيئنی. ”ما منکم من أحد يتوضأ، فيحسن الوضوء، ثم يقول حين يفرغ من وضوءه: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شریک له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء.“ (سنن أبی داؤد، کتاب الطہارۃ، باب ما یقول الرجل إذا توضأ: ۲۵/۱، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

”وعن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، عین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۱۶/۳/۵۵ھ۔

جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۸/ربیع الاول ۵۵ھ۔

## نمازی کو سلام

سوال [۹۱۳۱]: اگر کوئی شخص نماز میں ہو اور آنے والا اسے سلام کرے تو اس کو زبان یا اشارہ سے

جواب دینا ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کوئی شخص نماز میں مشغول ہو اس کو سلام نہ کیا جائے کہ یہ مکروہ ہے (۲)، اگر کسی نے ناواقفیت سے

= "من توضأ فأحسن الوضوء، ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين، فتحت له ثمانية أبواب من الجنة من أيها شاء". (الجامع الترمذی، کتاب الطہارۃ، باب ما یقال بعد الوضوء: ۱/۸، سعید)

"وعن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه، عن السی صلی الله تعالى علیه وسلم قال: "ما من عبد يقول حين يتوضأ: بسم الله، ثم يقول بكل عضو: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، ثم يقول حين يفرغ: اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين، إلا فتحت له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء الخ". (رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی مباحث الاستعانة فی الوضوء بالغير: ۱/۱۲۷، سعید)

(۱) قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى:

"سلامک مکروہ علی من ستسمع  
ومن بعد ما أبدی یسن ویشرع  
مصل وتسال ذا کر ومحدث  
خطیب ومن یصفی إلیهم ویسمع

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى " (قوله: ذا کر) فسرہ بعضهم بالواعظ؛ لأنه یذكر الله تعالى، ویذكر الناس به، والظاهر أنه أعم، فیکره السلام علی مشتغل بذكر الله تعالى بأی وجه کان، رحمته " (الدر المحتار مع رد المحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها، مطلب المواضع التي یکره فیها السلام: ۱/۶۱۶، سعید)

(۲) قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: =

سلام کر لیا تو وہ جواب نہ دے، نہ زبان سے نہ اشارہ سے (۱)، شامی میں اس کی تصریح موجود ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۹۱ھ۔

”سلامک مکروہ علی من استسمع  
مصل وتال ذا کرم وحدث  
ومن بعد ما أبدی یسن و یشرع  
خطیب و من یصفی إلیهم و یسمع“۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: سلامک مکروہ) ظاہرہ التحريم، وسیجیء التصريح بالإثم فی بعضها. (قوله: ومن بعد ما أبدی، الخ) فعل مضارع رباعی. أى أظهر، والمعنى: وغير الذى أذکره هنا یسن، ولا یناقضه قوله والزيادة تنفع؛ لأنه من کلام صاحب النهر، كما ستعرفه، فالفهم“ (ردالمحتار: ۱/۶۱۶، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها، مطلب المواضع التى یکره فیها السلام، سعید)

(۱) ”عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کنا نسلم علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو فی الصلوة قبل أن نأتى أرض الحبشة، فیرد علينا، فلما رجعا من أرض الحبشة، أتته فوجدته یصلی، فسلمت علیه، فلم یرد علیّ حتى إذا قضى صلوته، قال: ”إن اللہ یحدث من أمره ما یشاء، وإن مما أحدث أن لا تتکلموا فی الصلوة“. فرد علی السلام، وقال: ”إنما الصلوة لقراءة القرآن و ذکر اللہ، فإذا كنت فیها فلیکن ذلک شأنک“. رواه أبو داؤد“ (مشکوۃ المصابیح، ص. ۹۱، کتاب الصلوة، باب ما لا یحوز من العمل فی الصلوة وما لا یباح، الفصل الثانی، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب السابع فی السلام وتشمیت العاطس: ۲۲۶/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، نوع فی السلام. ۳۵۳/۶، رشیدیہ)

(۲) قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”و رد السلام — ولو سهواً — بلسانہ لا بیده، بل یکره علی المعتمد“. (الدر المختار). قال الشامی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: لا بیده). أى لا یفسدها رد السلام بیده، خلافاً لمن عزأ إلی أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ أنه مفسد، فإنه لم یعرف نقله من أحد من أهل المذهب، وإنما یدکرون عدم الفساد بلا حکایة خلاف، بل صریح کلام الطحاوی أنه قول أئمتنا الثلاثة، وكان هذا القائل فهم من قولهم (ولا یرد بالإشارة) أنه مفسد، کذا فی الحلیة لابن امیر حاج =

## مسجد میں داخل ہوتے وقت سلام کرنا

سوال [۹۱۳۲]: مسجد میں داخل ہوتے وقت سلام کرنا چاہئے یا نہیں، جب کہ کچھ لوگ نماز پڑھتے ہوتے ہیں، کچھ وظائف میں، کچھ خاموش بیٹھے ہوتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں ان کو سلام کرنا مستحب نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الحلی۔ واستدرک فی البحر علی قوله: (فإنه لم يعرف، الخ) بأن نقله صاحب المحمع وهو من أهل المذهب المتأخرین.

ومع هذا فالحق أن الفساد ليس بثابت في المذهب، وإنما استنبطه بعض المشايخ مما في الظهيرية وغيرها من أنه لو صافح بنية التسليم فسدت، فقال: فعلى هذا تفسد أيضاً إذا ردّ بالإشارة. ويدل لعدم الفساد أنه عليه السلام فعله، كما رواه أبو داؤد، وصححه الترمذی. وصرح في المنية بأنه مكروه: أي تنزيهاً، وفعله عليه السلام لتعليم الجواز، فلا يوصف فعله بالكراهة، كما حققه في الحلية، اهـ. (ردالمحتار: ۶۱۶/۱، كتاب الصلوة، مطلب: الفرق بين السهو والنسيان، سعيد)

وقال الرافعی رحمه الله تعالى: ”(قوله: كما حققه في الحلية) لكن قال الزيلعي: ولا يرد بالإشارة. لأنه عليه السلام لم يرد بها على ابن مسعود ولا جابر رضي الله تعالى عنهما. وما روى من قول صهيب: ”سلمت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلي فرد بالإشارة“ يحتمل أنه كان نهياً عن السلام، أو كان حالة التشهد وهو يشير، فظنه رداً، اهـ.“

وقال المقدسی بعد ذکر حاصل ما فی شرح المنية: أقول: ما ذكره الشارح يرد هذا؛ لأن الرد مشترك يراد به عدم القبول، ولعله المراد من فعله عليه السلام، فكأنه يرد عليهم سلامهم ويعلمهم أنه في الصلاة، ويراد به المكافأة، وليس بمراد. وبهذا التوفيق يستعنى عن التطويل والتعسف وجعله مكروهاً تنزيهاً لوقوعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم. (تقريرات الرافعی علی ردالمحتار: ۸۱۱، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، سعيد)

(۱) (سیاتی تخریجہ تحت عنوان ”نمازیوں، ذاکرین، مختصرین نماز اور خاموش لوگوں کو آتے وقت سلام کرنا“،

فلیراجع، ص: رقم الحاشية: ۱)



## خالی مسجد میں سلام کرنے کا حکم

سوال [۹۱۳۲]: ۱۔ اگر مسجد میں کوئی نہ ہو تو اس صورت میں مسجد میں داخل ہوتے ہوئے یا نکلے

ہوئے سلام کرنا کیسا ہے؟

نمازیوں، ذاکرین، منتظرین نماز اور خاموش لوگوں کو آتے وقت سلام کرنا

سوال [۹۱۳۲]: ۲۔ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ مسجد کے کل حاضرین نماز میں مشغول ہیں اور

آنے والا سلام کرتا ہے، یا کچھ لوگ نماز میں کچھ وضو میں اور کچھ نماز کے انتظار میں، اس صورت میں داخل ہونے والا سلام کرتا ہے۔ ایسا کرنا کیسا ہے؟

۳۔ یہی صورت نکلنے کے وقت ہوتی ہے کہ جانے والا سلام کر کے چلا جاتا ہے، حالانکہ لوگ اپنی

سنتوں میں مشغول ہوتے ہیں۔

**نوٹ:** مذکورہ بالا صورتوں میں سلام کرنے والا اس قدر بلند آواز سے سلام کرتا ہے کہ حاضرین میں

سے ہر شخص بہ آسانی سن لیتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ یہ طریقہ ٹھیک ہے، اس طرح کہنا چاہیے ”السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین“ مگر یہ

داخل ہوتے وقت تو ثابت ہے (۱) نکلے وقت کسی کتاب میں نہیں دیکھا۔

(۱) ”ولو دخل ولم یرا أحداً، یقول: ”السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین“۔ (الدر المختار)۔

قال الشامی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: وعلی عباد اللہ الصالحین) فیکون مسلماً علی الملائکة

الذین معہ، وصالحی الجن والحاضریں وغیرہم، وقالوا: إن الجن مکلفون بما کلفنا بہ. ومقتضاه أنه

یجب علیہم الرد، ولا یخرجون عہ إلا بالإسماع، ولم أر حکمہ، وقد یقال: إنہم أمروا بالاستتار عن

أعین الإنس؛ لعدم الأنس والمجانسة، وردہ ظاہراً من قبیل الإعلان، فتدبر“۔ (رد المحتار: ۴۱۶/۶،

کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار: ۲۰۷/۳، کتاب الحظر والإباحة، دار المعرفۃ بیروت)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ: ۳۲۵/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع فی السلام، رشیدیہ) =

۲ یہ مکروہ ہے، رد المحتار میں یہ مسئلہ موجود ہے (۱)۔

۳..... یہ بھی مکروہ ہے، کذا فی رد المحتار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۶/۹۱ھ۔

= (و کذا فی احکام القرآن للجصاص: ۳/۳۸۹، قدیمی)

(۱) قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ:

”سلامک مکروہ علی من ستمع

ومصل وتال ذا کر محدث

ومن بعد ما أبدی یسن و یشرع

خطیب و من یصفی إلیهم و یسمع“.

(الدر المختار).

قال الشامی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: سلامک مکروہ) ظاہرہ التحريم، و سیحی، التصريح

بالإثم فی بعضها (قوله: و من بعد ما أبدی، الخ) فعل مضارع رباعی. ای أظهر من کلام صاحب المهر

كما ستعرفه، فافهم (قوله: ذا کر) فسرہ بعضهم بالواعظ؛ لأنه یذكر الله تعالی و یذكر الناس به،

والظاهر أنه أعم فيكره السلام علی مشتعل بذكر الله تعالی بآی وجه كان، رحمتی“.

(رد المحتار ۶/۶۱۶، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البيع، سعید)

”السلام تحية الزائرين، والذين جلسوا فی المسجد للقرأة والتسبیح أو لانتظار الصلاة، ما

جلسوا فيه لدخول الزائرين عليهم، فليس هذا أو أن السلام، فلا یسلم عليهم، ولهذا قالوا: لو سلم عليهم

الداخل، وسفهم أن لا یجسوه، کذا فی القنیة ولا یسلم عند الخطبة يوم الجمعة والعیدین

واشتغالهم بالصلاة، ليس فيهم أحد إلا یصلی، کذا فی الخلاصة“.

(الفتاویٰ العالمکیریة: ۵/۳۲۵، ۳۲۶، کتاب الکراهیة، الباب السابع فی السلام، وشیدیه)

(و کذا فی البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمکیریة: ۶/۳۵۴، کتاب الکراهیة، نوع فی السلام،

وشیدیه)

واضح رہے کہ کراہت کا حکم اس وقت ہے جب سارے لوگ نماز میں مشغول ہوں، اگر کچھ نماز میں مشغول ہوں اور

کچھ نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوں تو سلام کرے یا نہ کرے، دونوں کا اختیار ہے:

”وإن دخل مسجداً وبعض القوم فی الصلاة وبعضهم لم یکنوا فیها، یسلم، وإن لم یسلم، لم

یکن تارکاً للسنة، اهـ“.

(رد المحتار ۶/۴۱۳، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البيع، سعید)

(۲) (مرآناً فی الحاشیة المتقدمة)

## کھانا کھانے والے کو سلام کرنا

سوال [۹۱۳۵]: قرآن مجید پڑھنے والے کو سلام کرنا یا سلام کا جواب دینا، یا کھانا کھانے والے کو

سلام کرنا یا سلام کا جواب دینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قرآن مجید کی تلاوت کرتے ہوئے اور کھانا کھاتے ہوئے کو سلام کرنا مکروہ ہے اور ایسے سلام کا جواب

دینا بھی واجب نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گٹوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۴/۸/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۷/شعبان/۵۸ھ۔

ڈھیلے سے استنجا سکھاتے وقت سلام کا جواب

سوال [۹۱۳۶]: ڈھیلے سے استنجا خشک کرتے وقت اگر کسی نے سلام کیا تو جواب دیا جاسکتا

ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص پیشاب کے بعد ڈھیلے سے استنجا خشک کر رہا ہے اس کو اگر کوئی شخص سلام کرے تو جواب دینے

(۱) قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ:

”ودع أكلًا إلا إذا كنت جائعاً وتعلم منه أنه ليس يمنع“.

وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”یکرہ السلام علی العاجز عن الحواب حقیقۃً کالمشغول

بالأکل أو الاستفراغ، أو شرعاً کالمشغول بالصلاة وقرأة القرآن، ولو سلم لا يستحق الجواب، اهـ“.

(الدر المختار مع رد المحتار: ۱/۶۱۷، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة، وما یکرہ فیہا، مطلب

المواضع التي یکرہ فیہا السلام، سعید)

”(قولہم: کأکل) ظاہرہ أن ذلک مخصوص بحال وضع اللقمة فی الفم والمضغ، وأما قبل

وبعد، فلا یکرہ، لعدم العجز، وبہ صرح الشافعیة“ (رد المحتار: ۶/۴۱۵، کتاب الحظر والإباحة،

فصل فی البیع، سعید)

کے متعلق معارف السنن میں دو قول نقل کئے ہیں، ایک میں اجازت ہے دوسرے میں ممانعت (۱)۔ تطبیق کی صورت یہ ہے کہ جس وقت قطرہ آرہا ہے اس وقت جواب نہ دے اور جب محض احتیاط کے لئے ڈھیلا رکھا ہے تو جواب دے دے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

استنجا سکھاتے ہوئے سلام کا جواب

سوال [۹۱۳۷]: زید پیشاب کے بعد یا قضائے حاجت کے بعد ڈھیلا سکھا رہا تھا، اس حالت میں عمر نے اس کو سلام کیا۔ تو زید سلام کا جواب دے سکتا ہے یا نہیں؟

۲... حدیث شریف میں جو حالت استنجا میں سلام اور بات چیت کی جو ممانعت ہے، اس سے کون سی حالت اور کون سا وقت مراد ہے؟

۳. عمر کہتا ہے کہ فتاویٰ رشیدیہ میں کلوخ سکھاتے وقت سلام کا جواب دینے کو جائز قرار دیا ہے۔ کیا عمر کا کہنا صحیح ہے؟

(۱) ”واما السلام علی من يستجی من البول بالحجر أو المدر، قاعداً أو قائماً - كما تعورف اليوم فی بلادنا - فلم یثبت فیہ من القدماء شیء، وكان الشیخ رشید أحمد الککوهی رحمہ اللہ یقول برد السلام عند ذلک، وكان الشیخ محمد مظهر النانوتوی - مؤسس المعهد العربی ”مظاهر علوم“ - بسہارنہور یقول بترك الرد“۔ (معارف السنن، باب فی کراهیة رد السلام غیر متوضی: ۱/۳۱۷، سعید)

(۲) سوال: استنجا کرتے وقت سلام کرنے یا سلام کا جواب دینے کا کیا حکم ہے؟

الجواب: فقہاء نے پیشاب کرتے وقت سلام کرنے کو مکروہ لکھا ہے، استنجا کرتے وقت اگر تقاطر بول یعنی پیشاب کے قطرے گرتے ہوں تو اس حکم کی رو سے اس وقت بھی سلام مکروہ ہے اور اگر تقاطر بول نہ ہو تو پھر بھی بے ادبی سے خالی نہیں، اس لئے ایسے مواقع پر سلام کرنے سے اجتناب کیا جائے، اور اگر سلام کرے تو استنجا کے بعد جواب دے دے، کیونکہ سلام کے جواب میں تاخیر جائز ہے۔ (إمداد الفتاویٰ، کتاب الطہارۃ، باب الاستنجاء، استنجاء کے وقت سلام کا حکم: ۵۹۱/۲، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

## الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ اگر اس کو قطرہ نہیں آ رہا ہے محض احتیاطاً سکھا رہا ہے تو جواب دے دے، ورنہ نہیں (۱)۔

۲۔..... جب کہ قضائے حاجت میں مشغول ہو (۲)۔

۳۔ فتاویٰ رشیدیہ کا حاصل جوابات کی شق اول مراد ہے یعنی جب کہ محض احتیاطاً سکھا رہا ہو:

”سلامک مکروہ۔ ومن هو فی حال التعوط أشع، اه“۔ درمختار۔ قال الشامی:

”مراده ما یعم البول، اه“۔ ردالمحتار: ۱/ ۴۱۵ (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۹۰ھ۔

(۱) (راجع، ص: ۸۲، رقم الحاشیہ: ۱)

حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً جائز لکھا ہے:

**سوال:** ”استبراء کرتے وقت سلام کا جواب دینا یا خود سلام کرنا چاہیے یا نہیں، حدیث شریف میں تو ”إِذَا بُولَ“ کا

لفظ آیا ہے پھر لوگ استنجا کرتے وقت سلام کا جواب کیوں نہیں دیتے؟ یہ ان کی غلط فہمی ہے یا کچھ اصل بھی ہے؟ علاوہ بریں حدیث

شریف میں یہ بھی آیا ہے کہ حائضہ بھی سلام کرتیں اور سلام کا جواب دیتی تھیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تقاطر مانع تحیت نہیں؟

**جواب:** فی الدر المختار، اول باب مفسدات الصلوة۔ ”سلامک مکروہ علی من ستمتع

فهذا ختام والزيادة تنفع“۔ ان آیات میں مواضع کراہیت سلام کو شمار کیا ہے، مگر اس میں یہ حالت معدود نہیں،

اور تامل سے اور بھی کوئی دلیل منع کی نہیں معلوم ہوتی، پس ظاہراً یہ بلا سند محض رسم پڑ گئی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ

اتم“۔ (إمداد الفتاوی، کتاب الحظر والإباحة، احکام سلام و تعظیم اکابر، استنجا کے وقت سلام: ۹/۴، مکتبہ

دارالعلوم کراچی)

(۲) ”ردالسلام واجب، إلا علی من فی الصلوة۔ او فی قضاء حاجة الإنسان“۔ (ردالمحتار، باب

ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا: ۱/ ۶۱۸، سعید)

(۳) (الدر المختار: ۱/ ۶۱۷، سعید)

”ولا یسلم علی الذی یتغنی، والذی یبول، والذی یطیر الحمام رجل سلم علی من کان

فی الخلاء یتغوط ویبول، لا ینغی لہ أن یسلم علیہ فی هذه الحالة، فإن سلم علیہ، قال أبو حنیفة رحمہ اللہ

تعالیٰ: یرد علیہ السلام بقلبه لا بلسانه، وقال أبو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: لا یرد علیہ لا بالقلب ولا

باللسان ولا بعد الفراغ أيضاً۔ وقال محمد رحمہ اللہ: یرد علیہ السلام بعد الفراغ من الحاجة“۔ =

گھٹنے کھولے ہوئے کو سلام

سوال [۹۱۳۸]: ایک آدمی گھٹنے کھولے بیٹھا ہے، دوسرا اس کے پاس آتا ہے، آنے والا بیٹھے

ہوئے کو سلام کرے یا نہ کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حنفیہ کے نزدیک گھٹنا عورت ہے اور کاشف عورت کو سلام کرنا مکروہ لکھا ہے: ”ودع کافراً أيضاً

ومكشوف عورة، ومن هو فی حال التغوط أشع، اھ۔“ درمختار: ۱/۶۴۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈ پر پڑھی ہوئی آیت پر سجدہ تلاوت اور سلام کا جواب

سوال [۹۱۳۹]: ٹیپ ریکارڈ یا ریڈیو میں اگر سجدہ تلاوت کی آیت سنی جائے تو کیا سجدہ تلاوت

واجب ہوگا؟ نیز مذکورہ صورتوں میں اگر سلام علیک سنا جائے تو جواب دینا بھی واجب ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر قاری یا متکلم کی قرأت و آواز کو کسی آلہ میں محفوظ کر لیا گیا تو اس میں آیت سجدہ سننے سے سجدہ

تلاوت لازم نہیں ہوگا، ٹیپ ریکارڈ کا بھی یہی حکم ہے، اس کے سلام کا جواب بھی ضروری نہیں۔ ریڈیو میں تقدض

احتیاط یہ ہے کہ آیت سجدہ سن کر سجدہ تلاوت کیا جائے، اور اس کے سلام کا جواب بھی دیا جائے بشرطیکہ اصل

= (الفتاویٰ العالمیہ، الباب السابع فی السلام: ۳۲۶/۵، رشیدیہ)

(۱) (الدرا المختار، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا: ۶۱۷/۱، سعید)

قال الشامی رحمہ اللہ تعالیٰ العبارة المذكورة. ”(قوله: ومكشوف عورة) ظاهره ولو الكشف

لضرورة.“ (ردالمختار: ۶۱۷/۱، کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ، وما یکرہ فیہا، مطلب: المواضع

التي یکرہ السلام، سعید)

(وکذا فی البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمیہ: ۳۵۵/۶، کتاب الکراہیة، نوع فی

السلام، رشیدیہ)

آواز سے سنائی دے رہی ہو، کوئی ریکارڈ نہ ہو (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۵/۸۹ھ۔

## سلام غائب کا جواب

سوال [۹۱۴۰]: اگر کوئی شخص کسی کا سلام پیش کرے تو جواب کس طرح دینا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

علیہ و علیکم السلام (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ظاہر ہے کہ یہ آلہ حال ہی میں ایجاد ہوا ہے، اس کا حکم صریح الفاظ میں کتب فقہ یا نصوص کتاب وسنت میں نہیں ہو سکتا، قواعد و اصول اور امثال ونظائر ہی سے اس کا حکم دریافت کیا جاسکتا ہے۔ فقہائے کرام کے کلام میں اس کی ایک نظیر یہ مذکور ہے کہ صوت صدی یعنی آواز بازگشت جو کسی گنبد یا کنوئیں میں سنی جاتی ہے، یہ آواز چونکہ متکلم کی اصلی آواز نہیں، بلکہ اس کا عکس ہے، جو ایک غیر جاندار، غیر ذی شعور چیز کے ذریعہ انبث تک پہنچا ہے، اس لئے فقہاء نے اس کو تلاوت قرار نہیں دیا اور وجوب سجدہ کے لئے تلاوت صحیحہ شرط ہے، اس لئے بازگشت کے ذریعہ آیت سجدہ سننے والوں پر سجدہ تلاوت واجب نہیں۔“ (آلات جدیدہ کے شرعی احکام، باب ریڈیو پر تلاوت قرآن، عنوان ”ریڈیو پر آیت سجدہ کی تلاوت، ص ۱۶۴، إدارة المعارف کراچی)

(۲) ”وعن غالب رحمہ اللہ تعالیٰ قال: إنا لجلوس باب الحسن البصري رحمہ اللہ تعالیٰ إذ جاء رجل فقال: حدثني أبي عن جدي، قال: بعثني أبي إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقال: انتہ فاقراه السلام، قال. فاتيتہ فقلت: أبي يقرئك السلام، فقال: ”عليك وعلى أبيك السلام“. رواه أبو داؤد. (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۳۹۹، کتاب الأدب، باب السلام، الفصل الثانی، قدیمی)

”وهی الحصن: وإذا بلغ سلاماً، فليقل: وعليه السلام ورحمة الله وبركاته“. رواه الجماعة عن عائشة رضي الله تعالى عنها مرفوعاً. أو ”وعليك وعليه السلام“ رواه السائي عن أنس رضي الله تعالى عنه مرفوعاً. (مرقاۃ المفاتیح ۴۳۶/۸، کتاب الأدب، باب السلام، الفصل الثانی، رشیدیہ)

”أن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوماً: ”يا عائشة! هذا جبرئيل يقرئك السلام“ فقلت: وعليه السلام ورحمة الله وبركاته، ترى ما لا أرى“. تريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم. (صحيح البخاري: ۵۳۲/۱، کتاب المناقب، باب فضل عائشة رضي الله تعالى عنها، قدیمی)

## بیوی کو سلام کرنا یا لکھنا

سوال [۹۱۴۱]: زید نے اپنی بیوی کو ”سلام علیکم“ کیا، یا خط لکھا، یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بیوی کو سلام کرنا اور خط میں لکھنا بالکل درست ہے، کوئی شبہ نہ کریں، بلکہ شوہر جب مکان میں آوے تو وہ خود سلام کرے، اس کا انتظار نہ کرے کہ بیوی سلام کرے گی تو جواب دوں گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱۱/۸۸ھ۔

= قال الحصكفي رحمه الله تعالى: "ولو قال لآخر: اقرا فلانا السلام، يجب عليه ذلك".  
(الدر المختار). وقال الشامي رحمه الله تعالى: "وقال أيضاً: ويستحب أن يرد على المبلّغ أيضاً، فيقول: وعليك وعليه السلام، اهـ. ومثله في شرح تحفة القرآن للمصنف. وزاد: وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: يجب، اهـ. لكن قال في التاتارخانية: ذكر محمد حديثاً يدل على أن من بلغ إنساناً سلاماً عن غائب، كان عليه أن يرد الجواب على المبلّغ أولاً، ثم على ذلك الغائب، اهـ. وظاهره الوجوب، تأمل" (رد المحتار: ۴۱۵/۶، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعيد)  
(وكذا في الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ۱۹۴/۵، دار الكتب العلمية بيروت)  
(۱) لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا﴾ الآية (سورة النور: ۶۱)

"وقال الزهري: إذا دخلت بيتك، فسلم على أهلک، فهم أحق من سلمت عليه". (أحكام القرآن للجصاص: ۳۸۹/۳، قديمي)

"وعن قتادة قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم "إذا دخلتم بيتاً، فسلموا على أهله".  
"وعن أسد رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "يا بُنَيَّ! إذا دخلت على أهلک، فسلم، يكون بركة عليك وعلى أهل بيتك". رواه الترمذی.

"وعن جرير رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرّ على نسوة، فسلم عليهن رواه أحمد". (مشکوٰۃ المصابيح: ۳۹۹، كتاب الأدب، باب السلام، الفصل الثاني، قديمي)

"الرجل مع المرأة إذا التقيا، سلم الرجل أولاً، كذا في فتاویٰ قاضی خان". (الفتاویٰ العالمکیرية: ۳۲۵/۵، كتاب الکراهية، الباب السابع في السلام، رشیدیہ)



امرد کا کسی کو سلام کرنا

سوال [۹۱۴۲]: ۱۔ امرد ہر ایک سے سلام کر سکتا ہے یا نہیں؟

امرد کے سلام کا جواب بحالتِ شہوت

سوال [۹۱۴۳]: ۲۔... امرد کے سلام کا جواب دینا بحالتِ شہوت کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ کر سکتا ہے، اگر قتنہ نہ ہو (۱)۔

۲۔ ایسی حالت میں اس کا جواب نہ دے، فعل بد تو آخری درجہ ہے، بسا اوقات نظر اس کا سبب بن جاتی ہے۔ نیت اگر دیکھنے ہی تک محدود رہے، یعنی اس کی شہوت دیکھنے سے ہی پوری ہو جاتی ہے تو یہ بھی درست نہیں، بلکہ بعض ارباب تحقیق نے ایسی نظر کو اشد واقح قرار دیا ہے، کیونکہ جتنا مقصود تھا وہ حاصل ہو گیا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۹۰ھ۔

دو شخص یکدم سلام کریں تو جواب کس پر ہے؟

سوال [۹۱۴۴]: بسا اوقات دو مسلمانوں کی ملاقات ہوتی ہے اور دونوں بیک وقت ”السلام

= (و کذا فی فتاویٰ قاضی خان: ۳/۲۲۳، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی التسیح والتسلیم، رشیدیہ)

(۱) قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ:

”رد السلام واجب إلا علی من فی الصلوة أو یا کل شغلا

أو سلم الطفل أو السكران أو شابة یخشی بها الفتان“

(رد المحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، مطلب المواضع التي لا یجب فیہا رد السلام: ۱/۶۱۸، سعید)

(۲) ”وإن کان صبیحاً، فحکمہ حکم النساء، وهو عورة من قرنه إلى قدمه، لا یحل النظر إلیه عن شهوة

وفیه إشارة إلی أنه لو علم منه الشهوة أو ظن أو شک حرم النظر، كما فی المحيط وغیرہ، اهـ۔“

(رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر والمس: ۲/۲۶۵، سعید)

علیکم“ کہہ دیتے ہیں تو اس صورت میں جواب دینا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”إِذَا التَقَا فَاُفْضِلْهُمَا أُسْقِئَهُمَا، فَإِنْ سَلَّمَا مَعًا، يَرُدُّ كُلُّ وَاحِدٍ عَلَى الْآخَرِ (۱)“ عالمگیری (۱) اس سے

معلوم ہوا کہ دونوں جواب دیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱/۹۲ھ۔

نئے چاند کو دیکھ کر سلام کرنا

سوال [۹۱۴۵]: نئے چاند کو دیکھ کر اگر سلام کرے تو کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نئے چاند کو دیکھ کر سلام کرنا ثابت نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

آداب عرض وغیرہ

سوال [۹۱۴۶]: ”آداب عرض ہے“ اور اسی جیسے دوسرے لفظوں سے مصلحتہ مثلاً کسی ڈاکٹر، میڈیا

امیر سے اس کے گمان بد خلقی و بد تہذیبی سے بچنے کے لئے یا جان پہچان ہونے کی وجہ سے، یا ایسے ہی کسی اور وجہ

سے غیر مسلم سے سلام کے بجائے ان لفظوں کو استعمال کرنا کیسا ہے؟

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، ۲۲۵/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع فی السلام، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار: ۴۱۶/۲، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع، سعید)

حاصل جواب یہ ہے کہ دونوں سلام کرنے والوں پر ایک دوسرے کا جواب دینا لازم اور ضروری ہے۔

(۲) ”عن بلال بن یحییٰ بن طلحہ بن عبید اللہ، عن أبیہ، عن جدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، أن البی صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کان إذا رأى الهلال، قال: ”اللهم! أهله علينا بالأمس والإيمان والسلامة والإسلام ربي

وربك الله تعالى“ (عمل اليوم والليلة، باب ما يقول إذا رأى الهلال، ص: ۵۹۶، مكتبة الشيخ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۹۰ھ۔

ناراضگی کی وجہ سے ترکِ سلام کی مدت

سوال [۹۱۴]: زید اور عمر دونوں کا رہنا سہنا ایک ساتھ تھا، بعد میں کسی بناء پر دونوں لڑ گئے اور زید نے عمر سے یہ کہہ دیا کہ تیرا آج سے مجھ سے کوئی تعلق نہیں ہے، نہ تم میری کوئی چیز استعمال کرنا اور نہ میں تمہاری کوئی چیز استعمال کروں گا۔ لیکن ناراضگی کو تین دن گزرنے ہی نہیں پائے تھے کہ عمر نے زید سے سلام کر لیا، مگر زید نے کوئی جواب نہیں دیا۔ اب شرعاً گناہ کس پر ہے، کیا عمر زید سے سلام کرتا رہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تعلق رکھنے میں اگر فتنہ ہو تو زیادہ میل جول نہ رکھا جائے، مگر سلام نہ ترک کیا جائے (۲)۔ اگر ایک

(۱) "فمن تمكن من دفع الظلم عن نفسه، فذلك حبر له"۔ (رد المحتار، کتاب الزکوۃ، باب العشر،

مطلب: هل يجب العشر على المزارعين في الأراضي السلطانية. ۳۳۶/۲، سعید)

(۲) "عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

"لا يحل للرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال، يلتقيان، فيعرض هذا ويعرض هذا، وخيرهما الذي يبدأ

بالسلام". متفق عليه"۔ (مشکوۃ المصابيح، ص ۴۲۷، کتاب الأدب، باب ما ينهى عنه من التهاجر

والتقاطع واتباع العورات، الفصل الأول، قديمی)

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "قال الخطابی: رخص للمسلم أن يعضب على أخيه

ثلاث ليال لقلته، ولا يجوز فوقها، إلا إذا كان الهجران في حق من حقوق الله تعالى، فيجوز فوق ذلك

وأجمع العلماء على أن من خاف مكالمه أحد وصلته ما يفسد عليه دينه أو يدخل مصرة في

دنياه، يجوز له مجانبته وبعده، ورب صرم جميل خير من محالطة تؤذيه۔ اھ۔

والمعنى: أفضلهما في طريق الأخلاق و حسن المعاشرة "الذي يبدأ بالسلام"۔ ای ثم الذي

يرده۔ وفيه إسماء إلى أن من لم يردّه ليس فيه خيراً، أصلاً، فيحوز هجرانه بل يجب؛ لأنه بترك

رد السلام صار فاسقاً، وإنما يكون البادئ خيراً ما الدلالة فعلها، على أنه أقرب إلى التواضع وأنسب إلى =

ان میں سے سلام کرتا ہے تو وہ بری الذمہ ہو جائے گا، دوسرا اگر جواب نہیں دے گا تو وہ ذمہ دار رہے گا (۱)، تاہم وہ اگر منع کر دے کہ مجھے سلام مت کرو، تمہارے سلام سے مجھے تکلیف ہوتی ہے تو پھر سلام نہ کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۴/۹۳ھ۔



= الصفاء وحسن الخلق، وللإشعار بأنه معترف بالتقصير“۔ (مرقاۃ المفاتیح: ۵۹/۸، باب ما یبہی عنہ من التہاجر و التقاطع و اتباع العورات، الفصل الأول، رشیدیہ)

(۱) ”وعن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا یكون لمسلم أن یہجر مسلماً فوق ثلثة، فإذا لقیہ سلم علیہ ثلاث مرات کل ذلک لا یرد علیہ، فقد باء بآثمہ“۔ رواہ أبو داؤد“۔ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۴۲۸، کتاب الأدب، باب ما ینہی عنہ من التہاجر و التقاطع،

۱ھ، الفصل الثانی، قدیمی)

## الفصل الثانی فی سلام الکافر والفاسق وردہ علیہما

(کافر اور فاسق کے سلام اور اس کے جواب کا بیان)

### کافر کا سلام

سوال [۹۱۴۸]: اگر مجھ سے ایک کافر کہے کہ تو عمر کو ”نمستے“ کہہ دینا (۱) یا ”جے رام جی“ کہہ

دینا (۲) تو مجھے کیا کہنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ کو ”سلام“ کہنا چاہئے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ۔

### غیر مسلم اور فاسق کو سلام

سوال [۹۱۴۹]: ۱۔ غیر مسلم کو سلام کرنے کا کیا حکم ہے؟ اگر ان کے مجمع سے گزر رہو تو ان کو سلام

کیا جائے یا نہیں؟

(۱) ”نمستے: بندگی، آداب، تسلیم“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۳۷۹، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”جے رام۔ عجم کے ایک باطل پیغمبر کا نام ہے“۔ (لغات سعیدی، (المادہ: جی) ص: ۲۴۲، سعید)

”رام: فرمانبردار، محکوم، ہر شئی مینے کا اکیسواں دن“۔ (لغات سعیدی، حرف الراء، ص:

۳۴۸، سعید)

(۳) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إذا لقی أحدکم أخاہ

فلیسلم علیہ“۔

”عن عمرو بن شعیب عن أبیہ عن جدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعنہم أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم قال: ”لیس منا من تشبه بغيرنا، لا تشبهوا بالیہود ولا بالنصارى“۔ (مشکوۃ المصابیح، ص:

۳۹۹، باب السلام، الفصل الثانی، قدیمی)

”آداب، عرض، نمستے“ کا جواب کس طرح دیا جائے؟

سوال [۹۱۵۰]: ۲۔ آداب عرض، نمستے (۱) وغیرہ جو کلمات ان کی طرف سے بطور سلام

استعمال ہے ان کا جواب کیسے دیا جائے؟

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کفار کو سلام کے الفاظ

سوال [۹۱۵۱]: ۳۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کن کلمات سے کفار کو سلام

کرتے اور کیسے جواب دیتے تھے؟

کفار کو ”السلام علیکم“ کے ساتھ سلام کا حکم

سوال [۹۱۵۲]: ۴۔ کفار کو ”السلام علیکم“ کے ساتھ سلام کر سکتے ہیں یا نہیں؟

فساق و فجار کو ابتداً بالسلام کا حکم

سوال [۹۱۵۳]: ۵۔ فاسق و فجار کا کیا حکم ہے، ان میں ابتداً بالسلام کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر نہ

کیا جاوے تو بد اخلاقی و تکبر ہے۔ اس سے بچنے کی کیا صورت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو کلمات ان کے یہاں بطور سلام مستعمل ہوتے ہیں ان کو نہ ابتداء کہے نہ جواباً، وقت ضرورت

ان کو ”السلام علی من اتبع الهدی“ سے خطاب کرنا درست اور ثابت ہے (۲)۔ اگر وہ ”السلام علیکم“

(۱) ”نمستے بندگی، آداب، تسلیم“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۳۷۹، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”ان عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما أخبرہ أن ابا سفیان بن حرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ أخبرہ

أن هرقل أرسل إليه في ركب من قریش ”بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد عند الله ورسوله

إلى هرقل عظيم الروم سلاماً على من اتبع الهدى“۔ (صحيح البخاری: ۵/۱، باب بدء الوحي، قديمی)

”إذا سلم على أهل الذمة، فليقل: السلام على من اتبع الهدى. وكذلك يكتب في الكتاب

إليهم، اهـ. وفي التاتارخانية: إذا كتبت إلى يهودي أو نصراني في حاجة، فاكتب: السلام على من اتبع

الهدى، اهـ“ (رد المحتار ۴/۲، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعيد)

کہیں تو جواب میں ”وعلیکم“ کہہ دیا جاوے (۱)۔

۲۔ اگر وہ اپنے کلمات ”نمتے“ وغیرہ کہیں تو جواب میں ”ہذاک اللہ“ اور ”سلام“ کہہ دیا جاوے،

فقط ”سلام“ کہہ دینا بھی درست ہے (۲)۔

جب مجمع مخلوط ہو تو ”السلام علیکم“ کہنا چاہئے اور نیت ان کی ہو جو اس کے اہل ہیں، اگر خالص

ان کا ہو تو ”السلام علی من اتبع الہدی“ کہے:

”أما التسليم على أهل الذمة، فقد اختلفوا فيه: قال بعضهم: لا بأس بأن يسلم عليهم.

وقال بعضهم: لا يسلم عليهم. وهذا إذا لم يكن للمسلم حاجة إلى الذمی، وإذا كان له حاجة،

فلا بأس بالتسليم عليه. ولا بأس ببرد السلام على أهل الذمة، ولكن لا يزداد على قوله:

”وعليکم“. قال الفقيه أبو الليث: إن مررت بقوم وفيهم كفار، فأنت بالخيار: إن شئت قلت:

السلام عليكم، وترید به المسلمين، وإن شئت قلت: السلام على من اتبع الہدی، اهـ“. فتاویٰ

عالمگیری: ۹۶/۴ (۳)۔

وفی البحاری، ص: ۲۲۴: ”باب التسليم فی مجلس فيه أحلاط من المسمين

(۱) ”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا سلم عليكم أهل

الكتاب، فقولوا: وعليکم“. متفق عليه“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب السلام، الفصل

الأول، ص: ۳۹۸، قدیمی)

”قال النووي: اتفقوا على الرد على أهل الكتاب إذا سلموا، لكن لا يقال لهم: ”وعليکم

السلام“ یعنی ولا ”عليکم السلام“ ولا ”عليک السلام“ بقریۃ قوله . وأما إذا كان مفرداً فلا يأتي

بصيغة الجمع؛ لإيهامه التعظيم، وإن كان المراد عليكم ما تستحقونه من إرادة التعظيم“ (مرقاۃ

المفاتيح: ۳۲۱/۸، باب السلام، رشیدیہ)

(وكذا في شرح النووي على الصحيح لمسلم: ۲/۲۱۳، کتاب السلام، باب النهی عن ابتداء أهل

الكتاب، قدیمی)

(۲) كما مر في الحاشية المتقدمة آنفاً

(۳) (الفتاوى العالمگیریة: ۳۲۵/۵، کتاب الکراهیة، الباب السابع فی السلام، رشیدیہ)

والمشركين“ وفيه: ”فسلم عليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم“. الحديث (۱)۔

۵۔ سلام ”تحیہ“ ہے جس سے اکرام و تعظیم کے ساتھ دعاء مقصود ہے، فاسق معلن احکام شرع کا اکرام نہیں کرتا جس کی وجہ سے وہ خود بھی مستحق اکرام نہیں ہے، اس لئے اس کو سلام کرنا مکروہ ہے: ”ولا یسلم علی الفاسق المعلن، اھ۔“ رد المحتار: ۱/۴۱۴ (۲)۔

لیکن بسا اوقات یہ ترک سلام بغض و دشمنی کا باعث بن جاتا ہے جس کی وجہ سے بہت سے احکام کی خلاف ورزی، بلکہ ہتک ہوتی ہے۔ نیز اس کے فسق کی وجہ سے اس کے ایمان سے صرف نظر ہو کر اس کی بے توقیری بھی بعض دفعہ پیدا ہو جاتی ہے۔ ایسی حالت میں بحیثیت مومن اس کو سلام کیا جاوے تو اس سے تعلیمات اسلام کی اشاعت بھی ہوتی ہے، محبت اور اُلفت بھی پیدا ہوتی ہے جس کی بنا پر ایسے لوگ اسلام کے احکام کو سننے

(۱) العبارة بتمامها: ”باب التسليم في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركين... وفيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ركب حمرا عليه اكاف تحته قطيفة فذكية، فأردف أسامة بن زيد، وهو يعود سعد بن عبادة في بني الحارث بن خزرج، وذلك قبل وقعة بدر، حتى مر في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان واليهود، وفيهم عبد الله بن أبي بن سلول، وفي المجلس عبد الله بن رواحة. فلما غشيت المجلس عجاضة الدابة خمر عبد الله بن أبي أشفه بردائه، ثم قال: لا تعبروا علينا، فسلم عليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم وقف فنزل فدعاهم إلى الله اھ۔“ (صحيح البخاري: ۲/۹۲۴، كتاب الاستيذان، باب التسليم في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركين، قديمي)

(ومشكوة المصابيح: ۲/۳۹۸، كتاب الأدب، باب السلام، الفصل الثاني، قديمي)

”قال النووي إذا مر بمجلس فيه مسلم وكافر أن يسلم بلفظ التعميم ويقصد به المسلم. قال ابن العربي: ومثله إذا مر بمجلس يجمع أهل السنة والبدعة، وبمجلس فيه عدول وظالمة، وبمجلس فيه محب ومبغض. واستدل النووي على ذلك بحديث الباب“. (فتح الباري: ۱/۳۷، باب التسليم في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركين، قديمي)

(وكذا في شرح النووي على الصحيح لمسلم: ۲/۲۱۴، قديمي)

(۲) (رد المحتار مع الدر المختار: ۲/۴۱۲، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعيد)



کے لئے بھی آمادہ ہوتے ہیں، بغض اور دشمنی سے تحفظ رہتا ہے اور اپنی بڑائی بھی پیدا نہیں ہوتی (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۵/۹۰ھ۔

## غیر مسلم کے سلام کا جواب

سوال [۹۱۵۳]: بستی کے بعض اہل ہنود بوقت ملاقات کہتے ہیں ”نمستے“۔ کسی کو ”رام رام“

کرتے ہیں۔ مسلمانوں کو کیا جواب دینا چاہئے؟ حافظ شیرازی کے اس شعر کا کیا مطلب ہے:

حافظا گر وصل خواہی صلح کن با خاص و عام

با مسلمان اللہ اللہ، با برہمن رام رام

کیا حافظ شیرازی ”رام رام“ کا جواب ”رام رام“ سے دینے کی اجازت دیتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جواب میں ”ہدایہ اللہ“ کہا جائے (۲)۔ یہ شعر حافظ شیرازی کا نہیں ہے، اللہ جانے کس کا ہے، یہ

(۱) ”و یسلم المسلم علی اهل الذمة لو له حاجة إليه، وإلا کره، هو الصحيح“۔ (الدر المختار)۔

قال الشامي رحمه الله تعالى: ”(قوله: لو له حاجة إليه): أي إلى الذمی المفهوم من المقام. قال

فی التاتارخانية: لأن النہی عن السلام لتوقیرہ، ولا توقیر إذا كان السلام لحاجة“۔ (رد المحتار:

۳/۲۱۲، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، سعید)

”وهذا إذا لم یکن للمسلم حاجة إلى الذمی، وإذا كان له حاجة، فلا بأس بالتسلیم علیہ.

ولا بأس برّد السلام علی اهل الذمة، ولكن لا یراد علی قوله: وعلیکم“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ:

۳۲۵/۵، الباب السابع فی السلام، رشیدیہ)

(و کذا فی البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۵۵/۶، کتاب الکراهیة، نوع فی السلام، رشیدیہ)

”واختلف فی السلام علی الفساق، فی الأصح أنه لا یبدأ بالسلام. کذا فی التمرتاشی. ولو

كان له جیران سفهاء إن سالمهم یرکون الشر حیاء منه، وإن أظهر خشونة یریدون الفواحش یعذر فی

هذه المسألة ظاهراً، کذا فی القنیة فی المتفرقات“ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۲۶/۵، کتاب الکراهیة،

الباب السابع فی السلام، رشیدیہ)

(۲) ”ولو سلم یهودی أو نصرانی أو محوسی علی مسلم، فلا بأس بالرد، ولكن لا یرید علی قوله =

کوئی دلیل شرعی نہیں جس سے ”رام رام“ کے جواب پر استدلال کیا جاسکتا ہو۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

### غیر مسلم کے سلام کا جواب

سوال [۹۱۵۵]: کیا کسی ہندو کو ”رام رام“ کرنے یا لینے سے کفر عائد ہو جاتا ہے، یا ”جسے رام“ کرنے سے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اسلامی شعائر ”السلام علیکم“ ہے، غیر اسلامی شعار کو اختیار کرنا جائز نہیں ہے۔ پھر اگر وہ غیر کا شعار ہو تو اس کو اختیار کرنا معصیت ہے، اگر مذہبی شعار ہو تو کفر تک نوبت پہنچ جانے کا خطرہ ہے، اس لئے جواب میں ”ہذاک اللہ الاسلام“ کہہ دیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۹۰ھ۔

= وعلیک، کما فی الخانیة“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار: ۶/۲۱۴، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، سعید)

(۱) ”وعنه (ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تشبه بقوم فهو منهم“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی: ۲/۳۷۵، قدیمی)

”قال الطیبی: هذا عام فی الخلق والخلق والشعار، ولما كان الشعار أظهر فی الشبه ذکر فی هذا الباب قلت: بل الشعار هو المراد بالتشبه لا غیر“۔ (مرقاۃ المفاتیح: ۸/۱۵۵، کتاب اللباس، الفصل الثانی، حقانیہ پشاور)

وقال العلامة المصاوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وقال بعضهم: قد يقع التشبه فی أمور قلبیة من الاعتقادات وإرادات و أمور خارجیة من أقوال و أفعال، قد تكون عبادات و قد تكون عادات فی نحو: طعام و لباس و مسکن و نکاح و اجتماع و افتراق و سفر و إقامة و رکوب و غیرها، و بین الظاهر و الباطن ارتباط و مناسرة و قد بعث الله المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم بالحكمة التي هی سنة و هی الشرعة و المنهاج الذي شرعه له، فكان مما شرعه له من الأقوال و الأفعال ما یباین سبیل المغضوب علیهم =

## غیر مسلم کے سلام کا جواب

سوال [۹۱۵۶]: اگر کوئی غیر مسلم سلام کرے تو جواب میں کیا کہنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وعلیکم، یا "هَذَاكَ اللَّهُ الْإِسْلَام" (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۹۰ھ۔

## سلام کا فر کا جواب

سوال [۹۱۵۷]: اگر ایک کافر زید کے ذریعہ بکر کو سلام کہلائے تو بکر جواب میں کیا کہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یوں کہے "وعلیکم السلام، وهداه الله الإسلام" (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= والصالحين، فأمر بمخالفتهم في الهدى الظاهر في هذا الحديث وإن لم يظهر فيه مفسدة لأمر: منها أن المشاركة في الهدى تؤثر تسابيات وتشاكل بين المتشابهين، تعود إلى موافقة ما في الأخلاق والأعمال، وهذا أمر محسوس اهـ۔ (فيض القدير: ۱۱/۵۷۴، ۵۷۴، رقم الحديث: ۸۵۹۳)، مكة المكرمة (رياض)

(۱) (راجع للتخريج المسئلة الآتية)

(۲) "أما التسليم على أهل الذمة، فقد اختلفوا فيه: قال بعضهم: لا بأس بأن يسلم عليهم. وقال بعضهم: لا يسلم عليهم. وهذا إذا لم يكن للمسلم حاجة إلى الذمی، وإذا كان له حاجة، فلا بأس بالتسليم عليه. ولا بأس ببرد السلام على أهل الذمة، ولكن لا يزداد على قوله: "وعليكم". قال الفقيه أبو الليث: إن مررت بقوم وفيهم كفار، فأنت بالخيار: إن شئت قات: السلام عليكم، وتريد به المسلمين، وإن شئت قلت: السلام على من اتبع الهدى، اهـ۔ (الفتاوى العالمكيرية: ۵/۳۲۵، كتاب الكراهية، الباب السابع في السلام، رشيدية)

"باب التسليم في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين . وفيه أن النبي صلى

الله تعالى عليه وسلم ركب حماراً عليه إكاف تحته قطيفة فذكية، فأردف أسامة بن زيد، وهو يعود سعد =

أيضاً

سوال [۹۱۵۸]: اگر کافر مسلمان کو ”جے رام جی“ کہے اور مسلمان ہاتھ اٹھا دے، یا ”آداب“ کہے

دے تو جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

گنجائش ہے کہ فقط ہاتھ اٹھا دے، یا ”آداب“ کہہ دے، بہتر ہے کہ ”ہدایہ اللہ الاسلام“ کہے (۱)۔

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

شیعوں کے سلام کا جواب

سوال [۹۱۵۹]: ۱۔۔۔ شیعہ وغیرہ اگر اہل سنت والجماعت کو ”السلام علیکم“ کریں تو جواب

میں ”وعلیکم السلام“ کہنا چاہئے یا نہیں؟

= بن عبادة في بسى الحارث بن خزرج، وذلك قبل وقعة بدر، حتى مر في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركيين عدة الأوثان واليهود، وفيهم عبد الله بن أبي بن سلول، وفي المجلس عبد الله بن رواحة. فلما غشيت المجلس عحاجة الدابة خمر عبد الله بن أبي أنفه بردائه، ثم قال: لا تغبروا علينا، فسلم عليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم وقف فزل فدعاهم إلى الله اهـ (صحيح البخارى: ۹۲۳/۲، كتاب الاستيذان، باب التسليم في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركيين، قديمي)

(ومشكوة المصابيح: ۳۹۸/۲، كتاب الأدب، باب السلام، الفصل الثاني، قديمي)

”قال النووي: إذا مر بمجلس فيه مسلم وكافر أن يسلم بلفظ التعميم ويقصد به المسلم. قال

ابن العربي ومثله إذا مر بمجلس يجمع أهل السنة والبدعة، وبمجلس فيه عدول وظلمة، وبمجلس فيه محب ومبغض. واستدل النووي على ذلك بحديث الباب“. (فتح الباری: ۴۷/۱۱، باب التسليم

في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركيين، قديمي)

(وكذا في شرح النووي على الصحيح لمسلم: ۲۱۳/۲، قديمي)

(۱) (تقدم تخريجه تحت المسئلة المتقدمة آنفاً)

أَيْضاً

سوال [۹۱۶۰]: ۲۔ جوشیعہ اپنی بزبان سے یہ کہے کہ بزرگوں پر تبرائیں کرتا، اس کے سلام کے

جواب میں ”وعلیکم السلام“ کہہ دے تو حرج نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ جوشیعہ فاسق ہیں کافر نہیں ہیں، ان کے سلام کا جواب شریعت کے موافق ”وعلیکم السلام

ورحمة الله وبرکاته“ دینا چاہیے۔ اور جوشیعہ کافر ہیں ان کے جواب میں صرف ”وعلیکم“ کہہ دینا

چاہئے (۱)۔

۲۔ جوشیعہ صحابہ یا دیگر اکابر پر سب و شتم نہیں کرتے، اور بھی کفریات نہیں کرتے تو ان کے سلام

کے جواب میں ”وعلیکم السلام ورحمة الله وبرکاته“ کہنے میں کچھ حرج نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ

سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۷/۱۱/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۱۱/۵۶ھ۔

قادیانی کے سلام کا جواب اور اس کی دعوت

سوال [۹۱۶۱]: اگر کوئی قادیانی سلام کرے تو جواب دیا جائے گا یا نہیں، یا از خود ان کو سلام کیا

جاسکتا ہے یا نہیں؟ نیز اگر وہ دعوت دے تو شرکت کر سکتے ہیں یا کہ نہیں؟ یا ان کو اپنی کسی دعوت میں بلا سکتے

ہیں یا نہیں؟

(۱) ”واختلف فی السلام علی الفساق، فی الأصح أنه لا يبدأ بالسلام، کذا فی التمرقاشی. ولو کان له

جیران سفهاء إن سالمهم یترون الشر حیاء منه، وإن أظهر خشونه، یریدون الفواحش یعذر فی هذه

المسالمة ظاهراً، کذا فی القنیة فی المتفرقات“. (الفتاویٰ العالمگیریة: ۳۲۶/۵، کتاب الکراهیة،

الباب السابع فی السلام، رشیدیہ)

(۲) (تقدم تخریجه تحت عنوان: ”غیر مسلم اور فاسق کو سلام“)

الجواب حامداً ومصلیاً:

قادیان نے نصوص قطعیہ کے خلاف اپنا عقیدہ اپنی کتابوں میں لکھا ہے، اس لئے وہ اسلام سے خارج و مرتد ہیں، جو مسلمان قادیانی مذہب اختیار کر لے اُس کا بھی وہی حکم ہے، اس کو سلام کرنا اور اس کے سلام کا جواب دینا اور اس کی دعوت قبول کرنا اور اس کی دعوت کرنا جائز نہیں۔ تمام کفار کے ساتھ جو معاملہ کیا جاتا ہے، مرتد کا معاملہ اس سے مختلف ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱/۹۲ھ۔

قادیانی وشیعہ کو سلام اور جواب

سوال [۹۱۶۲]: شیعہ جو رافض کہلاتے ہیں، یا مرزا قادیانی لوگوں کو سلام کرنا یا ان کے سلام کا جواب دینا شرع شریف میں کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان لوگوں کو سلام نہیں کرنا چاہئے، اگر یہ لوگ سلام کریں تو جواب میں فقط ”وعلیکم“ کہہ دیا جائے (۲)، یا

(۱) ”واعلم أن تصرفات المرتد على أربعة أقسام . و يبطل منه اتفاقاً ما يعتمد الملة وهي خمس: النكاح والذبيحة والعصير والشهادة والإرث، الخ“. (الدر المختار).

”أى ما يكون الاعتماد في صحته على كون فاعله معتقداً ملةً من الملل: أى والمرتد لا ملة له أصلاً؛ لأنه لا يقرّ على ما انتقل إليه. وليس المراد ملة سماوية، لن لا يرد النكاح المحوسى والوثنى صحيح ر لا ملة بهما سماوية، بل المراد للأعم“. (رد المحتار، كتاب الجهاد، باب المرتد، ۲۳۹/۴، سعید)

(۲) ”عن أنس رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا سلم عليكم أهل الكتاب، فقولوا: وعليكم“. متفق عليه“. (مشکوٰۃ المصابيح: ۳۹۸/۲، كتاب الأدب، باب السلام، الفصل الثانى، قدیمى)

(و کذا فی رد المحتار: ۴۱۲/۶، ۴۱۳، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، سعید)

”هَذَاكَ اللَّهُ“ کہہ دینا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/۹/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۹/۵۵ھ۔

### فرقہ خاکساری کے ساتھ سلام و طعام

سوال [۹۱۶۳]: ایک شخص کے عقائد میں کہ خاکسار کافر ہیں، پھر زیدان کافروں کے ساتھ سلام

وکھانا کھاتا ہے۔ تو کیا مسلمان رہ سکتا ہے یا نہیں اور قابل معاملات دنیاوی ہے یا نہیں؟ بیسوا تو حروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عنایت اللہ مشرقی بانی خاکسار نے اپنی تحریرات ”تذکرہ“ ”قول فیصل“ وغیرہ میں عقائد اسلام کا استہزاء کیا ہے اور سخت ترین توہین کر کے بنیادی چیزوں کا انکار کر دیا ہے، اس لئے وہ علمائے اسلام کے فتویٰ کے مطابق کافر ہے۔ ایسے لوگوں کے ساتھ بلا ضرورت میل جول سلام کلام محبت کا تعلق رکھنا ناجائز ہے (۲)،

(۱) ”أما التسليم على أهل الذمة، فقد اختلفوا فيه: قال بعضهم: لا بأس بأن يسلم عليهم. وقال بعضهم: لا يسلم عليهم وهذا إذا لم يكن للمسلم حاجة إلى الذمی، وإذا كان له حاجة، فلا بأس بالتسليم عليه. ولا بأس برد السلام على أهل الذمة، ولكن لا يزاد على قوله: ”وعليكم“. قال الفقيه أبو الليث: إن مررت بقوم وفيهم كفار، فأت بالخيار. إن شئت قلت: السلام عليكم، وتريد به المسلمين، وإن شئت قلت: السلام على من اتبع الهدى، اهـ“ (الفتاوى العالمگیریة: ۳۲۵/۵، کتاب الکراهیة: الباب السابع فی السلام، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ، بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ، وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾ (سورة المائدة: ۵۱)

”اى لا يتخذ أحد منكم أحداً منهم ولياً بمعنى لا تصافوهم مصافاة الأحاب ولا تستنصروهم“.

(روح المعانى، (سورة المائد: ۵۱)، ۱۵۶/۲۰، دار إحياء التراث العربی بیروت)

وقال الله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَيُمْسِكُمُ السَّار﴾ (سورة هود: ۱۱۳)

اس لئے کہ ان کے عقد دوسروں میں بھی سرایت کریں گے، لہذا ان سے بالکل علیحدہ رہنا چاہئے۔ جو شخص بد ضرورت شرعیہ ان سے تعلق رکھے وہ گناہ گار ہوگا، اس کا اسلام خطرے میں ہے (۱)۔ تاہم اس کو کافر کہنا درست نہیں ہے (۲)۔

(۱) "عن أسی عیلة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إن سی اسرائیل لما وقع فیہم الققص، کان الرجل یری أحاه علی الذین فیہا عہ، فإذا کان الغد لم یسمعه ما رآی منه أن یکون أکیلہ وشربہ وخلیطہ فضرَب اللہ قلوب بعضهم ببعض ونزل فیہم القرآن، فقال: ﴿لَعَنَ الذین کفروا من بی اسرائیل علی لسان داؤد وعیسیٰ بن مریم﴾ حتی بلغ ﴿ولو کانوا یؤمنون باللہ والنبی وما أنزل إلیہ ما اتحدوہم اولیاء، ولکن کثیراً منهم فاسقون﴾ قال: وکان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم متکناً فجلس، وقال "لا، حتی تأخذوا علی یدی الظالم فتأطروہ علی الحق أطراً". (سنن ابن ماجہ، باب الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر: ۲/۲۸۹، قدیمی)

"قال الحطابی رحمہ اللہ تعالیٰ: رخص للمسلم أن یعص علی أحیہ ثلاث لیل لقلنہ، ولا یحوز فوقہا، إلا إذا کان الہجران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ، فیحوز فوق ذلک قال: وأجمع العلما علی أن من خاف من مکالمة أحد وصلته ما یفسد علیہ دیہ أو یدخل مضرة فی دبیہ، یحوز لہ محابنتہ وبعده". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الأدب، باب ما ینہی عنہ من التہاجر والتقاطع، الفصل الأول، رقم الحدیث: ۵۰۲۷: ۸/۷۵۸، ۷۵۹، رشیدیہ)

"وعن الحسن لا تجالس صاحب ہوی، فیقذف فی قلبک ماتبعہ علیہ، فتہلک، أو تخالفہ فیمرض قلبک وعن ابی قلابہ. لا تجالسوا اہل الأهواء ولا اتحاد لوہم، فانی لا آمن أن یغمسوکم فی صلاتہم ویلبسوا علیکم ما کتمت تعرفون. قال ایوب: وکان -واللہ- من الفقہاء ذوی الألباب. وعنه ایضاً. أنه کان یقول: إن اہل الأهواء اہل ضلالة، ولا أری مصیرہم إلا إلی النار. وعن الحسن: لا تجالس صاحب بدعة، فإنہ یمرض قلبک" (الاعتصام للشاطی رحمہ اللہ تعالیٰ، باب فی ذم البدع وسوء منقلب أصحابہا: ۱/۶۵، دار المعرفۃ، بیروت)

(۲) قال العلامة ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ: "وفی الفتاویٰ الصغری: الکفر شی عظیم، فلا أحعل المؤمن کافراً متی وحدت رواية أنه لا یکفر، اھـ" (البحر الرائق، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین: ۵/۲۱۰، رشیدیہ)



بعض ناواقف سیدھے سادھے مسلمان مشرقی کے عقائد سے واقف نہیں، مگر اس کی ظاہری تنظیم کو دیکھ کر اس کی تحریک میں شریک ہو گئے، ان کو مشرقی کی خرابیاں دکھلا کر اس تحریک سے بچانا چاہئے۔ اور کسی شخص کے متعلق جب تک پوری تحقیق نہ کر لی جائے اس وقت تک اس کے کفر کا حکم لگانا درست نہیں، اس معاملہ میں سخت احتیاط کی ضرورت ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۲/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۲/۵۹ھ۔

### فاسق کو سلام کرنا

سوال [۹۱۶۴]: کوئی فاسق بتلائے فسق ہو، مثلاً: ریش تراشتا ہو، یا دیگر فسق کے اندر مبتل ہو تو اس کو سلام کرنا کیسا ہے؟ ہمارے یہاں مولوی صاحب مکروہ تحریمی بتلاتے ہیں، اگر یہ بات صحیح ہے تو عام طور سے کشتوں میں متکلم صاحب کو اس سلسلہ میں پیش قدمی کرنی پڑتی ہے۔ لہذا کیا صورت اختیار کرنی چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص بتلائے فسق ہو اور اس کو سلام کرنے یا اس کی دعوت قبول کرنے سے اس کی اصلاح کی توقع ہو تو اس کو سلام بھی کیا جائے اور دعوت بھی قبول کی جائے بشرطیکہ وہ حرام مال سے نہ کھلائے، اگر ترک سلام یا ترک دعوت سے اصلاح کی توقع ہو تو ترک کر دیں۔ بقصد تعظیم فسق سلام کرنا جائز نہیں ہے (۲)، لیکن جب اس میں

(۱) "إذا كان في المسئلة وجوه توجب الكفر ووجه واحد يمنع، فعلى المفتي أن يميل إلى ذلك الوجه، كذا في الخلاصة". (الفتاوى العالمگیریة، كتاب السير، الباب التاسع في أحكام المرتدين، قبل الباب العاشر في البغاة: ۲/۲۸۳، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۵/۲۱۰، رشیدیہ)

(۲) "واختلف في السلام على الفاسق، في الأصح أنه لا يبدأ بالسلام، كذا في التمرتاشی. ولو كان له جيران سفهاء إن سالمهم يتركون الشر حياءً منه، وإن أظهر حشونه، يزيدون الفواحش يعذر في هذه المسألة ظاهراً، كذا في القنية في المتفرقات" (الفتاوى العالمگیریة: ۵/۳۲۶، كتاب الكراهية، الباب السابع في السلام، رشیدیہ)

ایمان بھی موجود ہے تو اکرام مسلم لازم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۹/۹۰ھ۔

کسی کو منافق کہہ کر سلام کا جواب نہ دینا

سوال [۹۱۶۵]: زید نے عمر کو سلام کیا، لیکن عمر نے زید کے سلام کا جواب نہیں دیا۔ عمر کے پاس بیٹھے ہوئے سعید نے جب عمر سے زید کو سلام کا جواب نہ دینے کے متعلق پوچھا تو عمر نے کہا کہ زید منافق ہے، منافق کے سلام کا جواب مسلمان کو نہیں دینا چاہیے، حالانکہ الحمد للہ تینوں حضرات مسلمان ہیں۔ براہ کرم شریعت کے فیصلے سے مطلع فرمائیں۔ قرآن و حدیث کی روشنی میں برادری عمر کے ساتھ کیا سلوک کرے جب کہ وہ ابھی تک زید کو منافق کہنے کے فیصلے پر اڑا ہوا ہے؟

مہربانی فرما کر حدیث کا حوالہ دیتے ہوئے مدرسہ کی مہربانی لگا دیجئے، اپنے دستخط کے ساتھ تاکید

سند ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سلام کا جواب دینا حق مسلم ہے جو کہ واجب ہے:

”عن اسی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”للمؤمن علی المؤمن ست حصاں. یعودہ إذا مرض، ویشهدہ إذا مات، ویحییہ إذا دعاه، ویسلم علیہ إذا لقیہ، الخ“. مشکوٰۃ شریف: ۲/۳۹۷ (۱)۔

”ردالسلام واجب، اھ“۔ شامی (۲)۔

مسلمان کو منافق کہنے سے تعزیر کا حکم ہے:

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وعزر الشاتم بیا کافر، یا حیث، یا سارق،

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، باب السلام: ۳/۳۹۷، قدیمی)

(۲) (ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا، مطلب: المواضع التي لا یجب فیہا

ردالسلام: ۱/۶۱۸، سعید)

یا فاجر، یا مخنث، یا زندق، یا منافق، الخ۔ درمختار (۱)۔

اگر طبیعت میں کسی مسلمان سے ذاتی معاملات کی بناء پر غصہ ہو تو تین روز سے زیادہ سلام و کلام بند نہیں کرنا چاہیے، حدیث شریف میں ممانعت آئی ہے (۲)، لہذا عمر کو چاہیے کہ غصہ ختم کر کے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد پر عمل کرے، بلکہ جواب سلام نہ دینے کی معذرت بھی کرے۔ یہی شریفانہ طریقہ ہے۔ زید کے اندر اگر خرابی ہے تو اس کو نرمی اور ہمدردی سے نصیحت کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۷/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۷/۹۲ھ۔

واڑھی منڈے کو سلام اور اس کے سلام کا جواب اور اس کی اولاد کا حکم

سوال [۹۱۶۶]: ہمارے یہاں ایک مولوی صاحب ہیں جو واڑھی منڈے کو درکنار واڑھی کترے کو بھی سلام نہیں کرتے ہیں، بلکہ سلام کا جواب دینا بھی حرام سمجھتے ہیں۔ ان سے جب سوال کیا تو جواب دیا کہ:

(۱) (الدر المختار، کتاب الحدود، باب التعزیر، مطلب فی الجرح المجرد: ۶۹/۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۷/۵، رشیدیہ)

(۲) "عن أبی ایوب الأنصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

"لا یحل للرجل أن یمجر أخاه فوق ثلاث لیل". الحدیث. (مشکوۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب ما ینہی من التہاجر والتقاطع، الخ، ص: ۴۲۷، قدیمی)

قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ تحته: "قال الخطابی رحمہ اللہ تعالیٰ: رخص

للمسلم أن یغضب علی أخیه ثلاث لیل لقلته، ولا یجوز فوقها، إلا إذا کان الہجران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ، فیجوز فوق ذلك. و فی حاشیة السیوطی علی المؤطا: قال ابن عبد البر رحمہ اللہ تعالیٰ:

واجمع العلماء علی أن من خاف من مکالمة أحد و صلته ما یفسد علیہ دینہ، أو یدخل مضرة فی

دنياه، یجوز له مجاہبته وبعده، و رب صرم جمیل حیر من مخالطة تؤذیه وإن هجرة أهل الأهلواء

والبدع واجبة علی مر الأوقات ما لم یظهر منه التوبة والرجوع إلی الحق". (مرواة المفاتیح شرح

مشکوۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب ما ینہی عنہ من التہاجر والتقاطع الخ، الفصل الأول:

۸/۷۵۸، ۷۵۹، رشیدیہ)

”داڑھی کا ایک مشت رکھنا واجب ہے، اس کا تارک گناہ کبیرہ کا مرتکب ہے، فاسق ہے، مردود الشہادۃ ہے، داڑھی کترنا حرام ہے، اس کی امامت، اقامت، اذان مکروہ تحریمی ہے۔ جو مونچھوں کو نہ کترائے وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت سے خارج ہے، اس کی نماز نامقبول ہے، فاسق لعین ہے۔ داڑھی کترے کو سلام تو درکنار جواب دینا بھی حرام ہے، کیوں کہ اللہ تعالیٰ نہ ان کی طرف رحمت سے دیکھتا ہے، نہ ان کی دعا قبول کرتا ہے، فرشتے داڑھی کترے کو ملعون کہتے ہیں، داڑھی کترے اللہ کے نزدیک یہود و نصاریٰ ہیں۔“

مولانا نے ترمذی شریف، نسائی شریف، طحاوی شریف وغیرہ کا حوالہ دیا۔ نیز مولانا نے مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ نقل کیا کہ داڑھی کترے کا نکاح بھی نہیں ہوتا ہے، اس کے بچے حرامی ہوتے ہیں، اس کا ایمان نکل جاتا ہے، اس کو چاہئے کہ ایمان کی تجدید کرے (اصلاح الرسوم)۔

بقول عالم صاحب کیا سب داڑھی منڈوں کو سلام نہ کیا جائے، بلکہ داڑھی منڈے اور داڑھی کترے کو جواب بھی نہ دیا جائے، کیا یہ سمجھا جائے کہ ان کے نکاح نہیں ہوئے؟ کیا (بقول احادیث و فتویٰ مولانا اشرف علی تھانوی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ) ان کے بچوں کو حرامی سمجھا جائے، کیوں کہ آج کل اسی فیصد داڑھی منڈے ہیں۔ ۱۵/ فیصد داڑھی کترے ہیں اور پانچ فیصد ایسے ہیں جن کی داڑھی ایک مشت سے زائد ہے؟ آج کل کے حالات کے تحت داڑھی منڈوں اور داڑھی کتروں کے ساتھ کیا رویہ اپنایا جائے، ان کو کیا سمجھا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

داڑھی منڈا نا حرام ہے، ایک مشت کے پہونچنے سے پہلے کترانا، یا کترا کر ایک مشت سے کم کر لینا کسی کے نزدیک بھی مباح نہیں، اس منڈانے اور کترنے میں غیر قوموں کے ساتھ تشبہ ہے۔ یہ بھی ظاہر ہے کہ ایسا شخص مقبول الشہادۃ اور عادل نہیں، اس کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔

”وأما الأحاد منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المعاربة ومحنته لرجان، فم يسمه

أحد، وأخذ كتبها فعن يهود الهند ومحوس الأعاحم، فتح“. الدر المختار: ۱۱۳/۲ (۱)۔

(۱) (الدر المختار، ۴۱۸۲، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسده، سعید)

”یحرم علی الرجل قطع لحیته“۔ درمختار: ۵/۲۱۶ (۱)۔

فاسق معلن کو سلام کرنا بھی مکروہ ہے۔ ان سب کے باوجود ایسے شخص کا نکاح بھی منعقد ہو جائے گا اور اس کی اولاد بھی ثابت النسب ہوگی، حرامی نہیں ہوگی، وہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔ امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کبیرہ گناہ کی وجہ سے آدمی ایمان سے خارج نہیں ہوتا، نہ اس پر کفر کا فتویٰ لگایا جاتا ہے، جیسا کہ شرح فقہ اکبر میں تشریح ہے، البتہ اگر کوئی شخص حرام قطعی لعینہ کو حلال اعتقاد کرے تو اس اعتقاد کی وجہ سے

= قال الشامی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وعن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یحمل الإغفاء علی إغفائها عن أن یأخذ غالیها أو کلها، کما هو فعل مجوس الأعاجم من حلق لحاهم، ویؤیدہ ما فی مسلم عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”حروا الشوارب، وأغفوا اللحی، خالفو المجوس“ فہذہ الجملة واقعة موقع التعلیل، وأما الأخذ منها وہی دون ذلك کما یفعلہ بعض المغاربة ومخنة الرجال، فلم یحہ أحد، اھ۔ ملخصاً“۔ (ردالمحتار: ۲/۸۱۸، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد، مطلب فی الأخذ من اللحیة، سعید)

(۱) (الدرالمختار: ۶/۴۰۷، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، سعید)

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ تحت قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”وإغفاء اللحیة“: قال التوربشتی: ای توفیرھا - یقال: عفا البت إذا کثر، وأغفوتہ أنا وأغفیتہ لعتان - وقص اللحیة من صنع الأعاجم وهو اليوم شعار كثير من المشرکین کالأفرنج والیہود، ومن لا خلاق له فی الدین من الطائفة القلندریة“ (مرقاۃ المفاتیح: ۲/۹۱، باب السواک، الفصل الأول، رشیدیہ)

”وقص اللحیة من سنن الأعاجم وهو اليوم شعار كثير من المشرکین والأفرنج والیہود ومن لا خلاق له فی الدین ممن یتبعونهم ویحبون أن یزیا بریہم فعلم من ذلك أن ما یفعلہ بعض من لا خلاق له فی الدین من المسلمین فی الهند والأتراک حرام“۔ (بذل المحجود: ۱/۳۳، باب السواک من الفطرة، إمدادیہ ملتان)

قال الشاہ ولی اللہ المحدث الدہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”واللحیة هی الفارقة بین الصغیر والكبیر، وهی حمال الفحول وتمام هیأتہم، فلا بد من إغفائها. وقصھا سة المحوس، وفیہ تغیر خلق اللہ، ولحق أهل السؤدد والكبریاء بالرعا“۔ (حجة اللہ البالغہ: ۱/۵۱۷، ۵۱۸، خصال الفطرة وما یتصل بہا، قدیمی)

اس پر کفر کا حکم ہوگا:

”ولا یكفر مسلماً بذنب من الذنوب وإن كانت کبیرة یدل لم یستحلها، ولا تُزیل عنه

اسم الإیمان“۔ شرح فقہ اکبر، ص: ۸۶ (۱)۔

حضرت مولانا تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی وہ عبارت بلفظ نقل کی جائے جس کا سوال میں حوالہ ہے تو اس

کی تشریح و توضیح کر دی جائے گی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۸/۹۲ھ۔

الجواب صحیح۔ بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۸/۹۲ھ۔

### مظلوم ظالم کے سلام کا جواب دے

سوال [۹۱۶]: اگر ظالم اپنے مظلوم پر سلام کرے اور مظلوم بوجہ اپنے رنج و غصہ و نفرت کے جواب

نہ دے، کیا مظلوم شرعاً گنہگار ہے اور کیا مظلوم پر ظالم بد بخت کے سلام کا جواب دینا شرعاً واجب ہے اور کیا

شریعت اجازت دیتی ہے کہ مظلوم اپنے ظالم کے سلام کو جوتی سے ٹھکرا دے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سلام شعار اسلام اور حق مسلم ہے اور جواب دینا واجب ہے (۲)، مظلوم کو چاہئے کہ جواب سلام

(۱) (شرح الفقہ الاکبر، ص: ۷۱، قدیمی)

(۲) ”عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”حق المسلم

علی المسلم خمس: رد السلام، وعیادة المریض، ..... اھ“۔ متفق علیہ“۔

”وعن السراء بس عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أمرنا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسبع،

وبہانا عن سبع أمرنا بعیادة المریض، واتباع الجنائز، وتشمیت العاطس، ورد السلام اھ“

متفق علیہ“ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۱۳۳، باب عیادة المریض وثواب المریض، الفصل

الأول، قدیمی)

”عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ”السلام اسم من أسماء اللہ عز وجل، وضعہ اللہ فی

الأرض، فافشوه بینکم، فإن الرجل إذا سلم علی القوم فردوا علیہ، کان لہ علیہم فضل درجة، لأنه =

کو ترک کر کے اپنے ذخیرہ آخرت کو نقصان نہ پہونچائے اور ترک واجب کا وبال اپنے سر نہ رکھے۔ اور اس کو ”بد بخت“ یا ”کم بخت“ یا ”اور کوئی ایسا کلمہ نہ کہ جس سے انتقام ہو جائے، ممکن ہے کہ جلے ہوئے دل سے نکلا ہوا کوئی کلمہ اتنا سخت ہو کہ ظالم کے ظلم کے مساوی ہو جائے، یا اس سے بھی بڑھ جائے، وہاں ہر چیز کا وزن ہوگا (۱) پھر سنت اور شعار اور حق مسلم کو جوتی سے ٹھکرا دینا نہایت خطرناک ہے، اس کا تو کبھی تصور بھی ذہن میں نہیں آنا چاہیے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۸/۸۸ھ۔

### تاش کھیلنے والوں کو سلام

سوال [۹۱۶۸]: اگر کسی جگہ پر تاش وغیرہ کھیلا جا رہا ہو تو ایسے موقعہ پر ”السلام علیکم“ کہنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چوسر وغیرہ کھیلنے والوں کو سلام کرنے کی امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے ممانعت فرمائی ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان کو سلام کر لیا جاوے اس نیت سے کہ جتنی دیر بھی ان کی توجہ اس معصیت (کھیل) سے ہٹ کر دوسری طرف منتقل ہو جائے، اچھا ہے:

”ویسلم علی قوم فی معصیة و علی من یلعب بالشطرنج ناویاً أن یشغلهم عما هم فیہ“

= ذکرہم، فإن لم یردوا علیہ ردّ علیہ من ہو خیرٌ مہم و أطیب. وروی الأعمش عن عمر بن مرة عن عبد الله بن الحارث قال: إذا سلم الرجل علی القوم کان له فضل درجة، فإن لم یردوا علیہ ردت علیہ الملائكة و لعنتهم“ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ۱۹۵/۵، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَالْوِزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ، فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ، فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (سورة الأعراف: ۸)

وقال الله تعالى: ﴿وَنُضِعُ الْمَوَارِينَ الْقُسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً، وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ

حبة من خردل أتينا بها، وكفى بنا حاسين﴾ (سورة الأنبياء: ۴۷)

عند أنى حيفة رحمه الله تعالى، وكره عندهما تحقير ألهم، اهـ. شامى (۱)۔ فقط والله سبحانه  
تعالى اعلم۔

حرره العبد محمود كنكو، عفا الله عنه، معين مفتى مدرسه مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۳/۵۷ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسه مظاہر علوم سہارنپور، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۶/ربیع الأول/۵۷ھ۔



(۱) (ردالمحتار: ۱/۶۱۷، کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، مطلب. المواضع التي  
یکرہ فیہا السلام، سعید)

وقال بعد هذه العبارة: "وظاهر قوله: (مالم تعرف توبتهم) أن المراد كراهة السلام عليهم في  
غير حالة مباشرة المعصية، أما في حالة مباشرتها ففيه الخلاف المذكور". (ردالمحتار، المصدر  
السابق)

(وكذا في ردالمحتار ۲/۴۱۵، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۵/۳۲۶، كتاب الكراهية، الباب السابع في السلام، رشيدیه)

(وكذا في الزارية على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۲/۳۵۵، كتاب الكراهية، نوع في  
السلام، رشيدیه)

"وعليك إذا مرّ على قوم وهم في معصية، يسلم عليهم على قصد أن يشغلهم عما هم فيه".

(الفتاوى السراحية، كتاب الكراهية، باب التسليم، ص: ۷۲، سعید)



## الفصل الثالث فی المصافحة والمعانقة

(مصافحہ اور معانقہ کا بیان)

### مصافحہ کی تعریف اور طریقہ

سوال [۹۱۶۹]: مصافحہ کی کیا تعریف ہے اور اس کے کتنے طریقے ہیں، از روئے شرع اس کے کتنے طریقے ہو سکتے ہیں، پھر ان میں کونسا طریقہ افضل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دائیں ہاتھ کے لٹن کو دوسرے آدمی کے دائیں ٹٹن سے ملانا اور بائیں ہاتھ دونوں سے دائیں ہاتھ کو ظہر سے ملانا یہ مصافحہ ہے، یہی سنت ہے (۱)۔ بعض دفعہ صرف دائیں ہاتھ سے بھی ثابت ہے، کذا فی شرح الترمذی (۲)۔

(۱) ”باب المصافحة۔ قال ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ: علمنی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم التشهد و کفی بین کفیه“۔ (صحیح البخاری ۲۰/۹۲۶، کتاب الاستیذان، باب المصافحة، قدیمی)

”باب المصافحة (ہی مفاعلة من الصفحة، والمراد بها الإفضاء بصفحة اليد إلى صفحة اليد ووجه إدخال هذا الحديث في المصافحة أن الأخذ باليد يستلزم التقاء صفحة اليد بصفحة اليد غالباً“۔ (فتح الباری: ۱۱/۶۶، کتاب الاستیذان، باب المصافحة، قدیمی)

”قولہ: و تمامہ) ونصہ: وهی إصاق صفحة الكف بالكف وإقبال الوجه بالوجه، فأخذ الأصابع ليس بمصافحة، خلافاً للروافض“۔ (رد المحتار: ۶/۳۸۱، کتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، سعید)

(۲) ”اعلم أن السنة أن تكون المصافحة باليد الواحدة، أعنى: اليمنى من الحائنين، سواء كانت عند اللقاء أو عند البيعة“ وقال الإمام النووي: يستحب أن تكون المصافحة باليمنى، وهو أفضل“۔ (تحفة الأحوذی، أسواب الاستیذان والأدب، باب ماجاء فی المصافحة، فائدة فی بیان أن السنة فی المصافحة أن تكون باليد الواحدة، رقم الحديث: ۲۸۷۵): ۷/۵۱۸، ۵۱۹، المكتبة السلفية مدينة منورة)

انگوٹھے کو انگوٹھے کی جڑ سے ملا کر اور ہاتھ کو پکڑ کر کسی قدر حرکت دینا بھی ثابت ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

جبراً مصافحہ کرنا

سوال [۹۱۷۰]: روک روک کر مصافحہ کروانا کیسا ہے اور کیا قانون شرعی ہے کہ عوام کو روک کر

چاہے طبیعت مانے یا نہ مانے مصافحہ کرایا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کوئی استاذ، والد یا مربی اپنا ماتحت بچوں، غیر آدمی کو بطور تربیت و تعلیم روک کر مصافحہ کرائے تو اس میں مضائقہ نہیں، غیر آدمی جب مصافحہ سے گھبراتا ہو تو اس پر زور نہ دیا جائے (۲)۔ مصافحہ کرنا حدیث و فقہ سے

(۱) "تحوز المصافحة؛ لأنها سنة قديمة متواترة، لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من صافح أخاه المسلم وحرك يده، تآثرت ذنوبه". (الدر المختار).

قال العلامة الشامي: "قولہ: لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) كذا في الهداية وفي شرحها للعيسى: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن المؤمن إذا لقي المؤمن فسلم عليه وأخذ بيده فصافحه، تآثرت خطاياهما كما يتآثر الشجر" رواه الطبراني والبيهقي.

"والسنة أن تكون بكلتا يديه، وبغير حائل من ثوب أو غيره، وعند اللقاء بعد السلام، وأن يأخذ الإبهام، فإن فيه يثبت المحبة، كذا جاء في الحديث، ذكره القهستاني وغيره، اهـ". (رد المحتار: ۳۸۱/۶، ۳۸۲، كتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء وغيره، سعيد)

(و كذا في تحفة الأخوذی شرح الترمذی: ۵۱۸/۷، مكتبه سلفیہ مدیہ مورہ)

(۲) اگر کوئی مسلمان مصافحہ کے لئے ہاتھ بڑھائے تو اس سے مصافحہ کرنا ضروری ہے، اعتراض کرنا مناسب نہیں، کیونکہ اس سے اذیت اور تکلیف پہنچتی ہے:

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "ولا يخفى أن في كلام الإمام نوع تناقض، لأن إتيان السنة في بعض الأوقات لا يسمى بدعة مع أن عمل الناس في الوقتين المذكورين ليس على وجه الاستحباب المشروع، فإن محل المصافحة المشروعة أول الملاقاة، وقد يكون جماعة يتلاقون من =

ثابت ہے (۱)، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام و اولیائے عظام اور تمام امت مسلمہ کا طریقہ رہا ہے (۲)، اس کی فضیلت بھی آئی ہے (۳)، ان فضائل کو بیان کرنے پر اکتفا کر کے ترغیب تو دی جائے، مگر اس

= غیر مصافحہ ویتصاحبون بالكلام ومذاکرۃ العلم وغیرہ مدۃ مدیدۃ، ثم إذا صلوا یتصافحون، فأین هذا من السنة المشروعة، ولهذا صرح بعض علماء ما بأنها مکروهۃ حینئذ، وأنها من البدع المذمومة، نعم لودخل أحد فی المسجد والناس فی الصلوۃ أو علی إرادة الشروع فیها، فبعد الفراع لو صافحهم، لكن بشرط سبق السلام علی المصافحۃ، فهذا من جملة المصافحۃ المسنونة بلا شبهة. ومع هذا إذا مد مسلم یدہ للمصافحۃ، فلا ینفی الإعراض عہ بحذب الید، لما یرتب علیہ من أذى یرید علی مراعاة الأدب“. (مرقاۃ المفاتیح: ۴۵۸/۸، کتاب الآداب، باب المصافحۃ والمعانقۃ، رشیدیہ)

(۱) ”عن قتادة قال: قلت لأنس رضي الله تعالى عنه: أكانت المصافحۃ فی أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم؟ قال: نعم“. رواه الحارثی. (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب المصافحۃ والمعانقۃ، ص: ۴۰۱، قدیمی)

(۲) ”وعن أيوب بن بشار عن رجل من عنرة أنه قال: قلت لأبي ذر رضي الله تعالى عنه: هل كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصافحكم إذا لقيتموه؟ قال: ما لقيته قط إلا صافحني“. (مشکوۃ المصابیح: ۴۰۲/۲، کتاب الآداب، باب المصافحۃ والمعانقۃ، الفصل الثانی، قدیمی)

”تجوز المصافحۃ؛ لأنها سنة قديمة متواترة، لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صافح أخاه المسلم وحرك یدہ، تناثر ذنوبہ“۔ (الدر المختار).

قال العلامة الشامي: ”(قوله: لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) كذا فی الهدایة. وفي شرحها للعيني: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن المؤمن إذا لقي المؤمن فسلم عليه وأخذ بيده فصافحه، تناثر خطاياهما كما تناثر الشجر“۔ رواه الطبرانی والبيهقي.

”والسنة أن تكون بكلتا يديه، وبغير حائل من ثوب أو غيره، وعند اللقاء بعد السلام، وأن يأخذ الإبهام، فإن فيه عرقا ينبت المحبة، كذا جاء في الحديث، ذكره القهستاني وغيره، اهـ“. (رد المحتار: ۳۸۱/۶، ۳۸۲، کتاب الحظر والإباحۃ، باب الاستبراء وغيره، سعيد)

(و كذا فی تحفة الأحوذی شرح الترمذی: ۵۱۸/۷، مكتبه سلفیہ مدینہ مورہ)

(۳) ”عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان، إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا“۔ رواه أحمد والترمذی وابن ماجه. وفي رواية أبي =

پراصرار اور زور نہ دیا جائے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

### سلام کے ساتھ مصافحہ

سوال [۹۱۷۱]: مصافحہ کے ساتھ سلام کرنا کیسا ہے جب کہ دونوں ایک بستی میں مقیم ہوں؟ اس حدیث کا کیا مطلب ہے:

”فـ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ما من مسلمین يلتقيان فيتصافحان، إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا“۔ رواہ أبو داود، ص: ۱۸۲، ریاض الصالحین، مصری (۱)۔

### الجواب حامداً ومصلیاً:

مصافحہ تحسن ہے، مگر اصرار نہیں ہونا چاہئے (۲)۔ اس کا مطلب تو ظاہر ہے اگر کوئی اشکال ہو تو تحریر کیجئے السراج المنیر ص: ۱۰۱ میں لکھا ہے:

”والمراد الصغائر قياساً على النظائر، ويستثنى من هذا الحكم الأمر الجميل

= داؤد. قال: ”إذا التقى المسلمان فتصافحا وحمدا الله واستغفراه، غفر لهما“.

”وعن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى أربعاً قبل الهجرة، فكأما صلاه في ليلة القدر، والمسلمان إذا تصافحا، لم يبق بينهما ذنب إلا سقط“۔ رواہ البيهقي في شعب الإيمان“۔ (مشکوۃ المصابیح: ۲/۴۰۱، ۴۰۳، کتاب الأدب، باب المصافحة والمعانقة، الفصل الثانی، الفصل الثالث، قدیمی)

(۱) ”عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان، إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا“۔ رواہ أحمد والترمذی وابن ماجہ۔ وفي رواية أبي داؤد: قال: ”إذا التقى المسلمان فتصافحا وحمدا الله واستغفراه، غفر لهما“۔ (مشکوۃ المصابیح:

۲/۴۰۱، کتاب الأدب، باب المصافحة والمعانقة، الفصل الثانی، قدیمی)

(۲) ”الإصرار على المندوب يبلغه إلى حد الكراهية“۔ (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية.

۲/۲۶۵، کتاب الکراهية، قيل فصل في القراءة، سهيل اكيذمي لاهور)

الوجه فتحرم مصافحته، ومن به داء كالأبرص والأجذم، فتكره مصافحته، اهـ“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۸/۶۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱/۹/۶۶ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

غیر مسلم سے مصافحہ

سوال [۹۱۷۲]: کسی غیر مسلم مرد سے مصافحہ کرنا کیسا ہے؟ اگر وہ ہاتھ بڑھائے تو کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۹۰ھ۔

کافر فاسق سے مصافحہ و معانقہ

سوال [۹۱۷۳]: کیا کفار و فاسق و فجار سے مصافحہ و معانقہ کیا جاسکتا ہے؟ اور اس سلسلے میں فعل

رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا ہے؟ اور اگر یہ لوگ ملاقات کے لئے آئیں اور مصافحہ، معانقہ کے لئے بڑھیں تو کیا ان سے اپنے ہاتھ کھینچ لیں؟

(۱) (السراج المنیر شرح الجامع الصغیر فی احادیث البشیر والنذیر: ۹۸/۱، مكتبة الإيمان السمانية مدينة منورة)

(و کذا فی فتح الباری، کتاب الاستیذان، باب المصافحة: ۶۵/۱۱، قدیمی)

(۲) ”کرہ للمسلم مصافحة الذمی کذا فی نسخ الشارح وأكثر المتون“۔ (الدر المختار). وقل ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”أی بلا حاجة لما فی القنیة: لا بأس بمصافحة المسلم جاره النصرانی إذا رجع بعد الغیة، ویأذی بترك المصافحة“۔ (رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة۔

۴/۲/۲۱، سعید)

## الجواب حامداً ومصلیاً:

مصافحہ، معانقہ کا مقصود اظہار محبت، تعظیم، شفقت ہے، والکافر لا یتحق ذلك۔ اصلاً سلم ہے اور مصافحہ اس کا تتمہ ہے اور "لا یتبدأ اهل الكتاب بالسلام" (۱) میں اصل ہی کو ختم کر دیا گیا، پھر تتمہ کی گنجائش کہاں۔ فاسق، فاجر ایمان سے خارج نہیں، گنہگار ہے۔

شامی جلد نمبر ۱، میں ان لوگوں کو شمار کرایا ہے جن کو سلام کرنا مکروہ ہے، ان میں فاسق بھی ہے (۲)، لیکن جہت فسق کے علاوہ کسی اور جہت سے اگر وہ مستحق اکرام ہو تو اس کا یہ حکم نہیں۔ نیز اگر مظاہرہ اخلاق کے ذریعہ اصلاح مقصود ہو تو پھر جہت بدل جائے گی، بلکہ کافر کے لئے بھی یہ جہت مجوز ہو سکے گی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "فلا یسلم ابتداء علی کافر لحديث: "لا تبداء والیہود ولا البصاری بالسلام، فإذا لقیتهم أحدہم فی طریق فاصطروه إلی اضیقہ". رواہ البخاری". (الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع ۳۱۲/۶، سعید)

(۲) "رد السلام واجب إلا علی من فی الصلوۃ أو شابة یخشی علیہ افتتان أو فاسق" (الدر المختار مع رد المحتار، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا ۶۱۸/۱، سعید)

(۳) جیسا کہ اگر کسی غیر مسلم سے کوئی کام پڑ جائے اور اسی کام اور حاجت کی بناء پر اس کو سلام کرنا جائز ہے اسی طرح اگر اس کی اصلاح مقصود ہو تو بھی اس میں گنجائش ہے کہ اس کو سلام کیا جائے:

"أما التسليم علی أهل الذمة، فقد اختلفوا فیہ۔ قال بعضهم: لا بأس بأن یسلم علیہم۔ وقال بعضهم: لا یسلم علیہم۔ وهذا إذا لم یکن للمسلم حاجة إلی الذمی، وإذا کان له حاجة، فلا بأس بالتسليم علیہ۔ ولا بأس برّد السلام علی أهل الذمة، ولكن لا یزاد علی قوله "وعلیکم". قال الفقیه أبو اللیث: إن مررت بقوم وفیہم کفار، فأست بالحیار: إن شئت قلت السلام علیکم، وتُرید به المسلمین، وإن شئت قلت السلام علی من اتبع الهدی، اهـ" (الفتاویٰ العالمگیریہ ۳۲۵/۵، کتاب الکراهیة، الباب السابع فی السلام، شدہ)

## محرم عورتوں سے مصافحہ

سوال [۹۱۷۴]: محرم عورتوں سے مصافحہ کرنا کیسا ہے، جیسے کہ والدہ ہے یا ہمشیرہ وغیرہ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے، کما ورد فی الروایات (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۷/۹۵ھ۔

## چھوٹی لڑکیوں سے معانقہ

سوال [۹۱۷۵]: بسا اوقات اپنے اقارب سے معانقہ کرنا پڑتا ہے، ان میں چھوٹی لڑکیاں بھی ہوتی

ہیں۔ تو یہ معانقہ کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنے بیٹے، بیٹی، بہن وغیرہ سے معانقہ کرنا درست ہے جن سے معانقہ کرنے میں شہوت نہ ہو، اور

جہاں اس کا خطرہ ہو وہاں پر ہیز کیا جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۷/۹۵ھ۔

(۱) ”وعن عائشة رضي الله تعالى عنهما قالت : ما رأيت أحداً كان أشبه سمتاً وهدياً ودلاً“۔ وفي رواية:- ”حديثاً وكلاماً برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فاطمة، كانت إذا دخلت عليه، قام إليها فأخذ بيدها فقبلها وأجلسها في مجلسه. وكان إذا دخل عليها، قامت إليه فأخذت بيده فقبلته وأجلسته في مجلسها“. رواه أبو داود. (مشکوٰۃ المصابيح: ۲/۴۰۲، کتاب الأدب، باب المصافحة والمعانقة، الفصل الثانی، قدیمی)

قال الملا علی القاری: ”فأخذ بيدها فقبلها“: أي بين عيها أو رأسها، والأظهر الأول، كما رواه ابن عدي والبيهقي اهـ۔ ”وكان إذا دخل عليها، قامت إليه، فأخذت بيده فقبلته“ أي عضواً من أعضائه الشريفة، والظاهر أنه اليد المنيفة۔ (مرواة المصابيح: ۸/۴۶۹، کتاب الأدب، باب المصافحة والمعانقة، الفصل الثانی، رشیدیہ)

(۲) ”عن جعفر بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه في قصة رجوعه من أرض الحبشة، قال: فخرجنا حتى =

## معانقہ کرنے کا طریقہ

سوال [۹۱۷]: معانقہ کا سنت طریقہ کیا ہے، بعض لوگوں کو دیکھا ہے کہ تین مرتبہ کاندھے سے ملتے ہیں اور بعض لوگ صرف ایک طرف ملتے ہیں۔ صحیح طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صرف ایک طرف کافی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= أتینا فتلقانی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فاعتقنی“ (مشکوۃ المصابیح: ۲/۴۰۲، کتاب الأدب، باب المصافحة والمعانقۃ، الفصل الثانی، قدیمی)

قال العلامة الشامی رحمہ اللہ تعالیٰ ”المکروہ عن المعانقۃ ما کان علی وجہ الشهوة، وعبر عہ المصنف بقولہ: (فی إزار واحد) فإنه سبب یفضی إلیہا، فأما علی وجہ البر والکرامة إذا کان علی قمیص واحد، فلا بأس بہ، اھـ“ (ردالمحتار ۶/۳۸۱، کتاب الحظر والإباحۃ، باب الاستبراء، سعید)

وقال الرافعی: ”إن کان بشهوة فهو حرام اتفاقاً، وبدونها فجائز اتفاقاً، كما نقلہ عن الخانیة“. (تقریرات الرافعی علی ردالمحتار: ۶/۳۰۸، باب الاستبراء، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق ۸/۳۶۳، کتاب الکراہیۃ، فصل فی الاستبراء، رشیدیہ)

(وکذا فی تیسر الحقائق: ۷/۵۶، کتاب الکراہیۃ، فصل فی الاستبراء، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۱) ”وعن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: قدم زید بن حارثۃ المدینۃ ورسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی بیتی، فأتاه فقرع الباب، فقام إلیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عریاناً یجرتوبہ -واللہ ما رأینہ عریاناً قبلہ ولا بعدہ- فاعتقہ وقبلہ“. رواہ الترمذی۔

”عن جعفر بن أبی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی قصۃ رجوعہ من أرض الحبشۃ: قال: فخرجنا حتی أتینا فتلقانی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فاعتقنی، ثم قال: ”ما أدری أنا بفتح خیر أفرح أم بقدم جعفر“. ووافق ذلك فتح خیر“ رواہ فی شرح السنۃ. (مشکوۃ المصابیح: ۲/۴۰۲، کتاب الأدب، باب المصافحة والمعانقۃ، الفصل الثانی، قدیمی) .. .. =



وقال الرافعي: " (ثم قول أبي يوسف: لا بأس، الخ) إن كان بشهوة، فهو حرام اتفاقاً، وبدونها فجائز اتفاقاً، كما نقله عن الخانية". (تقارير الرافعي على رد المحتار: ٣٠٨/٦، كتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء وغيره، سعيد)

## الفصل الرابع فی القیام والتقبیل

(قیام اور تقبیل کا بیان)

بزرگوں کی تعظیم کے لئے قیام

سوال [۹۱۷۷]: بزرگوں کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا جائز ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب وہ تشریف لائیں تو ان کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۸۷ھ۔

قیام تعظیمی

سوال [۹۱۷۸]: قیام تعظیمی جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً یہاں جب حضرت مہتمم صاحب و حضرت شیخ

کے آتے وقت طلباء کھڑے ہوتے ہیں، یا کسی اور بزرگ کے آتے وقت کھڑے ہوتے ہیں۔ از روئے شرع ب

قیام جائز ہے یا نہیں؟

(۱) "عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم للأنصار

"قوموا إلی سیدکم". متفق علیہ" (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب القیام، الفصل الأول، ص

۴۰۳، قدیمی)

"وقال بعض العلماء: فی الحدیث إکرام أهل الفضل من علم أو صلاح أو شرف بالقیام لهم إذ

أقبلوا، هكذا احتج بالحدیث حماهیر العلماء". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب القیام: ۴/۸، ۴۷۷،

رشیدیہ کوئٹہ)

## الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر حضرت مہتمم صاحب اور حضرت شیخ یا کوئی بھی بزرگ تشریف لائیں تو ان کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا تقاضائے ادب ہے اور مستحب ہے، لیکن اگر ان کو اس قیام سے اذیت ہو اور وہ منع کریں تو قیام نہیں کرنا چاہیے۔ اذیت سے بچانا واجب ہے، جیسے کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پاس حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے تو آپ کو دیکھ کر سب کھڑے ہو گئے، اس پر قیام سے منع فرما دیا، پھر اس کے بعد تشریف لات ہوئے دیکھتے تو ناگواری کا لحاظ رکھتے ہوئے قیام نہیں کیا کرتے تھے:

”عن اسی امامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: حرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم متکئاً علی عصا، فقمنا له، فقال: ”لا تقوموا کما تقوموا الا عاحم یعظم بعضها بعضاً“۔ رواہ ابوداؤد۔

”عن أنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لم یکن شخص أحب إليهم من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وكابوا إذا رأوه، لم یقوموا، لما یعلمون من كراهيته لذلك“۔ رواہ الترمذی۔ وقال: هذا حدیث حسن صحیح“۔ مشکوة شریف: ۲/۴۰۳، باب القیام المصل الثانی (۱)۔

”وفی الوهبانية: یحور بل یدب القیام تعظیماً للقدام: ای ہر کان ممن یتحق التعظیم، اھ“ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۹۰ھ۔

## مہمان کے لئے قیام و تقبیل

سوال [۹۱۷۹]: عربوں کے یہاں تقریب میں کوئی جاتا ہے تو قدیم دستور کے موافق تمام مجلس

(۱) (مشکوۃ المصابیح، باب القیام، الفصل الثانی، ص: ۴۰۳، قدیمی)

(وجامع الترمذی، أبواب الأدب، باب ما جاء فی کراهية قیام الرجل للرجل. ۲/۴۰۳، سعید)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الأدب، باب الرجل یقوم للرجل یعظمه: ۲/۳۶۳، إمدادیہ ملتان)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء: ۶/۳۸۳، سعید)

کے لوگ کھڑے ہو کر خیر مقدم کرتے ہیں اور تقبیل بھی کرتے ہیں۔ ایسی جگہ اگر جانا ہو جائے تو کیا کرنا چاہئے؟  
قیام و تقبیل کا شریعتِ مطہرہ کے اندر کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بڑوں کے لئے قیام کرنا درست بلکہ مستحسن ہے (۱)۔ مہمان کا اکرام کرنا چاہئے، تقبیل یدین میں بھی مضائقہ نہیں ہے۔ حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب حبشہ سے مدینہ طیبہ آئے تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی پیشانی کی تقبیل کی تھی، ہاں! محلِ فتنہ ہو تو اس سے احتراز کرنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۸/۱۴۰۶ھ۔

(۱) "عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للأَنْصار: "قوموا إلى سيدكم". (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الآداب، باب القیام، الفصل الأول، ص: ۴۰۲، قدیمی)  
قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "قيل: أي لتعطيمه، ويستدل به على عدم كراهته، فيكون الأمر بالإباحة ولبیان الجواز..... اهـ۔"

وقال بعض العلماء. في الحديث إكرام أهل الفصل من علم أو صلاح أو شرف بالقيام لهم إذا أقبلوا، هكذا احتج بالحديث جماهير العلماء..... وقال الإمام حجة الإسلام الغزالي: القيام مكروه على سبيل الإعظام لا على سبيل الإكرام. قال ابن حجر في فتح الباری: هذا تفصيل حسن مرتب". (مرقاۃ المفاتیح: ۴۷۳/۸، ۴۷۴، کتاب الآداب، باب القیام، الفصل الأول، رشیدیہ)

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى: "إن قيام المرء وس للرئيس الفاضل والإمام العادل، والمتعلم للعالم مستحب، وإنما يكره لمن كان بغير هذه الصفات . وفيه: ثم نقل عن أبي الوليد بن رشد أن القيام يقع على أربعة أوجه: الأول: محذور، وهو أن يقع لمن يريد أن يقام إليه تكراً وتعظماً على القائمين إليه. والثاني: مكروه، وهو أن يقع لمن لا يتكبر ولا يتعظم على القائمين، ولكن يخشى أن يدخل نفسه بسبب ذلك ما يحذر، ولما فيه من التشبه بالحابره. والثالث: جائز، وهو أن يقع على سبيل البر والإكرام لمن لا يريد ذلك، ويؤمن معه التشبه بالجبابره. والرابع: مدحوب، وهو أن يقوم لمن قدم من سفر فرحاً بقدومه ليسلم عليه، أو إلى من تجددت له نعمة فيهنئه بحصولها، أو مصيبة فيعزيه =

= بسببها وقال البيهقي: القيام على وجه البر والإكرام جائز كقيام الأبصار لسعد، وطلحة لكعب ولا ينبغي لمن يقام له أن يعتقد استحقاقه لذلك، حتى إن ترك القيام له، حق عليه أوعاتبه أوشكاه“ (فتح الباری: ۶۱/۱۱، کتاب الاستیذان، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”قوموا إلی سیدکم“، قدیمی)

”وفی الوہابیہ: يجوز بل يندب القيام تعظيماً للقادم كما يجوز القيام، ولو للقارئ بين يدي = العالم، وسيجيء نظماً“. (الدرالمختار).

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله. يجوز بل يندب القيام تعظيماً للقادم): أى إن كان ممن يستحق التعظيم. قال فى القنية: قيام الجالس فى المسجد لمن دخل عليه تعظيماً، وقيام قارئ القرآن لمن يحى تعظيماً لا يكره إذا كان فيمن يستحق التعظيم. وفى مشكل الآثار: القيام لغيره ليس بمكروه لعينه، إنما المكروه محبة القيام لمن يقام له، فإن قام لمن لا يقام له لا يكره“. (ردالمحتار: ۶ ۳۸۴، كتاب الحظر والإباحة، باب الإستبراء وغيره، قبيل: فصل فى البيع، سعيد)

”ومن قام إجلالاً لشخص فجائز وفى غير أهل العلم بعض يقرر“. (الدرالمختار)

قال العلامة الشامى. ”قال فى القنية: وقيل له: أن يقوم بين يدي العالم تعظيماً له أما فى حق غيره لا يجوز، اهـ، فهذه مسألة القيام بين يديه، وهو غير مسألة القيام لقدمه تعظيماً، فتنبه لذلك، ش“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل فى البيع: ۴۲۸/۶، سعيد)

قيام للغير کی اجازت اس وقت ہے جبکہ آنے والے کے دل میں اس کی خواہش نہ ہو، اگر آنے والے کے دل میں اس کی خواہش ہے، یا اس کے دل میں تکبر پیدا ہونے کا اندیشہ ہے، یا قیام سے اس کو خوشی ہوتی ہے تو اس کیسے قیام جائز نہیں۔ فتح الباری کی مذکورہ بالا عبارت کے علاوہ اس کے عدم جواز پر خود حدیث بھی دال ہے:

”وعن معاوية رضى الله عنه قال. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من سره أن يتمثل له الرجال قياماً، فليتبوأ مقعده من النار“. رواه الترمذى، وأبو داود“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب القيام، الفصل الثانی، ص: ۴۰۲، قدیمی)

”وعن معاوية رضى الله عنه“. أى ابن أبى سفيان، فإنه المراد منه الإطلاق. ”قال. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من سره“: أى أعجبه وجعله مسروراً، ولفظ الجامع: ”من أحب أن يتمثل“: أى ينتصب له الرجل قياماً: أى يقفون بين يديه قائمين لخدمته وتعظيمه من قولهم: مثل بين يديه مثلاً: =

= ای انتصب قائماً      هذا الوعيد لمن سلك فيه طريق التكبر بقربة السرور للمثول. وأما إذ لم يطلب ذلك وقاموا من تلقاء أنفسهم طلباً للثواب أو لإرادة التواضع، فلا بأس به“ (مرقاۃ المفاتیح، ۳۷۶/۸، کتاب الآداب، باب القیام، الفصل الثانی، رشیدیہ)

کسی کے شر اور ضرر سے بچنے کے لئے بھی قیام جائز ہے:

”عن الشيخ الحكيم أبي القاسم: كان إذا دخل عليه غني يقوم له ويعظمه، ولا يقوم للفقراء وطلبة العلم، ف قيل له في ذلك؟ فقال: الغنى يتوقع مني التعظيم، فلو تركته لتضرر، والفقراء والطلبة إنما يطمعون في جواب السلام والكلام معهم في العلم.“ (رد المحتار: ۳۸۳/۶، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی الاستبراء، قبیل: فصل فی البیع، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق: ۳۶۴/۸، کتاب الکراهیة، فصل فی الاستبراء، رشیدیہ)

(۲) ”عن أحله، عن الشعبي أن السی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم تلقى جعفر بن أبي طالب، فالتزمه، وقبل ما بين عينيه.“

”عن إياس بن دغفل قال رأيت أبا نصره قبل خذ الحسن رضي الله تعالى عنه.“ (سنن أبي داود ۶۰۹/۲، کتاب الأدب، باب فی قلة ما بین العینین، دار الحدیث ملتان)

”لا يكره تقبيل لزهده وعلم وكبر من. قال الووى: تقبيل يد الغير إن كان لعلمه وصيائه وزهده وديانته وبحو ذلك من الأمور الدنية لم يكره بل يستحب. وإن كان لغاه أو جاهه في دياه، كره، وقيل: حرام، اهـ.

وقيل: الحرام ما كان على وجه التملق والتعظيم، وأما المأذون فيه فعند التوديع والقُدوم من السفر وطول العهد بالصاحب، وشدة الحب في الله مع أمن السفس. وقيل: لا يقبل الفم بل اليد والوجه“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب المصافحة والمعانقة، الفصل الثانی: ۳۶۲/۸، رشیدیہ)

”وكره تحريماً - قهستانی - تقبيل الرجل فم الرجل أو يده أو شيئاً منه، وكذا تقبيل المرأة المرأة عد لقاء أو وداع، قبية. وهذا لو عن شهوة، وأما على وجه البر، فجائز عند الكل، خانية. وفي الاختيار: عن بعضهم: لا بأس به إذا قصد البر وأمن الشهوة كتقبيل وجه فقيه ونحوه.“ (الدر المحتار).

قال العلامة الشامي رحمه الله تعالى: ”(قوله: وأما علم وجه البر، فجائز عند الكل)“ قال =

## بزرگوں کے ہاتھ پیر چومنا

سوال [۹۱۸۰]: کسی کی صرف تعظیم و توقیر بجالانا اور اس کو معبود نہ سمجھنا، یہ تعظیم جائز ہے یا نہیں اور یہ شرک تو نہیں؟ اپنے پیر و مرشد سے ملاقات کے وقت ہاتھوں کا چومنا اور پیروں کا چومنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو مستحق تعظیم و توقیر ہو اس کی ایسی تعظیم و توقیر بجالانا جو خدا کے ساتھ مخصوص نہیں جائز ہے، یہ شرک نہیں ہے۔ کسی بزرگ پیر و مرشد کا ہاتھ چومنا جائز ہے (۱)۔ پیر اس طرح نہ چومے جس سے سجدہ کی صورت ہو جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۹۲ھ۔

= الإمام العینی بعد کلام: فعلم إباحة تقبيل اليد والرجل والرأس والكشح كما علم من الأحاديث المتقدمة إباحتها على الجهة، وبين العینین“۔ (رد المحتار: ۶/۳۸۰، کتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء وغيره، سعيد)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۵/۳۶۹، کتاب الکراهیة، الباب الثامن والعشرون فی ملاقة الملوك، رشیدیہ)

(۱) (تقدم تخريجہ، ص: ۱۲۲، رقم الحاشیة: ۲)

(۲) ”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رجل: يا رسول الله! -صلى الله تعالى عليه وسلم- الرجل منا يلقي أخاه أو صديقه أينحنى له؟ قال: ”لا“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۳۰۱، باب المصافحة والمعانقة، الفصل الثاني، قديمی کتب خانہ)

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: ”أينحنى له“ من الانحناء، وهو إمالة الرأس والظهر تواضعاً وخدمةً. ”قال: ”لا“: أى فإنه فى معنى الركوع، وهو كالسجود من عبادة الله سبحانه“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب المصافحة والمعانقة، الفصل الثاني، (رقم الحديث: ۳۶۸۰):

۸/۳۶۱، رشیدیہ)

”تقبيل الأرض بين يدي العلماء والعظماء فحرام، والفاعل والراضى به آثمان؛ لأنه يشبه عبادة الوثن. وهل يكفر إن على وجه العبادة والتعظيم؟ كُفر. وإن على وجه التحية، لا، وصار آثماً مرتكباً =

## علماء کی قدم بوسی و دست بوسی

سوال [۹۱۸۱]: علماء و صلحاء کے ہاتھ پاؤں چومنا، ان کے آگے جھکنا کیا جائز ہے، کوئی گناہ نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

علم اور بزرگی کے احترام کی خاطر ہاتھ پیر چومنے کی اجازت ہے، مگر ایسا نہ ہو کہ سجدہ کی صورت بن جائے، اس کی اجازت نہیں (۱) جھکنے کی بھی حدیث شریف میں ممانعت آئی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حررہ العبد محمود غفرلہ عنہ۔

= للكبيرة". (الدر المختار).

قال ابن عابدین: "قوله: إن على وجه العباد أو التعظيم، كفر، الخ) تليفق لقولين، قال الزبلي و ذكر الصدر الشهيد أنه لا يكفر بهذا السجود؛ لأنه يريد به التحية. وقال شمس الأنمة السرخسي: إن كان لغیر الله تعالى على وجه التعظيم، كفر، الخ. وقال القهستاني: وفي الظهيرية: يكفر بالسجدة مطلقاً. وفي الزاهدي: الإيماء في السلام إلى قريب الركوع كالسجود. وفي المحيط: أنه يكره الانحناء للسلطان وغيره، الخ. و ظاهر كلامهم إطلاق السجود على هذا التقيل" (رد المحتار: ۶/۳۸۳، فصل في الاستراء وغيره، كتاب الحظر والإباحة، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية: ۵/۳۶۹، الباب الثامن والعشرون في ملاقة الملوك والتواضع لهم وتقيل أيديهم أو يد غيرهم وتقيل رجل ووجه، رشيدية)

"وفي القهستاني: الإيماء في السلام إلى قريب الركوع كالسجود وفي العمادية: ويكره الانحناء؛ لأنه يشبه فعل المجوس وفي المجتبى: الإيماء بالسلام إلى قريب الركوع كالسجود، والانحناء مكروه". (مجمع الأنهر وملئقى الأبحر. ۲/۵۳۲، كتاب الكراهية، فصل في أحكام النظر ونحوه، دار إحياء التراث العربى بيروت)

(۱) "لَمَّا قَدِمَا الْمَدِينَةَ، فَعَلْنَا تَبَادُرَ مَنْ رَوَّاحَلْنَا، فَقَبَّلَ يَدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجَلَهُ. ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا حَدَّثَهُ، وَذَكَرَ قِصَّةً. قَالَ: فَدَنُونَا يَعْنِي مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَبَّلَا يَدَهُ" (سنن أبي داود، كتاب الأدب، باب في قبلة اليد: ۲/۷۰۹، دار الحديث ملتان)



- قال العلامة الحصكفى رحمه الله تعالى: "ولا بأس بتقبيل يد الرجل العالم والمتورع على سبيل التبرك، درر. ونقل المصنف عن الجامع أنه لا بأس بتقبيل يد الحاكم والمتدين والسلطان العادل. وقيل: سنة، مجتبى. وتقبيل رأسه: أى العالم أجود، كما فى البرازيه، ولا رخصة فيه: أى فى تقبيل اليد لغيرهما: أى لغير عالم وعادل، هو المختار، مجتبى. وفى المحيط: إن لتعظيم إسلامه وإكرامه جاز، وإن لنيل الدنيا كره". (الدرالمختار).

قال العلامة الشامى: "(قوله: وقيل: سنة): أى تقبيل يد العالم والسلطان العادل. قال الشرنبلالى. وعلمت أن مفاد الأحاديث سنيتها أو نديه، كما أشار إليه العيني أن رجلاً أتى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: يا رسول الله! أرنى شيئاً أزداد به يقيناً فقال: "اذهب إلى تلك الشجرة فادعها". فذهب إليها، فقال: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعوك، فجاءت حتى سَمِعْتُ عَلَى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لها. "ارحمى". فرجعت. قال: ثم أذن له فقبل رأسه ورحله اهـ". (ردالمحتار ۳۸۳/۲، كتاب الحظر والإباحة، فصل فى الاستبراء وغيره، سعيد) (وكذا فى الفتاوى العالمكبرية: ۳۶۹/۵، الباب الثامن والعشرون فى ملاقات الملوك، رشيديه)

(۲) "عن أنس رضى الله تعالى عنه قال: قال رجل. يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل منا يلقي أخاه أو صديقه أينحنى له؟ قال. "لا". (مشكوة المصابيح، ص: ۳۰۱، باب المصافحة والمعانقة، الفصل الثانى، قديمى)

قال الملا على القارى رحمه الله تعالى: "أينحنى له" من الانحناء، وهو إمالة الرأس والظهر تواضعاً وخدمةً. "قال" "لا": أى فإنه فى معنى الركوع؛ وهو كالسجود من عبادة الله سبحانه". (مرقاة المفاتيح، كتاب الأدب، باب المصافحة والمعانقة، الفصل الثانى، (رقم الحديث: ۴۶۸۰): ۳۶۱/۸، رشيديه)

"تقبيل الأرض بين يدي العلماء والعظماء فحرام، والفاعل والراضى به آثمان؛ لأنه يشبه عبادة الوثن. وهل يكفر إن على وجه العبادة والتعظيم؟ كفر. وإن على وجه التحية، لا، وصار آثماً مرتكباً للكبيرة". (الدرالمختار).

قال ابن عابدين: "(قوله: إن على وجه العبادة أو التعظيم، كفر، الح) تلفيق لقولين، قال =

## قدم بوسی

سوال [۹۱۸۲]: اعلیٰ حضرت! مندرجہ ذیل مسائل کے بارے میں شرعی رائے کا طلب گار ہوں، ازراہ کرم مدلل جواب سے نوازیں، اگرچہ رائے ہی مقلد کے لئے کافی ہے، مگر چونکہ بعض اناڑی قسم کے لوگوں سے سابقہ پڑا ہے، یہی وجہ ہے کہ خلاف ادب مدلل جواب کے لئے لکھ رہا ہوں، امید ہے کہ گستاخی معاف ہوگی:

قدم بوسی کے بارے میں: ”طحطاوی علی مراقی الفلاح“ میں ہے:

”وورد فی أحادیث ذکرها البدر العینی ما یفید أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یقبل یدہ ورجلہ ..... فعلم من مجموع ما ذکرنا إباحة تقبیل الید والرجل والکشح والرأس والجبهة والشفطین وبین العینین، ولكن کل ذلك إذا کان علی وجه المصرة والإکرام. وفی الهدایة: ویکره أن یقبل الرجل فم الرجل أو یدہ أو شیئاً منه أو یعانقه فی إزار واحد. وقال

= الزیدلعی: وذكر الصدر الشہید أنه لا یکفر بهذا السجود؛ لأنه یرید به التحیة. وقال شمس الأئمة السرخسی: إن کان لغير الله تعالى علی وجه التعظیم، کفر، الخ. وقال القهستانی: وفی الظہیریة: یکفر بالسجدة مطلقاً وفی الزاہدی: الإیماء فی السلام إلی قریب الركوع کالسجود. وفی المحيط: أنه یکره الانحناء للسلطان وغیره، الخ. وظاهر کلامهم إطلاق السجود علی هذا التقبیل“، (رد المحتار: ۳۸۳/۲، فصل فی الاستبراء وغیره، کتاب الحظر والإباحة، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۳۶۹/۵، الباب الثامن والعشرون فی ملائمة الملوک والتواضع لهم وتقبیل أیدیهم أو ید غیرهم وتقبیل رجل ووجه، رشیدیہ)

”وفی القهستانی: الإیماء فی السلام إلی قریب الركوع کالسجود. وفی العمادیة: وإنه الانحناء؛ لأنه یشبه فعل المحوس وفی المجتبی: الإیماء بالسلام إلی قریب الركوع کالسجود، والانحناء مکروه“ (مجمع الأنهر وملنی الأبحر ۲، کتاب ”کراهیة، فصل فی أحكام النظر ونحوه، دار إحياء التراث العربی بیروت)

أبو یوسف رحمه الله تعالى: لا بأس بذلك كله“۔ ص: ۱۷۵ (۱)۔

وفیه أيضاً: ”وأما المعانقة، فقالا بکراهتها، ویبیح: أي أبو یوسف رحمه

الله تعالى للرجل معانقته مثله وتقبيله للمبرة بلا شهوة“۔ ص: ۱۷۵ (۲)۔

ان عبارتوں پر نظر رکھتے ہوئے ایک مولوی صاحب کہتے ہیں کہ صاحب طحطاوی کا مکروہ کہنا طرفین کے قول کی بنا پر ہے، مگر تقبیل اور معانقہ کے بارے میں امام ابو یوسفؒ کے قول پر فتویٰ ہے، بلکہ ترک قدم بوسی اگر باعث اختلاف ہو اور افتراق بین الاقارب اور قطع رحم کا سبب ہو تو مستحب ہے، جیسا کہ قیام کے متعلق:

”قال ابن وهبان في شرحه: والقيام يستحب في زماننا، لما يورث

تركه من الحقد والبغضاء“۔ طحطاوی، ص: ۱۷۵ (۳)۔

کیا ان کی رائے صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جو شخص واجب الاکرام ہو، اس کی قدم بوسی کی اجازت ہے، لیکن اعتقاد میں غلو نہ ہو، اور سجدہ کی ہیئت نہ

ہونے پائے۔

”طلب من عالم أو زاهد أن يدفع إليه قدمه ويمكنه من قدمه ليقبله،

أجابه. وقيل: لا يرخص فيه“ (۴)۔

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ اس میں دو قول ہیں: ایک میں اجازت ہے، وہو الأوسع۔ دوسرے

میں ممانعت ہے، وہو الأورع۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۱۹، کتاب الصلوۃ، فصل فی صفۃ الأذکار، قدیمی)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوۃ، فصل فی صفۃ الأذکار، ص: ۳۲۰، قدیمی)

(۳) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، المصدر السابق)

(۴) (الدر المختار: ۳۸۳/۶، کتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء وغیرہ، سعید)

”طلب من عالم أو زاهد أن يدفع إليه قدمه ليقبله، لا يرخص فيه ولا يجيبه إلى ذلك عند

البعض، وذكر بعضهم: يجيبه إلى ذلك“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ: ۳۶۹/۵، الباب

الثامن والعشرون فی ملاقات الملوك والتواضع لهم، رشیدیہ)

## تقبیل یدین ورجلین

السؤال [۹۱۸۳]: ماتقولون فی تقبیل القدمین والیدین، وما ثبوتہ، ولم یجوز، ولم لا یجوز، ومن أتى حجة؟ ولتکفی الجوابات کلها من أجزاء السؤالات باندلائل المنقولة عن الكتب المشهورة مع الحوالات بالصفحات۔

المستفتی: فدوی محمد بدر الدجی عفی عنہ، ضلع چائنا گام۔

## الجواب حامداً ومصلیاً:

”ولا بأس بتقبیل ید الرجل العالم والمتورع علی سبیل التبرک، درر۔ ونقل المصنف عن الجامع أنه لا بأس بتقبیل ید الحاکم المتدین والسلطان العادل۔ وقیل: سة، مجتبی۔ وتقبیل رأسه: أي العالم أجود، كما فی البزازیة۔ ولا رخصة فیہ: أي فی تقبیل ید لغيرهما: أي لغير عالم وعادل، هو المختار، مجتبی۔ وفي المحيط: إن لتعظیم إسلامه وإكرامه، حاز، وإن لیل الدنيا کره۔ طلب من عالم أو زاهد أن یدفع إلیه قدمه وبمکنه من قدمه لیقبله، أجابه۔ وقیل: لا یرخص فیہ الخ۔ الدر المختار۔

قال الشامی: ”(قوله: أجابه) لما أخرجه الحاکم أن رجلاً أتى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال: یا رسول اللہ! -صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم- رنی شیئاً، أزداد به یقیناً، فقال: ”اذهب إلی تلك الشجرة، فادعها“۔ فذهب فقال: إن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یدعوك، فجاءت حتی سلمت علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال: لها: ”ارجعی“۔ فرجعت۔ قال: ثم أذن له، فقبل رأسه ورجلیه“۔ وقال: ”لو كنت امرأ أحدًا أن یسجد لأحد، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها“۔ وقال صحیح الإسناد، الخ“۔ من الرسالة الشرنبلالیة، الخ“۔ رد المحتار علی در المختار، کتاب الحظر والإباحة: ۵/۳۳۷ (۱)۔ فقط

(۱) (رد المحتار: ۶/۳۸۳، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی الاستبراء وغیره، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۵/۳۶۹، الباب الثامن والعشرون فی ملاقات الملوک، رشیدیہ)

سوال: ”قدم اور ہاتھ چومنے کے بارے میں کیا کہتے ہو؟ اس کا ثبوت کیا ہے کس کے لئے جائز اور کس کے لئے =

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم واحکم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین المفتی بمدرستہ مظاہر علوم سہارنپور، الہند۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، المبتلیٰ بأمانة الافتاء بالمدرسة العالية المشتهرة بمظاہر علوم، الواقعة ببلدة سہارنپور، یوبی، ۷/ جمادی الاولیٰ/ ۱۳۷۷ھ۔

ماں کے پیروں کو تعظیماً چھونا

سوال [۹۱۸۴]: کیا اسلامی اصول کے مطابق تعظیماً ماں کے پیر چھونا جائز ہے یا نہیں؟ قرآن وحدیث سے دلیل عنایت فرمائیں۔

= ناجائز اور کس وجہ سے؟

**جواب:** ”عالم صاحب ورغ کے ہاتھ کو بوسہ دینا بطور تبرک اس میں کچھ حرج نہیں، دُرر۔ اور مصنف نے جامع سے نقل کیا ہے کہ دیانت دار حاکم اور سلطان عادل کے ہاتھ کو بوسہ دینے میں کوئی حرج نہیں اور کہا گیا ہے کہ سنت ہے مجتبیٰ۔ اور ان کے علاوہ (لوگوں) کے ہاتھ کو بوسہ دینے کی اجازت نہیں۔ یہی مختار ہے۔ (مجتبیٰ) اور محیط میں ہے کہ اگر اس کے اسلام کی تعظیم اور اس کے اکرام کی بناء پر ہو تو جائز ہے اور اگر حصول دنیا کے لئے ہو تو مکروہ ہے۔ کسی عالم یا زاہد سے ان کے قدم کے بوسہ دینے کی اجازت طلب کی گئی تو ان کو اس کا موقع دے دینا چاہیے اور کہا گیا ہے کہ اس کی اجازت نہیں۔ اھ۔ در مختار۔ شامی نے در مختار کے قول اجابہ (اس کا موقع دے دے) کے تحت لکھا ہے کہ حاکم نے روایت نقل کی ہے کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا مجھے ایسی چیز دکھائیے جس سے میرے یقین میں اضافہ ہو تو آپ علیہ السلام نے فرمایا کہ اس درخت کو بد لاؤ وہ گیا اور اس درخت سے کہا کہ تجھ کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلا رہے ہیں، اس پر وہ حاضر خدمت ہوا اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا واپس جاؤ وہ چل گیا پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کو اجازت دی، اس نے آپ کے سر مبارک اور قدمین مبارکین کو بوسہ دیا۔ اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں کسی کو غیر اللہ کے لئے سجدہ کرنے کی اجازت دیتا تو عورت کو حکم کرتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کرے۔

حاکم نے اس روایت کو صحیح الاثبات کہا ہے۔ اھ۔ رسالہ شریعتی سے یہ ماخوذ ہے۔ رد المحتار علی الدر المختار: ۵/ ۳۳۷،

باب الخطر والاباحۃ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تعظیم کے لئے ماں کے پیروں کو چھونا قرآن پاک کی کسی آیت اور حدیث شریف کی کسی روایت میں نہیں دیکھا، یہ اسلامی تعظیم نہیں، بلکہ غیروں کا طریقہ ہے جس سے بچنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

والدین کی قدم بوسی

سوال [۹۱۸۵]: والدین، مرشد، اساتذہ کی بخیاں خیر قدم بوسی کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

والدین، اساتذہ، مشائخ کی قدم بوسی کی اجازت ہے بشرطیکہ سجدہ کی ہیئت نہ پیدا ہو جائے، اور دیکھنے والوں کو یہ محسوس نہ ہو کہ یہ سجدہ کر رہا ہے، ورنہ اجازت نہیں (۲)۔ اور احتیاط کا تقاضا بھی ہے کہ ان کی بھی قدم بوسی نہ کی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۲/۸۸ھ۔

پیر یا والدین کے پیر کو چومنا

سوال [۹۱۸۶]: پیر یا والدین یا استاد کے پاؤں کو محبت یا عزت سے بوسہ دینا یا ہاتھ لگا کر ملنا کیسا ہے؟

(۱) چونکہ اس میں جھکنا پڑتا ہے جس سے رکوع اور سجدہ کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے، اس لئے یہ درست نہیں، راجع للتخریج، ص: ۱۲۷، رقم الحاشیہ: ۲، وص: ۱۲۳، رقم الحاشیہ: ۲، واللہ اعلم بالصواب۔

البتہ حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ:

”ظاہراً قواعد سے تفصیل معلوم ہوتی ہے کہ اگر مسح متبرک، متقی ہو اور مسح متبع سنت، صحیح العقیدہ ہو تو جائز ہے،

ورنہ ناجائز۔ واللہ اعلم۔ (امداد الفتاوی: ۳/۲۷۹، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (جواہر الفقہ، دست بوسی و قدم بوسی، اقوال فقہاء، سوال دوم ۱/۲۰۰، مکتبہ

دارالعلوم کراچی)

(۲) (راجع، ص: ۱۲۷، رقم الحاشیہ: ۲)

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ پاؤں کو چومنے میں بسا اوقات سجدہ کی صورت ہو جاتی ہے، نیز دوسروں کے عقائد خراب ہونے کا اندیشہ ہے کہ وہ تعظیم میں غلو کریں گے، لہذا احتیاط یہ ہے کہ اس سے اجتناب کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۶/۱۲/۵۶ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۹/ذی الحجہ/۵۶ھ۔

عورت کا شوہر کے پیروں کو چھونا

سوال [۹۱۸۷]: کیا بیوی شوہر کے پیر چھو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پیر چھونا اسلامی تعظیم نہیں ہے، بلکہ غیروں کا طریقہ ہے، اس سے بچنا لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۱/۱۰/۹۲ھ۔

بڑوں کے پیر پکڑ کر دعائیں لینا

سوال [۹۱۸۸]: زید اپنے بچوں سے کہتا ہے کہ ماں، دادا، دادی وغیرہ کے پیر پکڑ کر ان سے

(۱) "وفی رسالة المصافحة للشيخ نبلائی عن شيخ مشايخه الحانوتی: التحية بالركوع، واسترخاء الرأس مكروهة لكل أحد مطلقاً". (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، كتاب الصلوة، فصل فی صفة الاذکار، ص: ۳۲۰، قدیمی)

"طلب من عالم أوزاهد أن يدفع إليه قدمه ليقبله، لا يرضى فيه". (الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب

الکراهیة، الباب الثامن والعشرون فی ملاقة الملوك والتواضع لهم: ۳۶۹/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی جواهر الفقه، باب دست بوسی و قدم بوسی، اقوال فقہاء، سوال دوم: ۲۰۰/۱، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، باب الإستبراء وغیرہ: ۳۸۳/۶، سعید)

(۲) اس چھونے کی حالت میں رکوع کی اقرب بیت بن جاتی ہے، جو کہ ناجائز ہے، (کما تقدم تخريجه تحت المسئلة

المتقدمة آنفاً)

دعائیں لو، اس لئے کہ وہ نیک اور بزرگ ہستیاں ہیں، مثلاً: عید وغیرہ کے موقع پر، یا سفر میں آنے جانے کے وقت۔ تو یہ پیر پکڑنا کیا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تبرکاً وتعظیماً کسی بزرگ کے پیر کو بوسہ دینے کی اجازت ہے جبکہ سجدہ کی ہیئت پیدا نہ ہو اور عقیدہ بھی خراب نہ ہو (۱)۔ پیر پکڑنا جس کو ”پیر لاگن“ بھی کہتے ہیں، یعنی صرف پیروں کو چھو لینا یہ برہمنوں کے یہاں تعظیم کا رواج اور ان کا شعار ہے، اس سے پرہیز لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱/۹۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، ۱۹/۱/۹۵ھ۔

پیر پکڑ کر معافی مانگنا

سوال [۹۱۸۹]: پیر پکڑ کر معافی مانگنا اسلام میں جائز ہے یا نہیں؟ اس لئے کہ پیر پکڑنے میں جھکنا پڑتا ہے اور کسی کے سامنے جھکنا درست نہیں ہے۔ پس اگر جائز ہے تو اچھا ہے یا نہیں؟

(۱) ”عن أنس رضي الله تعالى عنه، قال: قال رجل: يا رسول الله! - صلى الله تعالى عليه وسلم - الرجل منا يلقى أخاه أو صديقه أهنئني له؟ قال: ”لا“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب المصالحة والمعاينة، ص: ۴۰۱، قدیمی)

”الأنحاء للسلطان أو لغيره مكروه؛ لأنه يشبه فعل المجوس“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب اكرامیة، الباب الثامن والعشرون: ۳۶۹/۵، رشیدیہ)

”وأما تقبيل يد صاحبه عند اللقاء لمكروه بالإجماع، وكذا ما يفعلونه من تقبيل الأرض بين يدي العلماء، ولعظماء، لحرام، والفاعل والراضى به آثم؛ لأنه يشبه عبادة الوثن“۔ (الدر المختار)  
وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”وفى الزاهدی: الإيماء فى السلام إلى قريب الركوع كالسجود، وفى المحيط: أنه يكره الأنحاء للسلطان وغيره، اهـ. وظاهر كلامهم إطلاق السجود على هذا التقبيل“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، باب الاستبراء وغيره: ۳۸۳/۶، سعید)

(۲) ”وعنه (أى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تشبه بقوم فهو منهم“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۳۷۵، کتاب اللباس، الفصل الثانی، قدیمی)



الجواب حامداً ومصلیاً:

معافی مانگنے کے لئے پیر پکڑنا کہیں نظر سے نہیں گزرا، بظاہر تو یہ برہمن کی تعظیم ہے، بغیر معافی کے بھی ان کے یہاں کسی کے پیر چھونے کا رواج ہے جس کو ”پیر لاگن“ کہتے ہیں بطور کسی عالم زاہد کے پیر کو بوسہ دینا مصرح ہے:

”طیب من عالم أو زاہد أن يدفع إليه قدمه ويمكنه من قدمه ليقبله، أجاہہ“ (۱)۔

مگر اس کے مقابلہ میں دوسرا قول بھی ہے: ”وقیل: لا یرخص فیہ، اھ“۔ درمختار (۲)۔

اس کے ثبوت میں علامہ شامی نے: ۵/۲۳۵، میں لکھا ہے:

”أخرجہ الحاکم أن رجلاً أتى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال: یا رسول اللہ! أرنی شیئاً أزداد به یقیناً. فقال: ”اذهب إلى تلك الشجرة فادعها“. فذهب إليها، فقال: إن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یدعوك. فجاءت حتی سلّمت علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال لها: ”ارجعی“ فرجعت. قال: ثم أذن له فقبل رأسه ورجليه“. وقال: ”لو كنت امرأةً أحداً أن یسجد لأحد، لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها“. وقال: صحیح الإسناد. من رسالة الشرنبلالی، اھ“ (۳)۔

مگر ایسی ہیئت نہ ہو کہ سجدہ کی شکل بن جائے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

والدین یا استاد کی قبر کو بوسہ دینا

سوال [۹۱۹۰]: پیر یا والدین یا استاد کی قبر کو پیار یا عزت سے بوسہ دینا عند الشرع الشریف کیا حکم

ہے، جائز ہے یا ناجائز؟

(۱) (الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی الاستبراء وغیرہ: ۶/۳۸۳، سعید)

(۲) (الدر المختار، المصدر السابق)

(۳) (الدر المختار مع رد المحتار، المصدر السابق)

(۴) (راجع، ص: ۱۲۷، رقم الحاشیة: ۲)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناجائز ہے:

”ولا یمس القبر ولا یقتله، فإنه من عادة أهل الكتاب، ولم یعهد الاستلام إلا للبحر الأسود والركن الیمانی خاصة، اه“۔ طحطاوی، ص: ۲۳۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی، مدرسہ مظاہر علوم، ۲۶/۱۲/۵۶ھ۔  
صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۹/ذی الحجہ/۵۶ھ۔

امرد کا بوسہ بلا شہوت

سوال [۹۱۹۱]: ایک مولوی صاحب کی زبانی سنا ہے کہ امرد کا بوسہ لینا بغیر شہوت کے جائز ہے۔ اور تقویت کے لئے یہ بھی بیان کیا ہے کہ کنز الدقائق کے حاشیہ پر بھی لکھا ہے۔ سو مذکورہ مسئلہ کے بارے میں کیا حکم ہے، آیا امرد کا بوسہ لینا جائز ہے یا نہیں؟ اور کنز کے حاشیہ پر ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

میں نے کنز الدقائق کے حاشیہ پر یہ مسئلہ نہیں دیکھا، ان سے عبارت یا باب وغیرہ کا حوالہ لیکر لکھیں تو اس کو دیکھا جائے۔ تقبیل کی اقسام، درمختار، کتاب الخطر والإباحة میں فصل فی البیع سے کچھ

(۱) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۲۲۰، فصل فی زیارة القبور، قدیمی)

”وفی القیة: قال أبو الیث: لا یعرف وضع الید علی القبر سنة ولا مستحباً، ولا نری به بأساً۔ وقال علاء الدین التاجری: هكذا وجدناه من غیر نکیہ من السلف۔ وقال شرف الأئمة: بدعة۔ وعن جار الله العلامة: مشایخ مكة ینکرون ذلك ویقولون: إنه عادة أهل الكتاب۔ وفي إحياء علوم الدین: إنه من عادة النصاری، انتهى۔ ولا شک أنه بدعة لاسنة فيه ولا أثر عن صحابی ولا عن إمام ممن یعتمد علیه فیکره، ولم یعهد الاستلام فی السنة إلا للحجر الأسود والركن الیمانی خاصة“۔ (الحلی الكبير، ص: ۶۰۸، مبحث زیارة القبور، سہیل اکیڈمی لاہور)

”ومن البدع وضع الید علی القبر“۔ (ملتی الأبحر علی هامش مجمع الأنهر: ۱/۱۸۸، فصل

فی الصلاة علی المیت، دار إحياء التراث العربی بیروت)

قبل مذکور ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”(فائدة) قيل: التقبيل على خمسة أوجه: قبلة المودة للولد على الخد، وقبلة الرحمة لوالديه على الرأس، وقبلة الشفقة لأخيه على الجبهة، وقبلة الشهوة لمراته وأمه على الفم، وقبلة التحية للمؤمنين على اليد. وزاد بعضهم قبلة الديانة للحجر الأسود، جوهرة“. (الدرا المختار على رد المحتار: ۳۸۴/۶، كتاب الخطر والإباحة، سعيد)

مذکورہ عبارت میں امر کو بوسہ دینے کا ذکر نہیں، لہذا خوف فتنہ کی وجہ سے اس سے پرہیز کرنا ضروری ہے۔

## باب الترضی والترحم

(رضی اللہ عنہ اور علیہ السلام کہنے کا بیان)

”علیہ السلام“ و ”رضی اللہ عنہ“ کا استعمال

سوال [۹۱۹۲]: ”علیہ السلام“ کہنا کیا انبیاء علیہم السلام کے لئے خاص ہے؟ اگر ایسا ہے تو پھر فرشتوں، مثلاً: جبریل علیہ السلام، اسرافیل علیہ السلام کیوں کہا جاتا ہے؟ اسی طرح سنا گیا ہے کہ ”رضی اللہ عنہ“ صحابہ کرام کے لئے خاص ہے، مگر بعض عوام اور بعض بزرگان دین کو سنا گیا ہے کہ وہ صحابہ کرام کے عدوہ دیگر حضرات، مثلاً: امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بریلوی حضرات اعلیٰ حضرت کو رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں۔ تو یہ کہاں تک درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سدم، دعائیہ کلمہ ہے جو اپنی اصل کے اعتبار سے غیر انبیاء علیہم السلام کے لئے بھی بول جا سکتا ہے (۱)،

(۱) ”وأما السلام، فقال الشيخ أبو محمد الجوبی من أصحابنا: هو في معنى الصلوة، فلا يستعمل في الغائب، ولا يفرد به غير الأنبياء، فلا يقال: على عليه السلام، وسواء في هذا الأحياء والأموات. وأما الحاضر فيحاطب به فقال: سلام عليك، والسلام عليك، أو عليكم، وهذا مجمع عليه، انتهى ما ذكره. قلت. وقد غلب هذا في عبارة كثير من الساخ لكتب أن يفرد على رضي الله عنه بأن يقال: عليه السلام من دون سائر الصحابة، أو كرم الله وجهه. وهذا وإن كان معناه صحيحاً، ولكن ينبغي أن يسوى بين الصحابة في ذلك، فإن هذا من باب التعظيم والتكريم، فالشيخان وأمير المؤمنين عثمان أولى بذلك منه رضي الله عنهم أجمعين“. (تفسير اس كثير، (سورة الأحراب: ۵۶): ۵۱/۳، سهيل اكيذمي لاهور)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (کشف الباری عما فی صحیح البخاری للشیخ سلیم اللہ حان دامت -

ہمیشہ وقت ملاقات اس کی تعلیم بھی دی گئی ہے: ”السلام علیکم وعلیکم السلام“ (۱)۔ • بچگانہ نمازوں کے ختم پر امام اور مقتدی سب ہی کہتے ہیں: ”السلام علیکم ورحمة اللہ“ اس میں امام اور مقتدی، نیز ملائکہ کی

= فیوضہم، کتاب التفسیر، باب تفسیر سورة الذاریات، کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام کے ساتھ ”علیہ السلام“ لکھنا جائز ہے، ص: ۶۲۲، مکتبہ فاروقیہ کراچی)

(۱) ”عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما ان رجلاً سأل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ائی الإسلام خیر؟ قال: ”تطعم الطعام، وتقرأ السلام علی من عرفت ومن لم تعرف“۔ (صحیح البخاری، کتاب الإیمان، باب إنشاء السلام من الإسلام: ۹/۱، قدیمی)

”ان الطفیل بن ابی بن کعب أخبرہ أنه کان یأتی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما لیغدو معہ إلى السوق، قال: فہذا غدونا إلى السوق لم یمر عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما علی سقاط ولا علی صاحب بیعة ولا مسکین ولا أحد إلا سلّم علیہ قال: وأقول: اجلس بنا ہہنا نتحدث، قال: فقال لی عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما: یا ابا بطن! -وکان الطفیل ذابطن- إنما نغدو من أجل السلام نسلّم علی من لقینا“۔ (موطأ الإمام مالک، کتاب الجامع، باب جامع السلام، ص: ۷۲۵، میر محمد)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: (کتاب الأذکار للنووی رحمہ اللہ، کتاب السلام والاستئذان

وتشمیت العاطس وما یتعلق بہا، باب فضل السلام والأمر بإفشاءہ، ص: ۳۰۵، دار البیان، بیروت)

”عن أبی أمامة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن أولى الناس باللہ من بدأ بالسلام“۔ رواہ أحمد و أبو داؤد والترمذی۔ (مشکاة المصابیح، کتاب الآداب، باب السلام، الفصل الثانی، ص: ۳۹۸، قدیمی)

”و عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”للمسلم علی المسلم ست بالمعروف: یسلم علیہ إذا لقیہ“۔ الحدیث۔ (مشکاة المصابیح، باب السلام، الفصل الثانی، ص: ۳۹۸، قدیمی)

”والأفضل للمسلم أن یقول۔ السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ، والمجیب كذلك

یرد ویأتی بواو العطف فی قولہ: وعلیکم السلام“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ،

الباب السابع فی السلام: ۳۲۵/۵، رشیدیہ)

نیت کی جاتی ہے (۱)۔ کوئی شخص کسی کا سلام پہنچائے تو کہا جاتا ہے: ”علیہ و علیکم السلام“ (۲)۔  
 اصول فقہ کی مشہور کتاب، اصول الشاشی کے شروع میں ہے: ”والسلام علی اُبی حنیفة وأحبابہ  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہم“ (۳)۔

قرآن کریم ”سورۃ لم یکن“ میں نیکو کار مؤمنین کے لئے ارشاد فرمایا گیا: ﴿رضی اللہ  
 عنہم﴾ (۴) صحابہ کرام کی تخصیص نہیں، لیکن عرفایہ لفظ صحابہ کرام کے لئے مستعمل ہوتا ہے، پس جہاں غیر صحابی  
 کے ساتھ التباس ہوتا ہو، وہاں غیر صحابی کے لئے بولنے سے احتراز (بچنا) چاہئے۔

اعلیٰ حضرت کے معتقدین ان کو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے افضل اور بعض ان کو صحابہ کرام کا مظہر  
 اتم قرار دیتے ہیں جیسا کہ ”وصایا شریف“ کے مختلف ایڈیشنوں سے ظاہر ہے، وہاں احتراز لازم ہے (۵)۔ فقط  
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”(ثم یسلم بتسلیمتین) ویقول. السلام علیکم ورحمة اللہ، کذا فی المحيط“ (۱)

العالمکیریۃ، کتاب الصلاة، الفصل الثالث فی سنن الصلاة، الخ: ۷/۱، (رشیدیہ)

(۲) ”و یتحب ان یرد علی المبلّغ ایضاً، فیقول: وعلیک وعلیہ السلام“۔ (رد المحتار، کتاب

الحظر والإباحۃ: ۳۱۵/۶، فصل فی البیع، سعید)

(۳) (أصول الشاشی، ص: ۵، قدیمی)

(۴) (سورۃ البینۃ: ۸)

(۵) ”یتحب الترضی والترحم علی الصحابة والتابعین فمن بعدهم من العلماء والعباد وسائر

الأخیار، فیقال: رضی اللہ عنہ، أو رحمہ اللہ، ونحو ذلک. وأما ما قالہ بعض العلماء: إن قوله: رضی

للہ عنہ مخصوص بالصحابۃ، ویقال فی غیرہم: رحمہ اللہ فقط، فلیس كما قال، ولا یوافق علیہ، بل

لصحیح الذی علیہ الجمهور استحبابہ، ودلائلہ اکثر من أن تحصر. فإن کان المدکور صحابياً ابن

صحابی قال: قال ابن عمر رضی اللہ عنہما، وكذا ابن عباس، وابن الزبیر، وابن جعفر، وأسامة بن زید

نحوہم، یشملہ وأباه جمیعاً“۔ (کتاب الأذکار للنووی رحمہ اللہ، باب الصلوۃ علی الأنبیاء والہم

تبعاً لہم صلی اللہ تعالیٰ علیہم وسلم، فصل: یتحب الترضی والترحم علی الصحابة والتابعین،

ص: ۱۶۰، دارالبيان بیروت)

## اہل بیت کے لئے ”علیہ السلام“ کا استعمال

سوال [۹۱۹۲]: زید امام عالی مقام امام حسین کے ساتھ ”علیہ السلام“ کہتا ہے، لیکن عمر منع کرتا ہے۔ زید کہتا ہے کہ علمائے اہل سنت اور ارباب فتاویٰ تو صلوٰۃ پر پابندی لگاتے ہیں کہ غیر انبیاء کو اصالۃ صلوٰۃ نہیں بھیج سکتے، ”علیہ السلام“ پر کوئی پابندی نہیں لگاتے، کتب فقہ: شامی و عالمگیری وغیرہ (۱)۔ نیز حضرات حسنین کو ”علیہ السلام“ کہنے کے بہت سے دلائل ہیں، چنانچہ:

۱- آیت قرآنی: ﴿سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ کی دوسری قرأت امام نافع مدنی اور ابن عامر سے۔ ﴿سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ﴾ ہے، جس کی تفسیر میں مفسرا بن کثیر: ”یعنی ”آل محمد“ لکھتے ہیں (۲) اور تفسیر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں بھی ایسا ہی ہے (۳)۔ چونکہ حضرات حسنین آل محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں، لہذا ان کے ساتھ ”علیہ السلام“ کہنا قرآن سے ثابت ہے۔

= ”(ويستحب الترضى للصحابه رضى الله عنهم) وكذا من اختلف فى نبوته كذى القرنين ولقمان“ (الدر المختار). ”(قوله: ويستحب الترضى للصحابه)؛ لأنهم كانوا يبالعون فى طلب الرضاء من الله تعالى، ويجتهدون فى فعل ما يرضيه، ويرضون بما يلحقهم من الابتلاء من جهته أشد الرضاء، فهو لاء أحق بالرضاء، وغيرهم لا يلحق أدناهم ولو أنفق ملء الأرض ذهباً“ (رد المحتار، كتاب الخشی، مسائل شتی: ۶/۷۵۴، سعید)

(۱) ”ولا يصلى على غير الأنبياء ولا غير الملائكة إلا بطريق التبع“ (رد المحتار، كتاب الخشی، مسائل شتی: ۶/۷۵۳، سعید)

(و كذا فى الفتاوى العالمكبرية، كتاب الكراهية، مسائل شتی: ۶/۴۴۶، رشیدیہ)

(۲) ﴿سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ﴾ كما يقال فى إسماعيل: إسماعيل، وهى لعة بنى أسد وقرأ الآخرون ﴿سَلَامٌ عَلَىٰ إِدْرَاسِينَ﴾ وهى قراءة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه. وقرأ الآخرون. ﴿سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ﴾ يعنى آل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم“ (تفسير ابن كثير، (الصفات ۱۳۰): ۴/۲۸، مكتبة دار السلام)

(۳) ”﴿سَلَامٌ﴾ ما سعادة و سلامة ﴿على آل ياسين﴾ على آل محمد عليه السلام“ (تفسير ابن عباس على هامش الدر المنثور، (الصفات): ۴/۳۳۵، مؤسسة الرسالة بيروت)

۲۔ مفسرین میں امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تفسیر میں حضرات حسنین کے نام کے ساتھ ”علیہ السلام“ لکھا ہے۔ امام ابو بکر ہصا ص رازی رحمہ اللہ تعالیٰ جو فقہ حنفی میں صاحب ہدایہ سے بھی بلند پایہ ہیں، انہوں نے احکام القرآن میں جا بجا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ”علیہ السلام“ لکھا ہے۔

۳۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ جو بالاتفاق امام المحدثین ہیں، انہوں نے بھی اپنی کتاب صحیح بخاری شریف میں متعدد جگہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے ساتھ ”علیہا السلام“ لکھا ہے، دیکھئے: فتح الباری علی هامش صحیح البخاری، جلد اول، ص: ۵۶۰، ۵۴۳، ۵۲۶، جلد دوم، ص: ۵۷۶، ۶۰۰، ۶۱۰، جلد ہفتم، ص: ۵۳، ۱۱۴، ۲۳۶، ۳۳۵، ۳۳۷، ۳۵۵، ۳۵۷۔

۴۔ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے الأدب المفرد مطبوعہ دار الاشاعت، مولوی مسافر خانہ بندر روڈ کراچی، میں لکھا ہے:

”عن عدی بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سمعت البراء یقول:

رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والحسن صلوات اللہ علیہ علی

عاتقہ هو یقول: ”اللہم! إنی أحبه فأحبه“ (۱)۔

۵۔ امام ابو داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب سنن ابی داؤد میں لکھتے ہیں:

”مرّ بحسن بن علی علیہما السلام“ ملاحظہ ہو: ”سنن أبی داؤد، مطبع

قادری دہلی، ص: ۹۳، ۹۴، جلد اول (۲)۔

۶۔ شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ ”شرح تراجم بخاری“ میں لکھتے ہیں: ”من قتل الحسین عیہ

السلام“۔ شرح تراجم ابواب بخاری، ص: ۳۲، ہمراہ صحیح البخاری، مطبوعہ رشیدیہ کتب خانہ دہلی (۳)۔

(۱) (الأدب المفرد، باب حمل الصبی علی العاتق، ص: ۴۵، رحمانیہ لاہور)

(۲) (السنن لأبی داؤد، کتاب الصلوۃ، باب فی الرجل یصلی عاقصاً شعرہ: ۲۲/۱، إمدادیہ)

(۳) (رسالة شرح تراجم، أبواب صحیح البخاری فی مقدمة صحیح البخاری، کتاب الجہاد، باب

ما قبل فی قتال الروم: ۳۲/۱، قدیمی)



ان کے علاوہ اس کثرت سے علمائے اہل سنت نے حضرات حسنین کے ساتھ ”علیہ السلام“ لکھا ہے جس کا شمار مشکل ہے۔

علمائے دورِ حاضر کے محققین نے بھی ان حضرات کو ”علیہ السلام“ لکھا ہے، مثلاً: مولانا شبلی نعمانی ”سیرۃ النبی“ میں، مولانا سید سلیمان ندوی ”خطبات مدراس“ میں، مولانا ابوالکلام آزاد ”شہید اعظم“ میں، مولانا عبدالسلام ندوی ”اسوۃ صحابہ“ وغیرہ میں۔

مذکورہ دلائل کے ہوتے ہوئے عمر کا ان حضرات کو ”علیہ السلام“ کہنے سے روکنا صحیح ہے یا نہیں؟ قرآن و حدیث و فقہ سے ثبوت کے ساتھ جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فی نفسہ ”السلام علیہ“ یا ”علیہ السلام“ نبی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، غیر نبی کے لئے بھی استعمال کرنا درست ہے، اس کے لئے معصوم ہونا بھی ضروری نہیں ہے، چنانچہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے متعدد مواقع میں اس کے استعمال کی اجازت دی ہے۔ اصول فقہ کی درسی کتاب ”اصول الشاشی“ کے شروع میں مصنف نے لکھا ہے: ”والسلام علی ابی حنیفہ وأحبابہ“ (۱)۔ اس کو بھی حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے استدلال میں پیش فرمایا ہے اور جلیل القدر محدثین کے حوالے بھی دیئے ہیں (۲)، مگر شرح فقہ اکبر، ص: ۲۰۴، میں ہے:

”وفی الخلاصة أيضاً: إن فی الأجناس عن أبی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ: لا یصلی علی غیر الأنبیاء والملائکۃ، ومن صلی علی غیرہما لا علی حجة التبعیۃ، فهو غال من الشعة التي سقیمت بالروافض، انتهى. ومفہومہ أن حکم السلام یس كذلك، ونعل وحہہ أن السلام تحجیۃ أهل الإسلام، ولا فرق بین ”السلام علیہ“ و ”علیہ السلام“ إلا أن قوله: علی علیہ السلام من

(۱) (اصول الشاشی، ص: ۵، قدیمی)

(۲) ”لفظ سلام کا غیر انبیاء کی شان میں کہہ سکتے ہیں، اس کی سدیہ ہے کہ اہل سنت کی کتب قدیرہ حدیث میں علی النصوص ابوداؤد، صحیح بخاری میں حضرت علیؓ و حضرات حسنینؓ، حضرت فاطمہؓ و حضرت خدیجہؓ و حضرت عباسؓ کے ذکر کے ساتھ لفظ علیہ السلام کا مذکور ہے۔“ (فتاویٰ عزیز، باب الخلافة، عنوان: بارہ امام پر بالاستقلال درود کا فیصلہ، ص: ۲۳۵، سعید)

شعار أهل البدعة، فلا يستحسن في مقام المرام، اهـ“ (۱)۔

پس اگر کسی جگہ حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ مثلاً ”علیہ السلام“ کہنا روا فض کا شعار ہو کہ وہ معصوم مان کر ایسا کہتے ہوں تو اس شعار سے بچنے کے لئے دیگر اکابر حضرات ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان غنی، حضرت علی، حضرت عائشہ، حضرت خدیجہ الکبریٰ، حضرت فاطمہ الزہراء۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و جمیع اصحابہ۔ کے اسمائے مبارکہ کے ساتھ اس لفظ کا استعمال کر لیا جائے، یا پھر حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام کے ساتھ بھی نہ استعمال کیا جائے جس سے کہ اہل باطل کے شعار سے تحفظ ہو جائے (۲)۔

احقر کے خیال میں یہ مسئلہ اتنا اہم نہیں کہ اس کو محاذ بنا کر منظر کر بلا پیش کر دیا جائے۔ طرفین کے دلائل فراہم کرنے سے کچھ ایسا ہی اندازہ ہوتا ہے۔ اللہ پاک ہر قسم سے محفوظ رکھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم  
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۴/۹۰ھ۔

### ”علیہ السلام“ اور لفظ ”امام“ کا استعمال

سوال [۹۱۹۳]: زید کہتا ہے کہ حدیث پاک: ”من تشبه بقوم فهو منهم“ (۳) کی روشنی میں ہم اہل النیۃ والجماعت کو ہر اس چیز سے بچنا چاہئے جو کسی قوم کا خاصہ اور شعار ہو، مثلاً: رافضیوں کا شعار ہے کہ وہ حضرات حسنین کے لئے ”علیہ السلام“ کہتے ہیں اور جب اپنے بچوں کے نام رکھتے ہیں تو حیدر علی، امام علی،

(۱) (شرح الفقہ الاکبر، ص: ۱۶۶، ۱۶۷، قدیمی)

(۲) ”قلت: وقد غلب هذا في عبارة كثير من السامع للكتب أن يفرد علي رضي الله تعالى عنه بأن يقال ”عليه السلام“ من دون سائر الصحابة، أو ”كرم الله وجهه“ . وهذا وإن كان معناه صحيحاً، لكن يسعى أن يسوي بين الصحابة في ذلك، فإن هذا من باب التعظيم والتأثير، ولشيخان وأمير المؤمنين عثمان أولى بذلك منه رضي الله تعالى عنهم أجمعين“ (تفسير ابن كثير، (سورة الأحزاب ۵۶) ۲/۲۸۴، دار الفیحاء دمشق)

”والظاهر أن العلة في مع السلام ما قاله النووي في علة منع الصلاة: إن ذلك شعار أهل

البدع“۔ (رد المحتار، کتاب الخنثی، مسائل شتی: ۶/۵۳، سعید)

(۳) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۰، قدوسی)

حسن علی، حسین علی، جواد علی، باقر حسین، کاظم رضا، وغیرہ وغیرہ جیسے نام رکھتے ہیں (۱) اور یہ ایک واضح حقیقت ہے کہ جب اس قوم کا کوئی نام آتا ہے اور اس شخص کے بارے میں یہ نہ معلوم ہو کہ وہ سنی ہے یا شیعہ تو فوراً اس طرف ذہن جاتا ہے کہ ہونہ ہو، شیعہ ہو۔ کیونکہ روافض ان ناموں کے علاوہ کوئی دوسرا نام نہیں رکھتے۔

بکر کہتا ہے کہ اچھے کاموں میں بُروں کی مشابہت بُری نہیں جیسا کہ شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتاویٰ عزیزی میں فرمایا ہے۔ اگر تشبہ برفض ہوتا تو علمائے اہل سنت و جماعت نے نہ تو یہ نام رکھے ہوتے اور نہ اپنی کتابوں میں کثرت سے ہر زمانہ میں ”علیہ السلام“ حضراتِ حسین کے لئے استعمال کیا ہوتا۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ زید و بکر میں حق پر کون ہے، ان حضرات کے لئے لفظ: ”إمام“ اور ”علیہ السلام“ کہنا اور اسمائے مذکورین کا نام رکھنا تشبہ برفض ہے یا نہیں، کوئی گناہ ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شرح فقہ اکبر، ص: ۲۰۴، مد علی قاری نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ”علیہ السلام“ لکھنے کو شعائرِ شیعہ و اہل بدعت فرمایا ہے، اس لئے وہ منع فرماتے ہیں (۲)۔ صحابہ کے ساتھ ”ترضی“ اہل سنت

(۱) ”وعنه: ای ابس عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من تشبه بقوم“ ای من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغیرہ، أو بالفساق أو الفجار أو بأهل التصوف والصلحاء الأبرار ”فهو منهم“: ای فی الإثم والخیر“۔ (مرواة المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۴۳۴۷: ۱۵۵/۸، رشیدیہ)

(۲) ”أن قوله: علی علیہ السلام من شعار أهل البدعة، فلا يستحسن فی مقام المرام“ (شرح الفقہ الأكبر للملا علی القاری، ص: ۱۶۷، قدیمی)

”وأما السلام، فقل اللقانی فی شرح حوہرة التوحید عن الإمام الجوینی أنه فی معنی الصلاة، فلا يستعمل فی الغائب ولا یفرد به غیر الأنبیاء، فلا یقال: علی علیہ السلام والظاهر أن العلة فی منع السلام ما قاله النووي فی علة مع الصلاة. إن ذلك شعار أهل البدع“ (رد المحتار، کتاب الخشی، مسائل شتی: ۷/۷۵۳، معید)

والجماعت کا شعار ہے (۱)، فتاویٰ عزیزی میں اس کی بھی اجازت ہے (۲)۔ ابوداؤد شریف اور بخاری شریف کی اسانید میں ان کے اور چند ناموں کے ساتھ ”علیہ السلام“ کا لفظ موجود ہے (۳)۔ ہو سکتا ہے کہ یہ کسی جگہ مخصوص شعار ہو ورنہ ان کا، مگر عالمگیر شعار نہ ہو، لہذا جہاں شعار ہو وہاں بچنا چاہیے، جہاں نہ ہو وہاں گنجائش دی جائے (۴)۔ یہ مسئلہ اتنا اہم نہیں کہ مستقل موضوع بحث بنایا جائے۔

جس نام کے معنی فی نفسہ صحیح ہوں مگر کسی علاقہ میں وہ نام غیروں کا شعار بن گیا تو اس سے احتراز چاہیے، الا یہ کہ وہ منصوص و مأثور ہوں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

### ”علیہ السلام“ وترحمی وترحم

سوال [۹۱۹۴]: دو رتبہ و صحابہ و تابعین میں حضرات انبیائے کرام کے لئے ”علیہ السلام“ اور صحابہ کرام کے لئے ”رضی اللہ تعالیٰ عنہ“، تابعین کے لئے ”رحمہ اللہ تعالیٰ“ جیسے آج کل بولا جاتا ہے، بولا جاتا تھا یا نہیں؟

الجواب حامداً و مصلياً:

قرآن کریم نے صحابہ کرام کے لئے ”رضی اللہ تعالیٰ عنہم“ کا لفظ استعمال کیا ہے (۵)، بعض

(۱) ”(ويستحب الترضي للصحابة) وكذا من اختلف في نبوته كذی القرنين و لقمان“۔ (الدر المختار،

كتاب الخنثى، مسائل شتى: ۶/۷۵۴، سعيد)

(۲) ”لفظ سلام کا غیر انبیاء کی شان میں کہہ سکتے ہیں، اس کی سند یہ ہے کہ اہل سنت کی کتب قدیمہ حدیث میں علی النصوص ابوداؤد، صحیح بخاری میں حضرت علیؓ و حضرات حسنینؓ، حضرت فاطمہؓ و حضرت خدیجہؓ و حضرت عباسؓ کے ذکر کے ساتھ لفظ علیہ السلام کا مذکور ہے۔“ (فتاویٰ عزیزی (اردو)، ص: ۲۳۵، باب الخلافة، سعيد)

(۳) فی نسخة علی هامش صحيح البخاری: ”قال: علی علیہ السلام“۔ (صحيح البخاری، كتاب التفسير، (سورة الزاریات): ۲/۷۱۹، (رقم الحديث: ۶)، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، كتاب الصلوة، باب فی الرجل یصلی عاقصاً شعره: ۱/۱۰۲، إمدادیہ)

(۴) ”أقول: و كراهة التشبه بأهل البدع مقررة عندنا أيضاً، لكن لا مطلقاً، بل فی المذموم و لیما قصد به التشبه بهم“۔ (رد المحتار، كتاب الخنثى، مسائل شتى: ۶/۷۵۴، سعيد)

(۵) قال الله تعالى: ﴿ جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدًا، رضي الله

صحابہ کے لئے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی ان کے وفات (شہادت) پر یہ لفظ ارشاد فرمایا ہے (۱) اور صحابہ و تابعین کے زمانہ میں ذرا زیادہ یہ لفظ مستعمل ہوا، پھر عام ہو گیا۔

انبیاء علیہم السلام کے لئے لفظ ”علیہ السلام“ دو ربوی ہی میں زیادہ مستعمل تھا، صحابہ کرام بھی استعمال فرماتے تھے اور بعد کے حضرات بھی۔ تابعین کے لئے لفظ ”رحمہ اللہ تعالیٰ“ دو صحابہ میں بہت کم تھا، بعد میں زیادہ ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= عنہم و رضوا عنہ، ذلک لمن خشي ربه ﴿٨﴾. (البینۃ: ۸)

(۱) ”حضرت وہب ابن قابوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک صحابی ہیں جو کسی وقت میں مسلمان ہوئے تھے اور اپنے گھر کسی گاؤں میں رہتے تھے، بکریاں چراتے تھے۔ اپنے بھتیجے کے ساتھ ایک رسی میں بکریاں باندھے ہوئے مدینہ منورہ پہنچے، پوچھا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہاں تشریف لے گئے۔ معلوم ہوا کہ احد کی لڑائی پر گئے ہوئے ہیں، بکریوں کو وہیں چھوڑ کر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گئے۔ اتنے میں ایک جماعت کفار کی حملہ کرتی ہوئی آئی، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو ان کو منتشر کر دے وہ جنت میں میرا ساتھی ہے“۔ حضرت وہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے زور سے تلوار چلائی شروع کی اور سب کو ہٹا دیا۔ دوسری مرتبہ یہی صورت پیش آئی، تیسری مرتبہ پھر ایسا ہی ہوا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو جنت کی خوش خبری دی۔ اس کا سنا تھا کہ تلوار لے کر کفار کے جنگلے میں گھس گئے اور شہید ہوئے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے وہب جیسی دلیری اور بہادری کسی کی بھی کسی لڑائی میں نہیں دیکھی، اور شہید ہونے کے بعد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو میں نے دیکھا کہ وہب کے سر ہانے کھڑے تھے اور ارشاد فرماتے تھے کہ: ”اللہ تم سے راضی ہو، میں تم سے راضی ہوں“۔ اس کے بعد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود اپنے دست مبارک سے دفن فرمایا، باوجودیکہ اس لڑائی میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود بھی زخمی تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ مجھے کسی کے عمل پر بھی اتنا رشک نہیں آیا جتنا وہب کے عمل پر آیا، میرا دل چاہتا ہے کہ اللہ کے یہاں ان جیسا اعمال نامہ لے کر پہنچوں۔ ان پر رشک اس خاص کارنامہ کی وجہ سے ہے کہ جان کو جان نہیں سمجھا، ورنہ خود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دوسرے حضرات اس سے کہیں بڑھے ہوئے ہیں۔ (فضائل اعمال، حکایات صحابہ، باب ہلثم، حضرت وہب بن قابوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی احد میں شہادت، ص: ۷۸، ۷۹، کتب خانہ فیضی لاہور)

ایضاً

حضرت صدر مفتی صاحب دارالعلوم دیوبند! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

سوال [۹۱۹۵]: سیدنا حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ”علیہ السلام“ کہنا، اس کے جواز کا فتویٰ دارالعلوم سے صادر ہونا سخت حیرانی کا باعث ہے۔ غالباً کسی نو مشق طالب علم نے فتویٰ کی ترتیب دی اور آپ حضرات نے بلا تعق کے تصدیق فرما کر اہل سنت و جماعت کے کاز کو نقصان پہنچایا۔

قرآن کریم کا طریقہ یہ ہے کہ اس نے انبیاء کے اسماء کے ساتھ ”سلام“ (۱) اور ذکریٰ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ ”ترضی“ کا استعمال کیا ہے (۲)۔ اہل بدعات اور ردافض سیدنا حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خصوصیت سے ”علیہ السلام“ کہتے ہیں، ان کا عقیدہ عصمتِ اثنا عشریہ سے بھی متعلق ہے۔

فقہاء اور مفسرین کی چند عبارتیں ملاحظہ فرما کر فتویٰ صادر فرمائیں:

شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے حجت شرعیہ بن سکتی تھی اگر دیگر فقہائے مجتہدین کی عبارات ان کا ساتھ دیں۔ اور ساتھ ہی یہ بھی عرض خدمت ہے کہ خود فتاویٰ عزیزی کے قدیم نسخہ میں جو بنارس کے مولانا محمد ابراہیم صاحب مرحوم رحمہ اللہ تعالیٰ کے کتب خانہ میں دیکھا گیا جس میں تفصیل سے دس صفحات پر پھیلا کر جواز و عدم جواز ہر دو طرح کے دلائل قلمبند فرما کر کے اخیر میں اپنا قول فیصل یوں فرماتے ہیں:

”پس واضح دلائل مثل آفتابِ نیمروز گردید کہ صلوٰۃ چہ بلکہ سلام ہم بالاستقلال بر غیر انبیاء جائز نیست، و آنچه اسناد و شہود بر جواز سلام آوردند نمونہ اینست قابل تمسک نیستند، لاحتمال الوجوہ الآخر فیہا۔ و شاہد نص فی المطلوب باید بہ محتمل الوجوہ، کما سبق۔ پس اثبات دعویٰ بآنها نتوان کرد غور باید کرد و انصاف باید داد، و رجال را بحق باید شناخت نہ حق را بر جال“۔ فتاویٰ عزیزی

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿سلام علی نوح فی العالمین﴾ (سورۃ الصافات: ۷۹)

و قال اللہ تعالیٰ ﴿سلام علی ال یاسین﴾ (سورۃ الصافات: ۱۳۰)

و قال اللہ تعالیٰ: ﴿سلام علی ابراہیم﴾ (سورۃ الصافات: ۱۰۹)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ﴾ (سورۃ البینۃ: ۸)

مخطوطہ، ص: ۳۳۰، ۳۳۱ (۱)۔

۲.....تفسیر مدارک التنزیل میں ہے:

”أما إذا أفرد غيره من أهل البيت بالصلوة، فمكروه، وهو من شعار الروافض. وفي الإكليل في توضيح الصلوة والسلام ناقلاً عن الإمام الجويني: إنه في معنى الصلوة، فلا يستعمل في العائب ولا يفرد به غير الأنبياء، فلا يقال: عليّ عليه السلام. وبعد السطرين: قد بين علة المنع بحيث قال: والظاهر أن العلة في مع السلام ما قاله النووي في علة مع الصلوة: إن ذلك شعائر أهل البدع، ثم استشهد من شعائر القاضي عياض تركها اختصاراً“ (۲)۔

۳. قاضی ثناء اللہ پانی پتی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر مظہری میں بڑی وضاحت سے فرمایا ہے:

”لكن أهل الشرع من المحدثين والفقهاء اصطلمحوا على اختصاص لفظ ”الصلوة“ بالأنبياء أو بنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم إلا تبعاً. وبناءً على هذا الاصطلاح قال مالك رحمه الله تعالى: أكره الصلوة على غير الأنبياء. قال عياض رحمه الله تعالى: هذا قول مالك وسفيان، وهو قول المتكلمين والفقهاء، قالوا: يُذكر غير الأنبياء بالرضى والغفران والرحمة.“

”الصلوة على غير الأنبياء فلم يكن من المعروف، وإنما أحدثت في دولة بني هاشم يعني الخلفاء العباسية“. ملخصاً۔

یہ تفسیر پارہ نمبر: ۱۱، آیت: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ الخ کے تحت منقول ہے (۳)۔

۴. روح المعانی، پ نمبر: ۱۱، ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ کے تحت مفصل وضاحت مذکور ہے:

”فلا يقال: عليّ عليه السلام، بل يقال: رضي الله تعالى عنه. والظاهر أن العلة في منع السلام ما قاله النووي في علة مع الصلوة من أن ذلك شعار أهل البدع، وأنه مخصوص في لسان السلف بالأنبياء والملائكة عليهم السلام“ (۴)۔

(۱) (فتاویٰ عزیزى (اردو)، ص: ۲۳۷، باب الخلافة، سعيد)

(۲) (مدارک التنزیل، (سورة الأحزاب): ۲/۳۵۴، قدیمی)

(۳) (التفسير المظهری، (سورة التوبة: ۱۰۳)، ۲/۲۹۲، حافظ كتب خانه کوئٹہ)

(۴) (روح المعانی: ۲۲/۸۶، تحت قوله تعالى: ﴿صَلُّوا عَلَيْهِ﴾ (سورة الأحزاب: ۵۶)، دار احیاء بیروت)

۵ ”شقاء“ قاضی عیاض حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ میں سلام کی بحث میں بڑی صاف عبارت مل جائے گی۔

دیکھ لیں (۱)۔

(۱) قال القاضی رحمہ اللہ: ”عامۃ اهل العلم متفقون علی جواز الصلوة علی غیر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وروی عن ابن عباس: ”أنه لا تجوز الصلوة علی غیر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“۔ وروی عہ: لا تنفی الصلوة علی أحد إلا النیین۔ وقال سہیان: یکرہ أن یصلی إلا علی نبی۔ ووجدت بخط بعض شیوخی: مذهب مالک أنه لا یجوز أن یصلی علی أحد من الأنبیاء سوا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وهذا غیر معروف من مذهبہ، وقد قال مالک فی المبسوط لیحیی بن إسحاق أکرہ الصلوة علی غیر الأنبیاء، وما ینفی لنا أن نتعدی ما أمرنا بہ۔ قال یحیی بن یحیی: لست آخذ بقولہ، ولا بأس بالصلوة علی الأنبیاء کلہم وعلی غیرہم، واحتج بحديث ابن عمر وبما جاء فی حدیث تعلیم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الصلوة علیہ، وفیہ: ”وعلی أزواجه وعلی آلہ“۔

وقد وجدت معلقاً عن أبی عمران القاسی: روى عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کراهة الصلوة علی غیر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قال: وبہ نقول، ولم یکن یستعمل فیما مضی۔ وقد روى عبدالرزاق عن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”صلوا علی أنبیاء اللہ ورسلہ، فإن اللہ بعثہم کما بعثنی“۔ قالوا: والأسانید عن ابن عباس لينة۔

والصلوة فی لسان العرب بمعنی الترحم والدعاء، وذلك علی الإطلاق حتی یمنع منہ حدیث صحیح أو إجماع، وقد قال تعالیٰ: ﴿هو الذی یصلی علیکم وملكته﴾ [الأحزاب: ۴۳] الآیۃ۔ وقال: ﴿خذ من أموالہم صدقة تطہرہم وتزکیہم بہا، وصل علیہم﴾ [التوبة: ۱۰۳]، الآیۃ۔ وقال: ﴿أولئک علیہم صلوات من ربہم ورحمة﴾ [البقرة: ۱۵۷]۔

وقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”اللہم صل علی آل أبی اوفی“۔ وكان إذا اتاہ قوم بصدقتہم قال: ”اللہم صل علی آل فلان“۔ وفی حدیث الصلوة: ”اللہم صل علی محمد وعلی أزواجه وذریئہ“۔ وفی آخر: ”وعلی آل محمد“۔ قیل: أتباعہ وقیل: امتہ، وقیل: آل بیتہ، وقیل: الأتباع والرهط والعشیرۃ، وقیل: آل الرجل ولدہ، وقیل: قومہ، وقیل: أهلہ الذین حرمت علیہم الصدقة۔

وفی رواية أنس مثل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من آل محمد؟ قال: ”کل تقی“۔ ویجی علی مذهب الحسن أن المراد بآل محمد محمد نفسہ، فإنه کان یقول فی صلاتہ علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”اللہم اجعل صلواتک وبرکاتک علی آل محمد“۔ یرید نفسہ؛ لأنه کان لا یخل =



= بالفرض ويأتى بالفل؛ لأن الفرض الذى أمر الله تعالى به هو الصلوة على محمد نفسه، وهذا مثل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لقد أوتى مزماراً من مزامير آل داود". يريد من مزامير داود.

وفى حديث أبى حميد الساعدى فى الصلوة: اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته". وفى حديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أنه كان يصلى على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى أبى بكر وعمر". ذكره مالك فى المؤطا من رواية يحيى الأندلسى. والصحيح من رواية غيره ويدعو لأبى بكر وعمر. وروى ابن وهب عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه: كما ندعو لأصحابنا بالغيب، فنقول: اللهم اجعل مك على فلان صلوات، ثم الأبرار الذين يقومون بالليل ويصومون بالنهار. قال القاضى: والذى ذهب إليه المحققون وأميل إليه ما قاله مالك وسفيان رحمهما الله.

وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه واختاره غير واحد من الفقهاء والمتكلمين أنه لا يصلى على غير الأنبياء عند ذكرهم بل هو شئ يختص به الأنبياء توقيراً وتعريزاً كما يخص الله تعالى عند ذكره بالتزيه والتقدیس والتعظيم، ولا يشاركه فيه غيره، كذلك يجب تخصيص النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الأنبياء بالصلوة والتسليم ولا يشاركه فيه سواهم، كما أمر الله بقوله: ﴿صلوا عليه وسلموا تسليماً﴾ [الأحزاب: ٥٦]. ويذكر من سواهم من الأئمة وغيرهم بالغفران والرضى كما قال تعالى: ﴿يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان﴾ [الحشر: ١٠]، وقال: ﴿والذين تبوءوا محامدنا وهم يباغضون﴾ [التوبة: ١٠٠].

أيضاً فهو أمر لم يكن معروفاً فى الصدر الأول كما قال أبو عمران، وإنما أحدثه الرافضة والمتشيعه فى بعض الأئمة، فشاركوهم عند الذكر لهم بالصلوة وسأوهم بالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذلك. وأيضاً فإن التشبه بأهل البدع منهى عنه، فتجب مخالفتهم فيما التزموه من ذلك، وذكر الصلوة على الآل والأزواج مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بحكم التبع والإضافة إليه لا على التخصيص. قالوا: وصلاة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم على من صلى عليه مجراها مجرى الدعاء، والمواجهة ليس فيها معنى التعظيم والتوقير. قالوا: وقد قال تعالى: ﴿لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً﴾ [النور: ٦١]. فكذلك يجب أن يكون الدعاء له مخالفاً لدعاء الناس بعضهم لبعض، وهذا اختيار الإمام أبى المظفر الإسفرائينى من شيوخنا، وبه قال أبو عمر بن عبد البر. (كتاب الشفاء للقاضى عياض، الباب الرابع فى حكم الصلوة عليه والسلام، الفصل الثامن فى الاختلاف فى =

۶ ”نسیم الریاض شرح شفاء“ قاضی عیاض میں وضاحت بھی خوب قابل دید ہے (۱)۔

۷..... شرح فقہ اکبر میں ہے:

”قوله. عنی عمیہ السلام من شعار أهل البدع، فلا يستحق فی مقدم المرام، تفسیر اسی

السعود“ (۲)۔

۸ تفسیر کبیر میں ہے:

”إن أصحابنا یسمعون من ذکر صلوات الله علیه وعلیه الصلوة والسلام: لا فی حق

الرسول“ (۳)۔

۹ اصول الشاشی کا حوالہ بھی دیتے ہیں: ”والسلام علی اسی حنیفة“ تو وہ جذبہ عقیدت میں

= الصلوة علی غیر النبی صلی الله تعالى علیه وسلم، ص: ۴۴۱، ۴۴۳، دار الفکر بیروت

(۱) ”الواقع بین العلماء فی الصلوة علی غیر الانبیاء صلی الله تعالى علیه وسلم: ای فی جواز الصلوة علی غیرہ من المؤمنین غیر الانبیاء كالصحابہ ونحوهم، وسائر الانبیاء: ای بقیتهم غیرہ کابراہیم وموسی ونحوہما وسائر بمعنی ”باقی“ کما تقدم. والخلاف فی جواز الصلوة علی من ذکر استقلالاً لا بطریق التعمية له، كالصلوة علی الہ وأزواجه. قال القاضی عیاض المؤلف وفقہ الله: ”عامۃ اهل العلم“: ای جمیعہم متفقون علی جواز الصلوة علی غیر النبی صلی الله تعالى علیه وسلم من الانبیاء والملائکة والمؤمنین، ودعواہ الاتفاق مطلقاً لیست بمسلمة. وقد قال النووی رحمہ الله تعالى فی الأذکار: اجمعوا علی طلب الصلوة علی نبینا صلی الله تعالى علیه وسلم، وكذلك اجمع من یعتقد به علی استحبابها علی سائر الانبیاء والملائکة استقلالاً، وأما غیرہم ابتداء، فالجمهور علی أنه لا یصلی علیہم، واحتلف فی هذا المنع، فقال بعض أصحابنا: إنه حرام، والأكثر علی أنه مکروه، کراهة تنزیہ. وذهب کثیر إلی أنه خلاف الأونی، وليس مکروهاً، والصحيح الذی علیہ الأكثر کراهة تنزیہ؛ لأنه شعار أهل البدع. انتهى“ (نسیم الریاض فی شرح الشفاء، الباب الرابع من القسم الثاني فی حکم الصلوة علیہ والتسلیم لہ، فصل فی الاختلاف فی الصلوة علی غیر النبی: ۵۰۴، ۳، المكتبة السلفية المدينة المنورة)

(۲) (شرح الفقہ اکبر للقراری، ص: ۱۶۷، قدیمی)

(۳) (التفسیر الکبیر، (سورة التوبة: ۱۰۳) ۱۸۰/۱۶، مکتب الاعلام الإسلامی)

لکھ گئے ہیں (۱)۔

۱۰... وہیں پر حاشیہ بھی دیکھ لیا جائے، جمہور عدم جواز کی طرف کئے ہیں (۲)۔

۱۱ "أما الصلوة على غير الأنبياء عليهم الصلوة والسلام، فيجوز تبعاً، وتكره استقلالاً؛ لأنه في العرف شعار ذكر الرسل، ولذلك كره أن يقال: محمد عز وجل مع كونه عزيزاً جليلاً" (۳)۔

غنية المستملی (المعروف بالكبرى) میں ہے:

"فلا يقال: فلان عليه السلام، فالواجب الاتباع واجتناب الابتداع" (۴)۔

۱۲..... تفسیر کشاف میں ہے:

"لأنه يؤدي إلى الاتباع بالروافض" ۲۴۶/۳ (۵)۔

۱۳..... طیبی کے حوالہ سے مشکوٰۃ کے حاشیہ پر ہے:

(۱) (أصول الشاشی، ص: ۵، قدیمی)

(۲) "قوله: على أبي حنيفة رحمه الله تعالى: ذكره لراعيته الاستهلال، وأردفه بالصحابة إشارة إلى أنه من التابعين، وهو الأشبه بالصواب، لما لم يختلفوا في رؤيته أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه. وإنما خص أبا حنيفة رحمه الله تعالى بالدعاء بالسلامة ليعلم أن المصنف رحمه الله تعالى حنفى المذهب". (حاشية أصول الشاشی، المصدر السابق، (رقم الحاشية: ۸)، قدیمی)

(۳) لم أجد هذه العبارة بلفظها، وقد ذكر النووي المسألة بهذا اللفظ: "ولا يصلى على غير الأنبياء استقلالاً" ولكن يصلى عليهم تبعاً، فيقال تبعاً اللهم صلى على محمد وآل محمد وأصحابه وأزواجه وذريته لم ينقل (السلف) استعمالهم ذلك، بل حصوا به الأبياء كما خصوا الله تعالى بالتقديس والتسبيح، فيقال قال عز وجل ولا يقال: قال النبي عز وجل وإن كان عزيزاً جليلاً". (حاشية النووي على صحيح الإمام مسلم، كتاب الصلوة، باب الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد التشهد: ۱/۱، قدیمی)

(۴) (الحلى الكبير للشيخ إبراهيم الحلى الحنفى، ص: ۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۵) (الكشاف، (سورة الأحزاب: ۵۶): ۵۵۸/۳، دار الكتب العربی بیروت)

”فالجمهور على عدم الجواز ابتداءً، وقيل: إنه حرام، وقيل: إنه مكروه، وقيل: هو ترك الأولى، والصحيح أنه مكروه كراهة تنزيه، واتفقوا على جواز جعل غير الأنبياء تبعاً لهم في الصلوة“ (۱)۔

۱۴۔۔۔ خود جماعت دیوبند کے سرخیل حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ ”رد السلسلہ“ میں فرماتے ہیں: ”بجز حضرات انبیاء، ملائکہ علی نبینا وعلیہم السلام کے کسی اور پر استقلالاً درود شریف و سلام نہ پڑھے، البتہ تبعاً مضافاً نہیں“۔ ص: ۹ (۲)۔

۱۵۔ صلاة علی النبی کی فصل أشعة اللمعات: ۱/۴۰۵، نکال کر دیکھ لیا جائے، جمہور کا مختار مذہب یہ لکھا ہے کہ:

”مخصوص است بانبیاء، ومشارکت نیست بایشان جزء ایشان

را در آن، الخ“ (۳)۔

۱۶۔ در مختار میں ابن عابدین کہتے ہیں: ”لا یصلی علی غیر الانبیاء و علی غیر الملائکۃ إلا بطریق التبع“۔ پھر انہوں نے بھی شفاء کی عبارت مذکور نقل کی ہے، ۵/۴۹۷ (۴)۔

اخیر میں افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ دارالعلوم جیسے علمی فقہی اور بین الاقوامی شہرت یافتہ جگہ سے اس قدر غیر ذمہ دارانہ شرعی تحریر صادر ہو، امید کہ نظر ثانی کے بعد جواب ارسال فرمائیں گے۔ تمام فتوے مختلف مقامات سے آچکے ہیں، کتابت جاری ہے، عنقریب شائع کرانا ہے۔

فتوے کی نزاکت کو سمجھتے ہوئے، ہونا تو یہی چاہئے کہ فرصت نہ بھی ہو، تو اس کے لئے فرصت نکال لیجئے، ہم دارالعلوم جیسی دینی درسگاہ سے بھی توقع باندھے منتظر ہیں، امید کہ فوراً فرصت نکال کر جواب عنایت

(۱) (حاشیہ مشکوٰۃ المصابیح، باب الصلاة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و فضلہا، ص: ۸۷، رقم الحاشیہ: ۱)، قدیمی)

(۲) لم أظفر علیہ

(۳) (أشعة اللمعات، کتاب الصلاة، باب الصلاة علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و فضلہا: ۱/۴۰۴، مکتبہ نوریہ و ضویہ مکہ)

(۴) (الدر المختار، کتاب الخشی، مسائل شتی: ۶/۷۵۳، سعید)

فرمائیں گے۔ اس میں اہل بدعت اور اہل سنت کے مابین اس نوع کا معرکہ الآراء عقیدہ گرم ہے، اہل بدعت ایسے ہیں جو صحابہ کی ایک جماعت پر لعن و طعن کرتے ہیں وہ مجوزین ”علیہ السلام“ بہ سیدنا حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، ورنہ دیوبندی و بریلی کے مختلف اداروں سے جوابات موصول ہو چکے ہیں، سب نے منع تجویز فرمائے فقط۔ والسلام۔

حیدر علی، کتب خانہ مہدوی، مظہر العلوم بنارس۔

### الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ سلام ایک تحیہ اور دعاء ہے، زندوں کے لئے بھی، مردوں کے لئے بھی۔ ملاقات کے وقت اس کی تعلیم دی گئی ہے (۱) ”السلام علیکم، وعلیکم السلام“ (۲)، اس کے ساتھ ”ورحمة اللہ“ اور ”وبرکاتہ“ بھی ثابت ہے (۳)۔

(۱) ”عن ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن أولى الناس باللہ من یبدأ بالسلام“۔ رواہ أحمد و أبوداؤد والترمذی“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب السلام، الفصل الثانی، ص: ۳۹۸، قدیمی)

(۲) ”والأفضل للمسلم أن یقول: السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ، والمجیب كذلك یرد“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع فی السلام: ۳۲۵/۵، رشیدیہ)

(۳) ”عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رجلاً جاء إلی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال: السلام علیکم، فرد علیہ، ثم جلس، فقال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”عشر“۔ ثم جاء آخر، فقال: السلام علیکم ورحمة اللہ، فرد علیہ، فجلس: فقال: ”عشرون“۔ ثم جاء آخر، فقال: السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ، فرد علیہ، فجلس، فقال: ”ثلاثون“۔ رواہ الترمذی وأبوداؤد“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب السلام، الفصل الثانی، ص: ۳۹۸، قدیمی)

(و کذا فی سنن أبی داؤد، کتاب الأدب، باب کیف السلام: ۷۰۶/۲، دار الحدیث ملتان)

وقال العلامة النووی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”والأفضل أن یقول: السلام علیکم لیتاؤلہ وملکیہ، وأکمل منه أن یزید: ورحمة اللہ، وأيضاً وبرکاتہ وأما صفة الرد، فالأفضل والأکمل أن یقول: وعلیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہم“۔ (شرح النووی علی الصحیح لمسلم، کتاب السلام، باب لیسلم الراكب علی الماشی: ۲۱۲/۲، قدیمی)

سلام کے لئے یہ بھی ضروری نہیں کہ پہلے سے جان پہچان ہو تو سدم کیا جائے بلکہ۔ "وتقرئ السلام علی من عرفت و من لم تعرف، اھ۔ بخاری شریف (۱)۔

اس کو آپس کی محبت کا ذریعہ بتایا گیا ہے، اس لئے اس کے پھیلانے اور عام کرنے کا حکم ہے۔

"أَوَلَا أَدْرِكُمْ عَلَى شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَاسْتُمْ؟ أَفَشُوا السَّلَامَ بِسُكْمٍ، اھ۔" مسلم

شریف (۲)۔

صغیر، کبیر، قلیل، کثیر، راکب، ماشی، قاعد، سب کو ہی اس کی تمقین کی گئی ہے (۳)، حتیٰ کہ ملنگہ کو آدم علیہ علی نبینا الصلوٰۃ والسلام کا سلام کرنا اور ان کا جواب دینا منقول ہے (۴)۔ الحاصل یہ کسی کا مخصوص و متعین حصہ نہیں، اس لحاظ سے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ بھی مخصوص نہیں، نہ کسی معصوم کی تعین و تخصیص ہے۔

حضرات صیہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین، خود اہل بیت اطہار ہوں، یا خلفائے راشدین مہدیین ہوں، یا دیگر اکابر ہوں، کسی کے لئے اس کی مخالفت نہ قرآن کریم میں ہے، نہ حدیث شریف میں، نہ اجماع سے ثابت، نہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے ثابت ہے۔

(۱) (صحیح البخاری، کتاب الاستیذان، باب السلام للمعرفة و غیر المعرفة، ۲/۹۲۱، قدیمی)

(۲) (الصحيح للإمام مسلم، کتاب الإیمان، باب بیان أنه لا يدخل الحجة إلا المؤمنون، وأن محبة المؤمنين من الإیمان، وأن إفشاء السلام سبب لحصولها: ۱/۵۴، قدیمی)

(۳) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "يسلم الصغير على الكبير، والمار على القاعد، والقليل على الكثير".

"وعنه رضي الله تعالى عنه يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "يسلم الراكب على الماشي، والماشي على القاعد، والقليل على الكثير" (صحیح البخاری، کتاب الاستیذان، باب تسليم القليل على الكثير، وباب يسلم الراكب على الماشي ۲/۹۲۱، قدیمی)

(۴) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "حق الله آدم على صورته فلما خلقه قال اذهب فسلم على أولئك نفر وهو نفر من الملائكة حلوس فاستمع ما يحيونك فابها تحيتك وتحية ذريتك، فذهب فقال. السلام عليكم، فقالوا السلام عليك ورحمة الله اھ۔" (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب الآداب، باب السلام، الفصل الأول

۱/۳۹۷، قدیمی)

کسی وقت یا کسی مقام میں اگر یہ لفظ حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ عرفاً مخصوص ہو کر شعارِ روافض ہو گیا ہے تو اس کی شعاریت کو ختم کر دینے کی ضرورت ہے، اس کی دو صورتیں ہیں: ایک یہ کہ حضرات خلفائے اربعہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و دیگر ازواجِ مطہرات کے لئے بھی اس کو استعمال کیا جائے (۱)۔

روافض کا عقیدہ ان سب کے حق میں معصومیت کا نہیں، بلکہ بعض کے حق میں تو نہایت قبیح عقیدہ رکھتے ہیں۔ بس یہ بات ختم ہو جائے گی کہ یہ لفظ معصوم کے لئے ہی استعمال کیا جاتا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے بھی نہ اختیار کیا جائے، اس سے بھی بظاہر نفسِ شعاریت باقی نہ رہے گی (۲)، لیکن حقیقت یہ ہے کہ عوام کے ذہنوں میں یہ بات ضرور مستقر ہو جائے گی کہ یہ لفظ معصوم کے لئے مستعمل ہوتا ہے غیر معصوم کے لئے نہیں۔

بس جن اکابر محدثین: امام بخاری و امام ابوداؤد و غیرہ کے کلام میں یہ لفظ غیر نبی کے لئے استعمال ہوا ہے ان کے متعلق یہ خیال قائم ہوگا کہ وہ بھی ان کو معصوم مانتے تھے اور ان کا عقیدہ بھی وہی تھا جو شیعوں کا عقیدہ ہے اور اس عقیدہ میں وہ اکابر اور شیعہ متحد ہیں، یا شیعوں کا عقیدہ ان سے ماخوذ ہے، یا نعوذ باللہ وہ بھی شیعہ تھے، اس لئے اس خرابی کے پیش نظر غور کر لیا جائے کہ شعاریت کو ختم کرنے کی کوئی صورت اہون ہے۔

آپ نے جو عبارات منسلکہ پرچہ میں نقل کی ہیں، حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ کی عبارت کے علاوہ بقیہ اکثر عبارات پہلے بھی دیکھی ہوئی ہیں، اب مکرر بھی مراجعت کی، ان میں سے بیشتر عبارات تو لفظ ”صلوٰۃ“ سے متعلق ہیں ”سلام“ کے متعلق نہیں۔ اور بعض عبارات احناف کی نہیں، غیر احناف کی ہیں جن کو حنفیہ

(۱) ”قلت: وقد غلب فی هذا فی عبارة كثير من النساخ للكتب ان يفرد علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بان یقال: ”علیه السلام“ من دون سائر الصحابة أو ”کرم اللہ وجہہ“ وهذا وإن کان معناه صحیحاً، لکن ینبغی أن یسوی بین الصحابة فی ذلك، فإن هذا من باب انتعظیم والتکریم، فالشیخان وأمیر المومنین عثمان أولى بذلك منه رضی اللہ عنہ، ورضی عنہم أجمعین“۔ (تفسیر ابن کثیر، (سورة الأحزاب : ۵۶)، ۵۱۶/۳، ۵۱۷، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(۲) ”لا یصلی علی غیر الأنبياء و علی غیر الملائكة اھ“۔ (الدر المختار، کتاب الخشی، مسائل

شتی: ۵۳/۶، سعید)

پر حجت قرار دینا مشکل ہے۔

۱. حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ کی ہر دو عبارت متعارض ہیں۔

۲. مدارک کی عبارت منقولہ میں ”الصلوة“ کو اہل بیت کے لئے مکروہ لکھا ہے ”السلام“ کا اس میں ذکر نہیں۔ اس کے حاشیہ اکلیل میں ”السلام“ کا مکروہ ہونا، امام جوینی رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے، نیز قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ کا حوالہ دیا ہے۔

یہ ہر سہ حضرات حنفی نہیں، ان کے منع کا مدار بھی شعاریت ہے جس کا حل اوپر بیان کر دیا گیا، جیسے: لفظ ”امام“ شیعوں کے نزدیک معصوم کے لئے مخصوص اور ان کا شعار ہے، مگر اہل سنت والجماعت نے اس لفظ کو دوازدہ حضرات کے لئے مخصوص نہیں رکھا، بلکہ اور بھی بہت سے حضرات پر اس کا اطلاق کیا، جیسے ائمہ اربعہ، ائمہ مجتہدین اور ائمہ کلام وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ۔ اب یہ شبہ نہیں ہوتا کہ امام کے لئے معصوم ہونا ضروری ہے اس کی شعاریت ختم ہوگئی (۱)۔

۳. قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ تعالیٰ کی جو عبارت آپ نے نقل کی ہے وہ سب بحث لفظ ”الصلوة“ کے متعلق ہے، نہ کہ ”السلام“ کے متعلق (۲)۔

۴. روح المعانی میں لفظ ”علیٰ علیہ السلام“ کو منع کیا ہے، احقر نے بھی گذشتہ فتویٰ میں بحوالہ شرح فقہ اکبر میں یہ عبارت نقل کر دی تھی، اس کی دلیل قیاس ہے ”الصلوة“ پر علت وہی شعار ہے جس کا بیان اوپر آچکا ہے۔

(۱) ”أما إذا فرد غيره من أهل البيت، فمكروه، وهو من شعار أهل البدع“۔ (تفسير مدارک: ۳۵۴/۲، قدیمی)

(۲) ”لكن أهل الشرع من المحدثين والفقهاء اصطلاحوا على اختصاص لفظ ”الصلاة“ بالأنبياء أو بسبينا صلى الله تعالى عليه وسلم إلا تبعاً. وبناءً على هذا الاصطلاح قال مالك رحمه الله تعالى: أكره الصلاة على غير الأنبياء. وقال عياض: هذا قول مالك وسفيان، وهو قول المتكلمين والفقهاء، قالوا: يذكر غير الأنبياء بالرضى والعفران والرحمة. وأما الصلاة على غير الأنبياء، فلم يكن من المعروف، وإنما أحدثت في دولة نبي هاشم، يعني خلفاء العباسية“۔ (التفسير المظهری: ۲۹۲/۳، حافظ کتب خانہ کوئٹہ)



۵... قاضی عیاض حنفی نہیں۔

۶... وہ بحث بھی دیکھ لی ہے۔

۷... اس کو خود یہاں کے فتویٰ میں نقل کیا گیا تھا جیسا کہ ابھی نمبر ۴ کے ذیل میں گذرا۔

۸... تفسیر کبیر کے مصنف حنفی نہیں، علاوہ ازیں اس میں ”الصلوة“ کا تذکرہ ہے ”السلام“ کا

نہیں ہے۔

۹... اس میں بھی ”الصلوة“ سے بحث ہے ”السلام“ سے تعرض نہیں، حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ

تعالیٰ سے جس قدر عقیدت ہے اور اس کی بنا پر ”السلام علی ابی حنیفہ“ مصنف اصول الشاشی نے لکھ دیا ہے تو کیا ان کو معصوم تصور کر کے لکھا ہے؟ اگر نہیں اور یقیناً نہیں تو کیا حضرت امام سے بڑے صحابہ اس عقیدت کے مستحق نہیں، درحقیقت ایسا لکھ کر مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نے شعاریت پر ضرب لگادی اور بتادیا کہ یہ لفظ معصوم کے ساتھ مخصوص نہیں۔

۱۰... میری کتاب میں اس پر کوئی حاشیہ ہی نہیں، بہتر ہوتا آپ وہ عبارت بھی نقل فرمادیتے، تاہم اگر

جمہور احناف کا یہ مسلک ہے اور یہ مسئلہ اجماعی ہے تو مجھے اصرار نہیں، رجوع کر لوں گا، مگر اب تک میری نظر سے یہ نہیں گزرا، بلکہ اہل ترجیح فقہاء سے اس کا رائج اور مختار ہونا بھی نہیں دیکھا۔

۱۱... کبیری میں اصالة تو ”الصلوة“ کو غیر انبیاء اور غیر ملائکہ پر استقلالاً مکروہ لکھا ہے اور اس کا اجماعی ہونا

نقل کیا ہے اور وافض کا اختلاف نقل کیا ہے کہ وہ غیر انبیاء اور غیر ملائکہ پر بھی ”الصلوة“ کے قائل ہیں، پھر ”السلام“ کو اس پر قیاس کیا، اس کی علت وہی شعاریت ہے، جس کا حل بتادیا گیا (۱)۔

۱۲... اس کا حاصل بھی وہی تشبہ بالروافض سے احتراز ہے جس کی صورت اوپر لکھ دی گئی۔

۱۳... اس عبارت نے مسئلہ کو بہت ہلکا کر دیا: ”والصحيح أنه مكروه كراهة تنزید“ (۲) تو اس

(۱) ”و اما استقلالاً فمكروه إلا على الأنبياء والملائكة، على ذلك إجماع السلف، خلافاً للروافض

و كذلك ”عليه السلام“ لم يعهد في لسان الشرع إلا تبعاً، فلا يقال: فلان عليه السلام . . .

اھ“۔ (الحلبی الکبیر، ص: ۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (حاشیہ مشکوٰۃ المصابیح، باب الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و فضائلها، الفصل =

پر تشدد زیبا نہیں۔ کراہتِ تنزیہ پر رسالہ لکھنے کی کیا ضرورت ہے اور پھر یہ عبارت بھی مجموعی صلوٰۃ و سلام کے متعلق ہے۔

۱۴۔ اس میں درود شریف و السلام کے مجموعہ کو استقلالاً انبیاء اور ملائکہ کے لئے مخصوص بتایا گیا ہے، نہ کہ ”السلام“ کو (۱)۔

۱۵۔ اشعة اللمعات سے جو عبارت آپ نے نقل کی ہے، وہ صلوٰۃ و سلام کے مجموعہ سے متعلق ہے نہ کہ سلام محض سے، چنانچہ اس کی عبارت یہ ہے:

”اختلاف کرده اند کہ آیا جائز است صلوٰۃ و سلام بر غیر انبیاء باستقلال یا نہ؟ و مختار نزد جمهور آنست کہ مخصوص است بانبیاء، و مشارکت نیست بایشان جز ایشان۔“

اس کے تقریباً ڈیڑھ سطر کے بعد ہی محض ”السلام“ کے متعلق یہ عبارت ہے:

”و متعارف در متقدمین تسلیم بود بر اہل بیت رسول اللہ از ذریت و ازواج مطہرات در کتب قدیمہ از مشایخ اہل سنت و جماعت کتابت آن یافتہ می شود، و در متأخرین ترک آن متعارف شدہ است۔ واللہ اعلم“ (۲)۔

اب غور کیجئے کہ اہل سنت و جماعت کے متقدمین مشائخ پر کیا حکم لگایا جائے گا، اگر آپ کے مخالف فریق نے یہ عبارت بھی پیش کر دی تو آپ کا استدلال بہت کمزور و بے جان ہو کر رہ جائے گا۔

۱۶۔ در مختار علامہ علاء الدین ہسکفی کی تصنیف ہے، ابن عابدین کی تصنیف نہیں، پھر جو عبارت آپ نے نقل کی ہے وہ ”الصلوٰۃ“ کے متعلق ہے ”السلام“ سے متعلق نہیں۔

= الأول، ص: ۸۷، (رقم الحاشیہ: ۱)، قدیمی

(۱) ”ولا یصلی علی غیر الانبیاء ولا غیر الملائکہ إلا بطریق التبع“۔ (النذر المختار، کتاب الخشی، مسائل شتی: ۷۵۳/۶، سعید)

(۲) (أشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ (فارسی)، کتاب الصلوٰۃ، باب الصلاة، باب الصلوٰۃ علی النبی وفضلها: ۴۰۵/۱، مکتبہ نوریہ رضویہ۔ سکھر)

قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ مالکی کی جو تصنیف علامہ ابن عابدین نے نقل کی ہے، وہ بھی مجموعہ صلوٰۃ و سلام سے متعلق ہے، چنانچہ فرماتے ہیں:

”وقال القاضي عياض رحمه الله تعالى: الذي ذهب إليه المحققون، وأميل إليه ما قاله مالك وسفيان، واحتاره غير واحد من الفقهاء والمتكلمين أنه يجب تخصيص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الأنبياء بالصلوة والتسليم، الخ“ (۱)۔

علامہ شامی کی اپنی رائے بھی ملاحظہ فرمائی جائے، ”وہو هذا:

”أقول. و كراهة تشبه بأهل البدع مقررۃ عندنا أيضاً، لكن لا مطلقاً، بل في المذموم وفيما يقصد به التشبه بهم، اهـ“ (۲)۔

اس نے تو استدلال کی بنیاد کو بالکل ہی متزلزل کر دیا۔

احقر ان تمام عبارات کو مکرر دیکھنے کے بعد بھی اپنی رائے میں تغیر و ترمیم کی ضرورت نہیں سمجھتا، ورنہ بلا جھجک رجوع کر لیتا اور قطعاً ناجائز لکھ دیتا۔

احقر کی درخاست اب بھی وہی ہے (جیسا کہ پہلے لکھ چکا ہے) کہ اس مسئلہ کو موضوع بحث نہ بنایا جائے، یہ ایک مستقل فتنہ ہے جس میں اور وکالت نہیں کر سکیں گے، بلکہ استدلال کی حیثیت (کمزور اور بودے پن) کی وجہ سے مسلک کو مجروح کر دیں گے۔ عجب نہیں کہ اس کا نتیجہ یہ نکلے کہ آئندہ کو آپ سے اعتماد ہی ختم ہو جائے، پھر آپ کوئی پختہ ٹھوس بات فرمائیں تو اس کے تسلیم کرنے میں بھی تا مل کیا جائے۔

دارالعلوم کے دارالافتاء پر آپ نے جو کچھ افسوس کیا ہے وہ غایت تعلق کی بنا پر ہے: ”المسلم مرآة المسلم“ کا تقاضہ بھی یہی ہے۔

امید ہے کہ آئندہ بھی خیر خواہانہ مشورہ سے محروم نہیں فرمائیں گے، میں انشاء اللہ قدر کی نگاہ سے دیکھوں گا اور شکر گزار ہوں گا۔ فقط والسلام۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۳/۹۰ھ۔

(۱) (رد المحتار، کتاب الخشی، مسائل شتی : ۷/۵۳، سعید)

(۲) (رد المحتار، المصدر السابق)

اَیضاً

سوال [۹۱۹۶]: مخدوم و مکرم حضرت مفتی صاحب دامت معالیکم!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

حسب ہدایت تحقیقات اور حضرت والا کا فتویٰ مرسل ہے۔ فریق ثانی کے متعلق یہ عرض ہے:

۱۔ وہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دیگر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر لعن و طعن کو روار کھتے ہیں، سیدنا حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو "علیہ السلام" کہنے پر اصرار کرتے ہیں۔ بنارس میں انہوں نے مستقل فتنہ پیدا کر دیا ہے اور یزید کو علانیہ ملعون اور جہنمی اور کافر کہتے ہیں۔

۲۔ اور اس فتنہ پیدا کرنے والے ایک مخصوص ادارہ کے علماء ہیں جو ہمیشہ اس نوع کے فتنے کو ابھارتے ہیں۔ امید کہ فوراً جواب سے نوازیں گے۔ دارالعلوم دیوبند کے فتوے کے بغیر ہم لوگ یتیم ہیں۔ فقط والسلام۔

ابوطارق، عبدالقدوس قاسمی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

محترمی زید احترامہ!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

حسب ہدایت نظر ثانی و ثالث کے بعد جواب ارسال ہے:

۱۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر جو شخص لعنت کرتا ہے، وہ لعنت اسی پر واپس جاتی ہے اور وہ شخص اپنی عاقبت برباد کرتا ہے (۱)۔ اگر وہ سیدنا حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو "علیہ السلام" کہتا ہے تو آپ سیدنا ابوبکر و سیدنا عمر و سیدنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو "علیہم السلام" کہے تاکہ شعاریت ختم ہو جائے (۲)۔

(۱) "عن أبی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أنه سمع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: "لا یرمی الرجل رجلاً بالفسوق، ولا یرمیہ بالكفر، إلا ارتدت علیہ إن لم یکن صاحبہ كذلك". (صحیح البخاری، باب ما ینہی عن السباب واللعن: ۸۹۳/۲، قدیمی)

(۲) "وقد غلب فی هذا فی عبارة کثیر من النساخ لکتب أن یفرد علی رضی اللہ عنہ بأن یقال: علیہ =

اگر آپ نے خود حضرت سیدنا حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ”علیہ السلام“ نہ کہا تو آپ بچ جائیں گے، مگر وہ اس سے باز نہیں آئے گا اور اس کی شعاریت برقرار رہے گی اور بہت سے مشائخ متقدمین سے ایسی عبارتیں نقل کر دے گا جن سے اس کا دعویٰ ثابت ہوگا، اور آپ ان مشائخ کا احترام کریں گے اور ان کے خلاف کچھ نہ کہہ سکیں گے۔

یزید کو کافر اور جہنمی کہنا ہمارا مسلک نہیں (۱)، بلکہ حضرت امام احمد بن حنبلؒ اور علامہ کیاہر اسی شافعی نے اس کو کافر اور مسخند فی النار فرمایا ہے (۲)، ہم لوگ نہ اس کو کافر کہتے ہیں اور نہ اس کی تعریف میں قصیدہ خوانی کر کے اس کو خلیفۃ الخامس علیہ السلام کہتے ہیں (۳) اگرچہ شرح عقائد نسفی میں اس پر لعنت کو جائز لکھا ہے، بلکہ لعنت کر بھی دی ہے (۴)، لیکن ہمارے اکابر نے یہ طریقہ پسند نہیں کیا۔

۲ ان کے جواب میں اگر خاموشی اختیار کی جائے تو ممکن ہے کہ سنجیدہ طبقہ اس کو قابل التفات نہ سمجھے، پھر بعد چندے یہ خود ہی ختم ہو جائے، ورنہ جواب کی صورت میں تو پھر جواب الجواب وغیرہ کی نوبت آ کر امتداد ہو جاتا ہے۔ اللہ پاک رحم فرمائے اور فتنوں سے محفوظ رکھے۔ والسلام۔

احقر: محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۴/۹۰ھ۔

= السلام من دون سائر الصحابة، أو كرم الله وجهه. وهذا وإن كان معاه صحيحاً، ولكن ينبغي أن يسوي بين الصحابة في ذلك، فإن هذا من باب التعظيم والتكريم، فالشيخان وأمير المؤمنين عثمان أولى بذلك منه رضي الله تعالى عنه وعنهم أجمعين“. (تفسير ابن كثير، (سورة الأحزاب: ۵۶): ۵۱/۴، سهيل اكيذمي لاهور)

(۱) ”وإنما اختلفوا في يزيد بن معاوية حتى ذكر في الخلاصة وغيره أنه لا ينبغي اللعن عليه؛ لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن لعن المصلين ومن كان من أهل القبلة“. (شرح فقه الأكبر، ص: ۷۲، قديمی)

(۲) ”وبعضهم أطلق اللعن عليه: أي على يزيد لما أنه كفر حين أمر بقتل الحسين رضي الله تعالى عنه انتهى“. (شرح الفقه الأكبر، المصدر السابق)

(۳) ”وحقيقة الأمر التوقف فيه، ومرجع أمره إلى الله سبحانه تعالى“. (شرح الفقه الأكبر، ص: ۷۳، قديمی)

(۴) ”والحق أن رضا يزيد بقتل الحسين واستبشاره بذلك وإهانته أهل بيت النبي صلى الله تعالى عليه =

یزید کے لئے ”علیہ السلام“ اور ”رضی اللہ عنہ“ کا استعمال

سوال [۹۱۹۷]: کیا یزید کے نام کے ساتھ علیہ السلام یا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہہ سکتے ہیں اور لکھ سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”علیہ السلام“ عموماً انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ کہتے اور لکھتے ہیں (۱)، کبھی اہل بیت کے لئے بھی یہ لفظ مستعمل ہوتا ہے۔ ”رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ مستعمل ہوتا ہے (۲)، کبھی دیگر اولیاء اللہ کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۹۵ھ۔

فاسق و فاجر کے لئے ”رضی اللہ عنہ“ اور ”نور اللہ مرقدہ“

سوال [۹۱۹۸]: اگر ایک فاسق و فاجر شخص کو ہم ”رضی اللہ عنہ“ کہیں تو گناہ ہے۔ ”نور اللہ مرقدہ“ کہیں تو حرج ہے؟ اگر ایسا ہے تو پھر کیا فاسق و فاجر کے لئے دعائے مغفرت نہ کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعائے مغفرت اگر فاسق و فاجر کے لئے جائز نہ ہوتی تو نماز جنازہ اس کی میت پر نہ پڑھی جاتی (۳)۔

= وسلم مما تواتر معاه وإن كان تفاصيله آحاد، فحين لا نتوقف في شأنه بل في إيمانه لعنة الله عليه وعلى أنصاره وأعدائه“۔ (شرح العقائد السفية للفتازاني، ص: ۱۱۷، المطبع اليوسفي)

(۱) ”قال الجمهور من العلماء: لا يجوز إفراد غير الأنبياء بالصلوة؛ لأن هذا قد صار شعاراً للأنبياء إذا ذكروا، فلا يلحق بهم غيرهم، فلا يقال: ”قال أبو بكر صلى الله عليه، أو قال علي صلى الله عليه“ وإن كان المعنى صحيحاً“ (تفسير ابن كثير، (سورة الأحزاب: ۵۶): ۳/۶۸۲، مكتبة دار الفحاء)

(۲) ”(ويستحب الترضي للمصحاب) وكذلك من اختلف في نبوته كذى القرنين ولقمان“۔ (الدر المختار، كتاب الخشي، مسائل شتى: ۶/۷۵۴، سعيد)

(۳) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير، برأ كان أو فاجراً وإن عمل = الصلوة واجبة على كل مسلم، برأ كان أو فاجراً وإن عمل =

عرفاً ”رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ صحابہ کرام کے لئے، یا بہت سے بہت ان کے قریب تر حضرات کے لئے ہے، اس وجہ سے کسی فاسق و فاجر کے لئے ایسے کلمات کہنے سے ان کے صحابہ ہونے، یا ان کے قریب تر بلند مرتبہ ہونے کا شبہ ہوتا ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔



= الکبائر“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الغز ومع أئمة الجور: ۱/۳۵۰، امدادیہ ملتان)  
 ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما: أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی علی زانیۃ ماتت فی نفاسها وولدها“۔ (مجمع الزوائد للہیثمی، کتاب الحائز، باب الصلوۃ علی اہل لا إله إلا اللہ: ۳/۴۱، دار الفکر بیروت)

(۱) ”یستحب الترضی والترحم علی الصحابة والتابعین فمن بعدهم من العلماء والعباد وسائر الأخیار، فیقال: رضی اللہ عنہ، أو رحمہ اللہ، ونحو ذلک. وأما ما قالہ بعض العلماء: إن قولہ: رضی اللہ عنہ مخصوصٌ بالصحابة، ویقال فی غیرہم: رحمہ اللہ فقط، فلیس كما قال، ولا یوافق علیہ، بل الصحیح الذی علیہ الجمهور استحبابہ، ودلائلہ أكثر من أن تحصر. فإن كان المذکور صحابیاً ابن صحابی قال: قال ابن عمر رضی اللہ عنہما، وكذا ابن عباس، وابن الزبیر، وابن جعفر، وأسامة بن زید ونحوہم، یشملہ وأباه جمیعاً“۔ (کتاب الأذکار للنووی رحمہ اللہ، باب الصلوۃ علی الأنبیاء والہم تبعاً لہم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فصل: یتحب الترضی والترحم علی الصحابة والتابعین، ص: ۱۶۰، دار البیان بیروت)

”(و یتحب الترضی للصحابة رضی اللہ عنہم) وكذا من اختلف فی نبوتہ كذی القرنین ولقمان“ (الدر المختار). ”(قولہ: یتحب الترضی للصحابة)؛ لأہم كانوا یبالغون فی طلب الرضا من اللہ تعالیٰ، ویجتہدون فی فعل ما یرضیہ، یرضون بما یلحقہم من الابتلاء من جہتہ أشد الرضا، فہولاء أحق بالرضا، وغیرہم لا یلحق أدناہم ولو أنفق ملء الأرض ذهباً“ (رد المختار، کتاب الخنثی، مسائل شتی: ۶/۷۵۴، سعید)

## باب الحجاب

### الفصل الأول فی ثبوت الستر ووجوبه

(پردہ کے ثبوت اور وجوب کا بیان)

پردہ فرض ہے یا سنت؟

سوال [۹۱۹۹]: ۱۔ غیر محرم سے مستورات کے لئے پردہ فرض ہے یا سنت؟ اور قرآن شریف کی کس آیت شریفہ کی رو سے، یا کس حدیث شریفہ کی رو سے تاکہ پوری تسلی کر کے عمل کیا جائے؟  
پردہ کس سے فرض ہے؟

سوال [۹۲۰۰]: ۲۔ زید کے باپ سے زید کی بیوی کو پردہ کرنا آیا ہے یا نہیں؟ اور اگر پردہ کرنا نہیں آیا تو اس کے بارے میں قرآن شریف کی کوئی آیت شریفہ ہے، یا حدیث شریفہ ہے؟ اسے بھی درج فرما کر آگاہی بخشیں۔ فقط۔

ڈاکٹر محمد عبدالرشید، اسٹنٹ سرجن سول ہسپتال، صوابی، ڈاکخانہ صوابی، ضلع پشاور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ فرض ہے، لقولہ تعالیٰ: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ الآية (۱)۔ بدائع الصنائع: ۵/۱۲۱ (۲)۔

(۱) سورة النور (۳۱)

(۲) العبارة بتمامها: "وأما النوع السادس: وهن الأجنبية الحرائر، فلا يحل النظر للأجنبي من الأجنبية الحرة إلى الوجه والكفين، لقوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ [النور ۳۰]، إلا أن النظر إلى مواضع الزينة الظاهرة وهي الوجه والكفان رخص بقوله تعالى: ﴿وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ [النور: ۳۱]۔ والمراد من الزينة مواضعها، ومواضع الزينة الظاهرة الوجه والكفان، فالكحل زينة الوجه، والخاتم زينة الكف، ولأنها تحتاج إلى البيع والشراء والأخذ والعطاء، ولا يمكنها ذلك عادة =



”لا يجوز النظر إلى المرأة، لما فيه من خوف الفتنة، ولهذا قال عليه الصلوة والسلام:

”المرأة عورة مستورة“. زيلعي: ۱۷/۶ (۱)۔

﴿فاسئلوهن من وراء حجاب﴾ الآية (۲)۔

۲۔..... نہیں: ”يحل للرجل النظر من ذوات محارمه إلى رأسها.....“ لقوله تبارك

وتعالى: ﴿ولا يبدین زینتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن﴾ الآية۔

بدائع: ۱۲۰/۵ (۳)۔

وبسط طرق الاستدلال فی إلقاء السکينة۔ بلکہ ان کے خلاف نص ہے۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/۱۱/۵۳ھ۔

صحیح: عبداللطیف، یکم/ذی الحجہ/۵۳ھ، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

= إلا بكشف الوجه والكفين، فيحل لها الكشف، وهذا قول أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه“. (بدائع

الصنائع في ترتيب الشرائع، كتاب الاستحسان، النوع السادس: ۳۹۲/۶، دارالكتب العلمية بيروت)

(۱) (تبیین الحقائق، كتاب الكراهية، فصل في النظر والمس: ۳۹/۷، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) (سورة الأحزاب: ۵۳)

”عن ابن عمر رضي الله عنهما، عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”المرأة عورة، فإنها

إذا خرجت من بيتها، استشرفها الشيطان“. (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۲۶۹، كتاب النکاح، باب النظر

إلى المخطوبة وبيان العورات، الفصل الثاني، قديمی)

(و کذا فی الهدایة: ۳۵۸/۳، فصل فی الوطی والنظر والمس، کتاب الکراهیة، مکتبہ شرکت علمیة)

(۳) (بدائع الصنائع، کتاب الاستحسان، النوع الثالث: ۳۸۹/۶، دارالكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة: ۳۲۸/۵، الباب الثامن فیما یحل للرجل النظر إلیه وما لا یحل له، کتاب

الکراهیة، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار: ۳۶۷/۶، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر والمس، سعید)

(و کذا فی الهدایة: ۳۶۱/۳، کتاب الکراهیة، فصل فی الوطی والنظر والمس، مکتبہ شرکت علمیہ)

## پردہ کا حکم

سوال [۹۲۰۱]: ۱۔ پردہ اسلام میں ضروری ہے یا نہیں؟

۲۔..... اگر کوئی عورت پردہ نہ کرے تو اس کو گناہ ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ پردہ اسلام میں ضروری چیز ہے، قرآن کریم (۱) اور حدیث شریف سے ثابت ہے (۲)۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ﴾  
(سورة الأحزاب: ۵۹)

وقال العلامة الجصاص: "روى عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال: "الجلباب الرداء". وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد: يتجلبين، ليعلم أنهن حرائر، ولا يعرض لهن فاسق. وروى محمد بن سيرين عن عبيدة: ﴿يدنين عليهن من جلابيبهن﴾. قال: تقنع عبدة، وأخرج إحدى عينيه.

وحدثنا عبد الله بن محمد قال: حدثنا الحسن بن أبي الربيع قال: أخبرنا عبد الرزاق قال: أخبرنا معمر عن الحسن قال: كن إماء بالمدينة يقال لهن: كذا وكذا، يخرجن فيعرض لهن السفهاء فيؤذونهن، وكانت المرأة الحرة تخرج فيحسبون أنها أمة فيعرضون لها، فيؤذونها، فأمر الله المؤمنات أن: ﴿يدنين عليهن من جلابيبهن﴾، ذلك أدنى أن يعرفن ﴿أنهن حرائر فلا يؤذين﴾ (أحكام القرآن للحصاص: ۵۴۶/۳، قديمي)

(۲) "وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "المرأة عورة، فإذا خرجت، استشرفها الشيطان". رواه الترمذی. (مشکوۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب النظر إلى المخطوبة، الفصل الثاني، ص: ۲۶۹، قديمي)

"وعن أم سلمة رضى الله تعالى عنها أنها كانت عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وميمونة رضى الله تعالى عنها إذا أقبل ابن أم مكتوم، فدخل عليه، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "احتجبا منه". فقلت: يا رسول الله! أليس هو أعمى لا يبصرنا؟ فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "أفعميا وإن، إنما ألتصم تبصرانه؟" (مشکوۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب النظر إلى المخطوبة، الفصل الثاني، ص: ۲۶۹، قديمي)

۲..... وہ گنہگار ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف ۲۰/ربیع الثانی/۵۸ھ۔

پردہ کس عمر سے کس عمر تک کرنا چاہیے؟

سوال [۹۲۰۲]: پردہ کے متعلق عورت کو کتنی عمر تک پردہ کرنا چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب لڑکی سیانی ہو جائے کہ اس کے اندر ایسا مادہ پیدا ہو جائے کہ خود اس کو مرد کی خواہش ہونے لگے، یا مرد کو اس کی خواہش ہونے لگے تو وہ پردہ کے قابل ہوگی، پھر ساری عمر پردہ کرے گی، کسی وقت بھی اس کو آزادی نہیں کہ بے پردہ ہو کر مردوں میں گھومتی پھرے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۵/۹۲ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿تلك حدود الله، ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه﴾ (سورة الطلاق ۱)

وقال الله تعالى: ﴿ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده، يدخله ناراً خالداً فيها، وله عذاب

مہین﴾ (سورة النساء: ۱۴)

(۲) قال الله تعالى: ﴿يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن﴾

(سورة الأحزاب: ۵۹)

وقال العلامة الحصاص: "روى عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال: "الجلباب الرادء". وقال

ابن أبى نجیح عن مجاهد: يتجلبن، ليعلم أنهن حرائر، ولا يعرض لهن فاسق. وروى محمد بن سيرين

عن عبيدة: ﴿يدنين عليهن من جلابيبهن﴾. قال: تقنع عبيدة، وأخرج إحدى عينيه.

وحدثنا عبد الله بن محمد قال: حدثنا الحسن بن أبى الربيع قال: أخبرنا عبد الرزاق قال: أخبرنا

معمر عن الحسن قال: كن إماء بالمدينة يقال لهن: كذا وكذا، يخرجن فيتعرض لهن السفهاء

فيؤذونهن، وكانت المرأة الحرة تخرج فيحسبون أنها أمة فيتعرضون لها، فيؤذونها، فأمر الله المؤمنات

أن: ﴿يدنين عليهن من جلابيبهن﴾، ذلك أدنى أن يعرفن ﴿أنهن حرائر فلا يؤذين﴾ اهـ. (أحكام

القرآن للحصاص، (سورة الأحزاب: ۵۹): ۳/۵۴۶، قديمی)

## چہرہ کا پردہ

سوال [۹۲۰۳]: چہرہ کا پردہ عورت کے لئے کسی حدیث یا کلام اللہ سے ثابت ہے، یا اجماع امت اور قیاس سے؟ اور اس کی علت اندیشہ فساد ہے، یا اور کچھ، اگر اندیشہ فساد نہ رہے تو پھر منہ کا چھپانا فرض ہے یا واجب یا مستحب؟

سعید احمد کھیڑہ، افغان۔

## الجواب حامداً ومصلیاً:

مقلد کا منصب علت اور دلیل پوچھنا نہیں (۱)، یہ کام مجتہد کا ہے، مقلد کا فرض ہے کہ اس کے امام نے قرآن و حدیث کو دیکھ کر سمجھ کر جو مسئلہ بتا دیا ہے اس پر عمل کرے، مآخذ کے درپے نہ ہو۔ اجنبی سے چہرہ کا چھپانا بلا اندیشہ فساد بھی علاوہ مواقع مستثنیٰ کے ہر حال میں ضروری ہے:

”فحل النظر) مقید بعدم الشهوة، وإلّا فحرام، وهذا فی زمانہم، و فی زماننا فممنوع من الشابة، قہستانی وغیرہ“۔ در مختار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۷/۱۰/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف ۲۹/شوال ۵۴ھ۔

( ) قال العلامة الحصكفي: ”على أن الواجب على المقلد العمل بقول المجتهد وإن لم يظهر دليله، كما أفاده في رسم المفتي“۔ (الدر المختار: ۳/۲۱۰، كتاب النكاح، باب الرضاع، سعيد)  
(۲) (الدر المختار: ۲/۳۷۰، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمس، سعيد)  
وقال الله تعالى: ﴿يَدْنِينَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَابِيهِنَّ﴾ قال أبو بكر: ”في هذه الآية دلالة على أن المرأة الشابة مأمورة بستر وجهها عن الأجنيين، وإظهار الستر والعفاف عند الخروج، لتلاطمع أهل الرب فيه. وفيها دلالة على أن الأمة ليس عليها ستر وجهها وشعرها؛ لأن قوله تعالى: ﴿وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ظاهره أنه أراد الحرائر“۔ (أحكام القرآن للجصاص، (سورة الأحزاب: ۵۹)۔ ۳/۵۴۶، قديمي)

قال الحافظ ابن كثير: ”أمر الله نساء المؤمنين إذا خرجن من بيوتهن في حاجة أن يغطين وجوههن من فوق رؤسهن بالجلابيب ويدين عينا واحدة“۔ (تفسير ابن كثير: ۳/۶۸۳، (سورة الأحزاب: ۵۹)، مكتبة دار السلام، رياض)

= ”آج کل بعض لوگ یہ شور مچا رہے ہیں کہ ”اسلام میں پردہ کا حکم تو ہے، مگر چہرہ کا پردہ نہیں ہے“ ان نادانوں کی سمجھ میں یہ بھی نہیں آتی کہ اگر چہرہ کا پردہ نہیں ہے تو مردوں اور عورتوں کو نظریں پچی رکھنے کا کیوں حکم دیا گیا؟ چہرہ ہی میں کشش ہے اور وہی مجمع المحاسن ہے، سورۃ احزاب کی آیت ﴿یَدْنِیْنِ عَلَیْھِمْ مِنْ جَلَابِیْہِمْ﴾ سے چہرہ ڈھانکنے کا واضح حکم معلوم ہو رہا ہے۔

بعض لوگوں کو نماز کے مسئلہ سے دھوکہ ہوا ہے، کیونکہ نماز میں عورت کا چہرہ کھلا رہنے سے نماز ہو جاتی ہے (جس پر قیاس کر کے چہرہ کے پردہ نہ ہونے پر استدلال کرتے ہیں) حالانکہ کتب فقہ میں یہ مسئلہ شرائط نماز میں لکھا ہے، نہ کہ احکام پردہ میں، لہذا چہرہ کھول کر نماز ہو جانے سے غیر محرموں کے سامنے چہرہ کھول کر آنے پر استدلال کرنا بددیانتی ہے۔ حضرات فقہاءؒ نے شرائط نماز میں اس مسئلے کو لکھا ہے، چنانچہ علامہ شامیؒ نے اس مسئلے کے بعد: ”وتمنع المرأة الشابۃ من کشف الوجه بین الرجال“ فرما کر ایسے فاسد خیال لوگوں کے منہ پر مہر ثبت فرمایا ہے۔

اور شیخ ابن الہمامؒ نے زاد الفقیر میں لکھا ہے کہ:

”و فی الفتاوی: الصحیح أن المعتبر فی فساد الصلوۃ انکشاف ما فوق

الأذنین، و فی حرمة النظر یستوی ما یلیھا: اى ما فوق الأذنین وما تحتھما“۔ (زاد

الفقیر، ص: ۲۵ مجلس علمی ذابھیل)

دوسری بات یہ ہے کہ اس بات کو تسلیم کر لیا جائے کہ چہرہ کھولنے کی اجازت ہے تب بھی غیر محرم کے سامنے چہرہ کھولنے کا کوئی ذکر نہیں۔ جو لوگ ﴿إِلا ما ظہر منها﴾ سے عورتوں کے لئے عام طور پر چہرہ کھول کر کھولنے پھرنے کا جواز ثابت کرتے ہیں وہ غلطی پر ہیں، کیونکہ ان الفاظ میں عورتوں کو چہرہ کھولنے کی اجازت دی گئی ہے تاکہ دوسرے اعضاء کی طرح ان کے چھپانے کے اہتمام سے زحمت و تکلیف نہ ہو، اس میں نامحرموں کے سامنے چہرہ کھولنے کے جواز و عدم جواز کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ (اور) آیت میں ﴿إِلا ما ظہر﴾ فرمایا، نہ کہ ”إِلا ما اظہرن“ اسی سے صاف ظاہر ہے کہ عورت کو قصد او ارادۃ نامحرموں کے سامنے چہرہ کھولنے کی اجازت نہیں دی گئی ہے۔ (مخلص از خواتین کے لئے شرعی احکام)

نیز اس دور فساد میں فتنہ سے مامون رہنے کی کون گارنٹی دے سکتا ہے؟ اور خوف فتنہ و فساد کی وجہ سے چہرہ کے پردہ پر تمام علمائے کرام متحد و متفق ہیں، بالفرض اگر چہرے کا پردہ نہیں تب بھی اس دور فساد میں فتنہ کی وجہ سے واجب ہے، لہذا درء المفسدة مقدم علی جلب المنفعة۔ واللہ اعلم بالصواب۔

## چہرہ کا پردہ

سوال [۹۲۰۲]: خالدہ ادیب خانم نے جو ایک مشہور ترکی خاتون ہیں، ترکی میں مشرق و مغرب کی کشمکش کے عنوان پر اپنے ساتویں خطبہ میں یہ بات صاف طور پر ظاہر کی ہے کہ:

”کلام الہی کے اعتبار سے عورتوں کو حکم دیا گیا کہ وہ اپنے سر، سینے، اور زینت کو چھپادیں، چہروں کے چھپانے کا کہیں ذکر نہیں ہے اور نہ عورتوں سے کہا گیا کہ وہ گھر میں بیٹھی رہیں اور خدمت عامہ انجام نہ دیں۔“ علاوہ ازیں اسی خطبہ میں آگے چل کر یہ الفاظ موجود ہیں کہ ”اگر اس پردہ کو مسلمان قائم رکھنا چاہتے ہیں تو انہیں اختیار ہے، مگر وہ یہ بات ہرگز نہیں کہہ سکتے کہ اس کی بنیاد مذہب کے احکام پر ہے۔“

لہذا برائے مہربانی یہ فرمائیے کہ وہ کونسی احادیث یا اسلامی روایات ہیں جن کی رو سے عورتوں کو بغیر عذر چہرہ چھپانا ضروری ہو جاتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سر، سینہ، زینت اور تمام بدن کے چھپانے کا حکم تسلیم کرنے کے بعد چہروں کے چھپانے کے حکم میں تامل کرنا ہی حیرت انگیز ہے، غور کا مقام ہے ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ (۱) کا حکم کس لئے ہے، اگر اس سے چہروں کا پردہ مقصود نہیں تو کیا ہے، اور ﴿يَا أَيُّهَا النَّسَى قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ﴾ (۲) کا کیا مطلب ہے؟

اس کی تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس طرح مروی ہے:

”قال علی بن ابی طلحة، عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: أمر اللہ نساء المؤمنین إذا خرجن من بیوتھن فی حاجة أن یعطین وجوهھن من فوق رؤوسھن بالجلابیب، ویبدین عیناً واحدة، اھ۔“ ابن کثیر (۳)۔

(۱) (سورة النور: ۳۰)

(۲) (سورة الأحزاب: ۵۹)

(۳) (تفسیر ابن کثیر: ۲/۶۸۳، (سورة الأحزاب: ۵۹)، دار الفیحاء دمشق)

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ عورتوں کو اصالۃ گھروں میں رہنے کا حکم ہے، اگر کسی حاجت کے لئے مجبوراً نکلیں تو چہرہ اور سر چھپا کر نکلیں، راستہ دیکھنے کے لئے ایک آنکھ کی مقدار کھولنے کی گنجائش ہے۔ اور عبیدۃ سلمانی نے اس آیت کی تفسیر بتلاتے وقت اپنا چہرہ اور سر چھپا کر دکھلایا اور صرف بائیں آنکھ کو کھولے رکھا، کذا فی تفسیر ابن کثیر (۱)۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ مسجد نبوی میں نماز پڑھنا کس قدر موجب فضیلت ہے، لیکن ارشاد ہے:

”صلوة المرأة في بيتها أفضل من صلوتها في حرتها، وصلوتها في مخدعها أفضل من صلوتها في بيتها“، رواه أبو داود (۲)۔

ایک اور روایت میں ہے:

”ولا تمنعوا إماء الله مساجد الله، ولكم ليخرجن وهن ثملات“، وفي رواية: ”وبيوتهن خير لهن“ (۳)۔

ایک دفعہ کچھ عورتیں جمع ہو کر حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ!۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ مرد جہاد کر کے فضیلت میں ہم سے بڑھ گئے، آپ کوئی عمل ایسا بتائیے جس سے جہاد جیسی فضیلت حاصل ہو، ارشاد ہوا:

”من قعدت منكر في بيتها، فإنها تدرک عمل المجاهدين في سبيل الله تعالى“ (۴)۔  
یعنی ”جو تم میں سے اپنے گھر میں بیٹھی رہے اس کو جہاد جیسا اجر ملے گا“۔

جہاد جیسی عبادت اور خدمت ملک و ملت کے مقابلہ میں بھی عورتوں کو گھر میں بیٹھے رہنے کا حکم ہوا۔

(۱) ”وقال محمد بن سيرين، سألت عبدة السلماني عن قول الله عز وجل: ﴿يَدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيشٍ﴾ فغطى وجهه ورأسه، وأبرز عينه اليسرى“، (تفسير ابن كثير: ۳/ ۶۸۴، دار الفیحاء دمشق)

(۲) (مشکوۃ المصابیح، ص: ۹۶، کتاب الصلوة، باب الجماعة، الفصل الثانی، قدیمی)

(و سنن أبی داؤد: ۹۱/۱، کتاب الصلوة، باب ما جاء فی خروج النساء إلى المسجد، إمدادیہ ملتان)

(۳) (سنن أبی داؤد: ۹۱/۱، کتاب الصلوة، باب ما جاء فی خروج النساء إلى المسجد، إمدادیہ ملتان)

(۴) (تفسير ابن كثير: ۳/ ۶۳۷، دار الفیحاء دمشق)

ترمذی کی روایت میں ہے:

”عن السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن المرأة عورة، فإذا حرحت، استشرفها الشیطان“ (۱)۔

خالدہ ادیب خانم نے افسانہ نگاری اور عبارت آرائی، یا دیگر طرق مروجہ سے ملک و قوم کی خدمت کر کے ممکن ہے کہ ادبی دنیا میں کوئی خاص شہرت پیدا کی ہو، اور ارباب قلم سے خراج تحسین وصول کیا ہو، لیکن مذہبی اصول و فروع پر عبور کے لئے صرف اتنا کافی نہیں، بلکہ اس کا ساحل بہت بعید ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفاء اللہ عنہ، مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۱۳/۸/۶۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۵/شعبان/۶۴ھ۔

### محرم سے پردہ کی حد

سوال [۹۲۰۵]: پردہ دار عورت، بہنوئی، بھائی، پھوپھا، چچا، دیور سے پردہ کس حد تک کرے؟ یعنی شریعت میں اس کا کیا درجہ ہے؟ اور ہاتھ صرف گٹوں تک اور چہرہ کھول کر سامنے آ جائے تو کچھ حرج تو نہیں ہے، یعنی ان لوگوں سے کس درجہ تک پردہ ہے؟

الجواب حامداً ومضلياً:

بھائی اور چچا سے پردہ نہیں (۲)، بہنوئی، پھوپھا، چچا زاد بھائی وغیرہ سے پردہ ہے، بالکل ان کے

(۱) (سنن الترمذی: ۲۲۲/۱، أبواب الرضاع، باب، قبیل أبواب الطلاق واللعان، سعید)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَأَخَوَاتِكُمْ وَعَمَاتِكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ﴾ فأفرد بنات الأخ، وبنات الأخت بالذكر؛ لأن اسم الأخ والأخت لا يتناولهن كما يتناول اسم البنات بنات الأولاد۔  
(أحكام القرآن للجصاص: ۱۷۷/۲، قديمی)

وقال العلامة الشامي رحمه الله تعالى: ”وفروع أبويه وإن نزلن، فتحرم بنات الإخوة والأخوات وبنات أولاده الإخوة والأخوات“۔ (رد المحتار: ۲۸/۳، فصل في المحرمات، سعید)  
(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۲۷۳/۱، الباب الثالث في بيان المحرمات، رشيدیه)



سامنے نہ آئے (۱)۔ اگر ایک ہی مکان میں رہتے ہوں اور مکان کی تنگی ہو تو مجبوراً اتنا پردہ بھی کافی ہے کہ چہرہ ہاتھ نہ کھولے بلکہ گھونگھٹ کرے (۲) اور تنہائی میں ایک جگہ ان کے ساتھ نہ ہو اور بے تکلفی ہنسی مذاق نہ کرے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

### مشترکہ مکان میں شرعی پردہ

سوال [۹۲۰۶]: جس مکان میں پورا خاندان ساتھ رہتا ہو، وہاں پردہ قائم رکھنے کی صورت (جب

(۱) قال الله تعالى: ﴿حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت﴾ ..... الخ. (سورة النساء: ۲۳)

وقال العلامة الشامي: "أنواع تحريم النكاح سبع:

قربة ملك رضاع جمع	وزيدة خمسة أتنك بالبيان
تطبيق لها ثلاثاً واللعان	تعلق بحق غير من نكاح
أوعدة خنثوة بلا تضاح	وآخر الكل اختلاف الجنس

كالجن والمائي لنوع الإنس."

(رد المحتار: ۲۸/۳، كتاب النكاح، فصل في المحرمات، سعيد)

(وكذا في النهر الفائق ۲۸۵/۲، كتاب النكاح، فصل في المحرمات، قديمي)

(۲) "والمراد تحذير المرأة منهم كما يحذر من الموت، فإن الخوف من الأقارب أكثر، والفتنة منهم أوقع، لتمكنهم من الوصول والخلوة بلا تكبر". (لمعات على هامش مشكوة المصابيح، تحت الحديث: "الحمو الموت". كتاب النكاح، باب النظر إلى المخطوبة وبيان العورات، الفصل الأول، ص: ۲۶۸، قديمي)

(۳) "وعن عمر رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "لا يخلون رجل بالمرأة إلا كان ثالثهما الشيطان". رواه الترمذي". (مشكوة المصابيح، ص: ۲۶۹، كتاب النكاح، باب النظر إلى المخطوبة، الفصل الثاني، قديمي)

کہ جیٹھ اور دیور یکے بعد دیگرے آتے جاتے ہوں) تحریر فرماتے ہوئے پردہ شرعی کو واضح فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

باقی بدن تو چھپا رہتا ہی ہے، چہرہ بھی سامنے نہ کریں اور نامحرم کے ساتھ خلوت کا موقع کبھی آنے نہ دیں، ہنسی مذاق سے پوری احتیاط رکھیں۔ یہ اس وقت جب کہ مکان میں تنگی کی وجہ سے اتنی گنجائش نہ ہو کہ نامحرم کی آمد کے وقت مکان کے اندرونی حصہ میں چلی جائیں، یا پردہ درمیان میں لٹکا دیں، اگر گنجائش ہو تو چہرہ چھپا کر بھی سامنے آنے سے اجتناب کریں۔ یہ تو عورتوں کے حق میں ہے۔

مردوں کے حق میں یہ ہے کہ جب مکان میں جائیں، اطلاع کر کے جائیں اور نگاہ نیچی رکھیں اور ہنسی مذاق، نیز خلوت سے پوری احتیاط کریں:

”عن عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: **”إياكم والدخول على النساء“**. فقال رجل من الأنصار: يا رسول اللہ! أفرأيت الحمى؟ قال: **”الحمى الموت، اھ“**. بخاری شریف (۱)۔

”زاد ابن وہب فی روايته عن مسلم: سمعت الليث يقول: الحمى أخو الزوج وما أشبه من أقارب الروح اسن العم ونحوه. و وقع عند الترمذی بعد تخريج الحديث قال الترمذی: یقال: هو أخو الزوج، کره له أن یخلو بها، قال: ومعنی الحديث علی نحو ما روی: **”لا یخلون رجل بامرأة فإن ثالثهما الشیطان، اھ“** وهذا الحديث الذی أشار إلیه أخرجه أحمد من حديث عامر بن ربيعة. وقال السووی رحمه اللہ تعالیٰ. اتفق أهل العلم باللغة علی أن الأحماء أقارب زوج المرأة كأبيه وعمه وأخيه وابن أخيه وابن عمه ونحوهم، اھ۔“ فتح الباری: ۲۸۹/۹ (۲)۔

(۱) (صحيح البخاری: ۷۸۷/۲، کتاب النکاح، باب: لا یخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم، والدخول علی المغیبة، قدیمی)

(۲) (فتح الباری: ۳۳۱/۹، کتاب النکاح، (رقم الحديث: ۵۲۳۲)، دار الفکر بیروت)

(وکذا فی مرقاة المفاتیح: ۲۷۸/۶ کتاب النکاح، باب النظر إلی المخطوبة و بیان العورات، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۳۱۰۲)، رشیدیہ)

”الخلوة بالأجنبية حرام، اھ۔“ درمختار (۱)۔

”تمنع من كشف الوجه بين رجال لحوف الفتنة، اھ۔“ تنویر: ۱/ ۴۲۲ (۲)۔ فقط واللہ

سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف۔

(۱) (الدر المختار: ۳۶۸/۲، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر والمس، سعید)

(۲) (تنویر الأبصار مع رد المختار: ۳۰۶/۱، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، سعید)

ترجمہ عربی عبارت:

”حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”عورتوں پر داخل ہونے سے بچو“ انصار میں سے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ دیور کے بارے میں کیا ارشاد ہے؟ ارشاد فرمایا: ”دیور تو موت ہے۔“ (بخاری شریف)۔

”ابن وہب نے مسلم کی روایت میں زیادہ کیا ہے کہ میں نے لیث سے سنا فرماتے تھے: حمو (دیور) شوہر کا بھائی ہے اور جو شوہر کے عزیز واقارب میں سے اس کے مشابہ ہو: چچا ہو بیٹا وغیرہ۔ اور حدیث کی تخریج کے بعد ترمذی نے کہا ہے: کہا جاتا ہے کہ شوہر کے بھائی کے لئے مکروہ ہے کہ اس کے ساتھ (بھائی کی بیوی کے ساتھ) تنہائی کرے۔

اور حدیث کے معنی جیسا کہ روایت کیا گیا ہے کہ کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ خلوت نہ کرے کہ ان میں تیسرا شیطان ہوتا ہے۔ اور یہ حدیث جس کی طرف اشارہ کیا ہے احمد نے عامر بن ربیعہ کی حدیث سے اس کی تخریج کی ہے۔ اور نووی نے کہا کہ علمائے سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ احماء سے مراد عورت کے شوہر کے اقارب ہیں، جیسے: شوہر کا باپ، اس کا چچا، اس کا بھائی اور بھائی اور چچا کا بیٹا اور ان کے مثل۔“ (فتح الباری)۔

”اجنبیہ کے ساتھ خلوت حرام ہے۔“ درمختار۔ ”لوگوں کے درمیان عورت کو چہرہ کھولنے سے منع کیا جائے گا فتنہ کے اندیشہ سے“ (تنویر)۔

## بیوی کو بے پردگی پر مجبور کرنا

سوال [۹۲۰۷]: زید نے اپنی لڑکی صفیہ کا عقد عمر کے بیٹے ظفر کے ساتھ اس شرط پر کیا کہ اس کی لڑکی پردہ میں رہے گی اور ارکان شرعی کی پابند رہے گی۔ ظفر نے دو سال کے بعد اپنی بیوی کو بے پردہ رکھنا شروع کیا، نیز جب وہ قرآن شریف کی تلاوت کرتی ہے تو اسے جواب دیا جاتا ہے کہ کیا رام کہانی شروع کر رکھی ہے۔ زید کو جب اس واقعہ کی خبر ہوئی تو وہ اپنی بیوی کو گھر لے آیا۔ ظفر کا اصرار ہے کہ وہ اپنی بیوی کو لے جائے گا، زید کا کہنا ہے کہ تم نے شرط پوری نہیں کی اس لئے اب میں رخصت نہ کروں گا۔ ایسی صورت میں شرعی نقطہ نگاہ سے کیا کرنا چاہئے؟ نقطہ۔

## الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کو چاہئے کہ وہ ظفر سے پختہ عہد کر لے اور چند معزز آدمیوں کے سامنے تحریر کر لے کہ ظفر اب آئندہ اپنی بیوی کو پردہ کے ساتھ رکھے گا، بے پردگی پر مجبور نہ کرے گا، نیز احکام شرع کی پابندی کرے گا۔ اور اگر اس پر اطمینان نہ ہو تو زوجہ کو چاہئے کہ حاکم مسلم با اختیار کی عدالت میں مقدمہ پیش کرے (۱) کہ ظفر میرا شوہر ہے مجھے بے پردہ رکھتا ہے اور احکام شرع کی بجا آوری میں مغل ہوتا ہے۔ اس پر حاکم ظفر کو بلا کر تحقیق کرے اور اس کو حکم دے کہ تم اپنی زوجہ کو پردہ میں رکھو اور احکام شرع کی پابندی میں رکاوٹ نہ ڈالو، ورنہ آزاد کردو۔ اس پر ظفر احکام شرع کی پابندی کا وعدہ کرے، یا آزاد کردے اگر وعدہ کرے تو بہتر ہے، اگر آزاد

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا، فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا، إِنَّ يُرِيدُ إِصْلَاحًا يَوْفُقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ (سورة النساء: ۱۱۶)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ: "أی وجهوا وأرسلوا إلى الزوجین لإصلاح ذات البین ﴿حکماً﴾ ای رجلاً عدلاً عارفاً حسن السیاسة والنظر فی حصول المصلحة وخص الأهل؛ لأنهم أطلب للإصلاح وأعرف بباطن الحال وتسکن إلیهم النفس، فيطلعون علی ما فی الضمیر کل من حب وبغض، وإرادة صحة، أو فرقة، وهذا علی وجه الاستحباب". (روح المعانی، (سورة النساء: ۱۱۶): ۲۶/۶، دار إحياء التراث العربی بیروت)

کردے تو بعد عدت نکاح ثانی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور۔

### بیوی کو بے پردگی سے روکنا

سوال [۹۲۰۸]: زید اپنی بیوی کو اس بات پر تنبیہ کرتا ہے کہ وہ پردہ غیر محرم سے کرے اور چاہتا ہے کہ علم دین سیکھے، مگر وہ دونوں سے انکار کرتی ہے۔ نیز زید کی حیثیت چشتی، روٹی اور گاڑھ پہنا لے کی ہے اور اس کی بیوی کہتی ہیں کہ یہ خوراک ہم سے نہیں کھائی جاتی اور اپنے خاوند کی مرضی کے بغیر جہاں چاہتی ہے، جاتی ہے یعنی اپنی خالہ وغیرہ کے یہاں جہاں پر غیر محرم آتے جاتے ہیں، یعنی اس کے ماموں کا لڑکا، یا اس کے خالو اور اس کے خالو کا بہنوئی وغیرہ جن سے وہ پردہ کرنے سے گریز کرتی ہے۔

باوجود اس کے کہ چند مرتبہ اس کو ہدایت کی گئی کہ وہ پردہ کرے مگر وہ باز نہیں آئی اور یہ جواب دیا گیا کہ ان سے پردہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ نیز زید کو اعتبار نہیں ہے کہ وہ اپنے خاوند سے علیحدہ رہ کر پاکدامن رہے۔ عرصہ ڈیڑھ ماہ سے وہ خود چلی گئی بلا خاوند کی مرضی۔ اب اس کے واسطے کیا حکم ہے؟

### الجواب حامداً ومصلیاً:

زوجہ کے ذمہ لازم ہے کہ امور مذکورہ میں زید کی اطاعت کرے (۲) اور صبر و شکر کے ساتھ

(۱) "عدة الحرة ثلاثة قروء: أي حیض، لقوله تعالى: ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾" (مجمع الأنهر: ۴۶۴/۱، کتاب الطلاق، باب العدة، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) "حق الزوج على الزوجة أن تطيعه في كل مباح يأمرها به". (البحر الرائق، کتاب النکاح، باب القسم: ۳۸۵/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب النکاح، باب القسم: ۲۹۷/۲، إمدادیہ)

(و کذا فی الدرالمستقی شرح الملقنی علی هامش مجمع الأنهر، کتاب النکاح، باب القسم: ۵۵۰/۱، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

وقال العلامة اس عابدين رحمه الله تعالى "طاهره أنه عند الأمر به يكون واجباً عليها كأمر

السلطان الرعية به". (رد المحتار، کتاب النکاح، باب القسم: ۲۰۸/۳، سعید)

زندگی گزارے (۱)، علم دین بقدر ضرورت سیکھنا فرض ہے (۲)۔ نامحرم سے پردہ فرض ہے (۳)، اگر وہ نامحرم سے پردہ نہ کرے، بلکہ اس کے سامنے چہرہ کھولے تو مرد کو حق ہے کہ مناسب سزا دے اور بقدر ضرورت پیٹ بھی سکتا ہے (۴)۔

(۱) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: جاءت امرأة إلى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقالت: یا رسول اللہ! ما حق الزوج علی المرأة؟ قال: ”أن لا تمنع نفسها ولو كانت علی ظهر قتب. ولا تصوم يوماً إلا بإذنه إلا رمضان، فإن فعلت، کان الأجر له والوزر علیها ولا تحرج إلا بإذنه، فإن خرجت لنفسها لعنتها ملائكة الرحمة وملائكة العذاب حتی ترجع.“ (تنبيه العاقلین، ص ۲۷۸، باب حق الزوج علی زوجته، مکتبہ حقانیہ پشاور)

”ومنها وجوب طاعة الزوج علی الزوجة.“ (بدائع الصنائع: ۶۱۳/۳، کتاب النکاح، فصل فی طاعة الزوج، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۲) ”عن أس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”طلب العلم فريضة علی كل مسلم.“ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب العلم، الفصل الثانی، ص: ۳۴، قدیمی)

قال العلامة الملا علی القاری رحمه الله تعالى: ”قال الشراح: المراد بالعلم ما لا مندوحة للعبد من تعلمه كمعرفة الصانع والعلم بوحْدانيته ونبوة رسوله، وكيفية الصلاة، فإن تعلمه فرص عين“ (مرقاۃ المفاتیح. ۴۷۷/۱، کتاب العلم (رقم الحديث: ۲۱۸)، رشیدیہ)

(وكذا فی الدرالمختار، قبیل مطلب فی فرض الكفاية وفرض العين ۴۲/۱، سعید)

”قال العلاتی فی فصوله: من فرائض الإسلام تعلم ما یحتاج إليه العبد فی إقامة دینه وإحلاص عمله لله تعالى، ومعاشره عباده وفرض علی كل مكلف ومكلفة بعد تعلمه علم الدین والهدایة تعلم عدم الوضوء والغسل“ (رد المحتار ۴۲۱، مطلب فی الفقی بین المصدر والحاصل بالمصدر، سعید)

(وكذا فی فتح الباری: ۱۴۱/۱، دار الفکر بیروت)

”واعلم أن تعلم العلم یكون فرص عين، وهو بقدر ما یحتاج لدینه.“ (الدرالمختار، المقدمة. ۴۲/۱، سعید)

(۳) قال الله تعالى ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَعْضَضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ﴾ الآية (سورة النور: ۳۱)

(۴) ”عن قتادة رضي الله تعالى عنه قال. ذكر لنا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، قال فی خطبة -

اگر بلا اجازت و بلا رضا مندی شوہر کہیں جائے گی تو جب تک شوہر کے گھر واپس نہ آئے نفقہ کی مستحق نہیں، یعنی شوہر کو حق ہے کہ نفقہ بند کر دے کہ جب میرے مکان پر آئے گی تب نفقہ دوں گا (۱)۔ اور جب شوہر کو بدگمانی ہے تو اس کو ہرگز جائز نہیں کہ زوجہ کو کسی ایسی جگہ جانے کی اجازت دے، جس جگہ اس کو خدشہ اور بدگمانی ہے، اگر اجازت دے گا تو گنہگار ہوگا (۲)۔

یہ بھی ضروری ہے کہ عورت کے حقوق میں حتی الوسع کمی نہ کرے (۳)، اگر باوجود قدرت کے کمی کرے

= وهو يومئذ بمنى: "أيها الناس! إن لكم على النساء حقاً، وإن لهن عليكم حقاً، وإن من حاكم عليهن أن يحفظن فرشكم فإن هن فعلمن ذلك، فقد أحل الله لكم أن تضربوهن ضرباً غير مبرح". (تنبيه العاقلین، ص: ۲۷۸، باب حق الزوج علی زوجته، مکتبہ حقانیہ پشاور)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۶۱۳/۳، کتاب النکاح، فصل فی طاعة الزوج، دار الکتب العلمیة بیروت)  
"بخلاف الزوج إذا عزر زوجته، لترك الرينة والإجابة إذا دعاها إلى فراشه، وترك الصلوة، والخروج من البيت". (کنز الدقائق).

قال العلامة ابن نعيم: "ومنه ما إذا كشفت وجهها لغير محرم أو كلمت أجنبياً وكما يجوز ضربها للخروج إذا كان الخروج بغير حق". (البحر الرائق، کتاب الحدود، باب حد القذف، فصل فی التعزیر: ۸۲/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الحدود، باب حد القذف، فصل فی التعزیر: ۳۷۵/۲، غفاریہ)  
(۱) "وإن نشزت، فلانفقة لها حتى تعود إلى منزله، والاشرة هي الخارجة عن منزل زوجها المانعة نفسها منه". (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۵۳۵/۱، کتاب الطلاق، الباب السابع عشر فی الصفات، الفصل الأول فی نفقة الزوجة، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار علی تنویر الأبصار: ۵۷۶/۳، باب الفقة، سعید)  
(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۲۶/۱، کتاب الطلاق، باب الفقة، رشیدیہ)  
(۲) لقوله عليه السلام: "اتقوا مواضع التهم". (كشف الحفاء، حرف الهمزة مع الباء الموحدة، رقم الحديث: ۸۸): ۳۷/۱، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۳) "وعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: "الدناير أربعة: دينار تفقه في سبيل الله تعالى و دينار تفقه على أهلك، وأعظمها أجراً الديار الذي تفقه على أهلك". (تنبيه العاقلین، =

گا تو کنگار ہوگا۔ شوہر کو بھی چاہیے کہ زوجہ کو نرمی سے اولاً سمجھائے (۱) ہر بات پر ناراض نہ ہو، ممکن ہے وہ مان جائے، برآئندہ ایسی خلاف طبع، خلاف شرع حرکات سے باز آجائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم، ۱۳/۵/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ ہذا سہارنپور۔

جو عورت پہلے سے بے پردہ ہو اس کو بھی پردہ لازم ہے

سوال [۹۲۰۹]: شادی سے پہلے عورت نے کبھی پردہ نہیں کیا، شادی کے بعد اس کا خاوند کہتا ہے کہ پردہ کرو، مگر یہ کہہ کر ٹال دیتی ہے کہ اب تک پردہ نہیں کیا تو اب کیا پردہ کرنا ہے، جب کہ ہر شخص اس کو جانتا ہے۔ دوسرے اس علاقہ میں برقع کا رواج بھی نہیں ہے۔ تو اس عورت کو خاوند کے کہنے کے مطابق پردہ کرنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کو پردہ کرنا چاہئے، اگر کسی نے مدت دراز تک نماز نہیں پڑھی اور وہ یہ کہے کہ اب بڑی عمر میں کیا نماز پڑھیں گے تو اس کا یہ جواب غلط ہے، اسی طرح اس عورت کا جواب غلط ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۱/۱۴۰۶ھ۔

= ص: ۲۸۰، باب حق المرأة علی الزوج، مکتبہ حقانیہ پشاور)

(۱) "قال انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ: سئل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: أئی المؤمنین

اکمل إيماناً؟ قال: "أحسنهم خلقاً مع أهله". (تنبيه الغافلين، باب حق المرأة علی الزوج، ص: ۲۷۹)

(۲) "عن الحسن البصري، عن النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه قال: "استوصوا بالنساء خيراً، فإنهن

عندكم لا يملكن لأنفسهن شيئاً". (تنبيه الغافلين، باب حق المرأة علی الزوج، ص: ۲۷۹، مکتبہ

حقانیہ پشاور)

(وكذا في بدائع الصنائع، كتاب النكاح، فصل في طاعة الزوج: ۳/۶۱۳، دار الكتب العلمية بيروت)

"وينبغي للأمر والساهي أن يرفق، ليكون أقرب إلى تحصيل المطلوب، فقد قال الإمام

الشافعي: من وعظ أحاه سرّاً فقد نصحه ورائه، ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه". (مرقاة المفاتيح،

كتاب الأدب، باب الأمر بالمعروف: ۸۰/۸۶۳، رشیدیہ)



کیا نکاح کے بعد رخصتی سے پہلے پردہ ہے؟

سوال [۹۲۱۰]: کچھ لوگوں نے ایسا مشہور کر رکھا ہے کہ عورت کے نکاح کے بعد رخصتی سے پہلے

جس سے نکاح ہوا ہے اس سے پردہ ضروری ہے۔ تو اس کی کیا اصلیت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت کا جس مرد سے نکاح ہو گیا وہ اس کا شوہر ہو گیا، اگرچہ ابھی رخصتی نہ ہوئی ہو، اس سے پردہ

نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۱۲/۹۲ھ۔

لڑکیوں کا فیکٹری میں کام کرنا

سوال [۹۲۱۱]: یہاں انگلینڈ کا یہ اصول ہے کہ لڑکا یا لڑکی کی عمر جب تک سولہ سال کی نہ ہو اس

وقت تک اسکول جانا فرض ہے، جب سولہ سال کی عمر ہو جاتی ہے تو اسکول کی طرف۔۔۔ فیکٹری میں کام دیتے

ہیں۔ تو ہم لوگوں کا پوچھنا یہ ہے کہ لڑکی کو اسکول کی جانب سے کام ملتا ہے، اس فیکٹری میں خالص عورتوں ہی کا

کام ہوتا ہے اور اس میں عورتیں ہی کام کرتی ہیں، مرد کا نام بھی نہیں۔ یہ فیکٹری سپلائی کی ہے۔ میں نے دو عالم

سے پوچھا، انھوں نے یہ جواب دیا کہ جس فیکٹری میں عورتیں ہی کام کرتی ہوں اس میں کام پر لڑکی کو بھیجنے میں

کوئی حرج تو نہیں، جس ڈیپارٹ منٹ میں عورتیں کام کرتی ہیں وہاں کی سپر وائزر عورت ہی ہوتی ہے۔

(۱) "أما النظر إلى زوجته ومملوكته، فهو حلال من قربها إلى قدمها عن شهوة وغير شهوة، وهذا ظاهر،

إلا أن الأولى أن لا ينظر كمن واحد منهما إلى عورة صاحبه، كذا في الذخيرة". (الفتاوى العالمكيرية:

۳۲۷/۵، كتاب الكراهية، الباب الثامن، فيما يحل للرجل انظر إليه وما لا يحل له، رشيدية)

"وينظر إلى فرح أمته وزوجته) یعنی عن شهوة وغير شهوة، قال عليه السلام: "غض بصرک

إلا عن زوجتك وأمتك". وما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كنت أغتسل أنا ورسول

الله صلى الله تعالى عليه وسلم في إناء واحد". ولأنه يجوز المس والغشيان" (المحرر الرائق: ۳۵۴/۸،

فصل في النظر واللمس، كتاب الكراهية، رشيدية)

(وكذا في الهداية: ۴/۳۶۱، كتاب الكراهية، فصل في النظر واللمس، مكتبه شركة علمیه ملتان)

الجواب حامداً ومصلحاً:

بوقت حاجت شرعی حدود کی رعایت رکھتے ہوئے اجازت ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۹۰ھ۔

الجواب صحیح۔ بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۹۰ھ۔

عورتوں کو مزدوری کے لئے باہر نکلنا

سوال [۹۲۱۲]: ہم ایک غریب خاندان سے تعلق رکھتے ہیں اور سابقہ زمانہ سے ہمارے خاندان

(۱) ”(قوله: ومعتلة الموت تخرج يوماً وبعض الليل لتكتسب) لأجل قيام المعيشة، لأنه لا نفقة لها، حتى لو كان عسدها كفايتها، صارت كالمطلقة، فلا يحل لها أن تخرج لزيارة ولا لغيرها ليلاً أو نهاراً. والحاصل أن مدار الحل كون خروجها بسبب قيام شغل المعيشة فيقدر بقدره، فمتى انقضت حاجتها لا يحل لها بعد ذلك صرف الزمان خارج بيتها“۔ (البحر الرائق: ۲۵۸، كتاب الطلاق، باب العدة، فصل في الإحداد، رشيدية)

”ولها السفر والحروج من بيت زوجها للحاجة“ (الدر المختار ۱۲۵/۳، كتاب النكاح، باب المهر، سعيد)

وقال الرافعي رحمه الله: ”(قول الشارح: للحاجة) ولغيرها لا تخرج ولو خالية من الأزواج للأمر بالقرار في البوت“۔ (تقريرات الرافعي على رد المحتار: ۱۹/۳، سعيد)

”قال في البحر: فإذا أرادت أن تخرج إلى مجلس العلم بغير رضى الزوج، ليس لها ذلك فإذا وقعت لها نازلة، إن سأل الزوج من العالم وأحمرها بذلك، لا يسعها الخروج، وإن امتنع من السؤال يسعها الخروج من غير رضى الزوج. وإن لم تقع لها نازلة، لكن أرادت ولا يسعها الخروج ما لم تقع لها نازلة“۔ (حاشية طحطاوى على الدر المختار، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۲۶۸/۲، دار المعرفة بيروت)

قال العلامة الحصكفي رحمه الله: ”(وتعتدان): أى معتدة طلاق وموت في بيت وجبت فيه، لا يخرجان منه إلا أن تخرج أو يتهدم المنزل أو تخاف انهدامه أو تلف مالها أو لا تجد كراء البيت ونحو ذلك من الضرورات، فتخرج لأقرب موضع إليه“۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۳۶/۳، كتاب الطلاق، باب العدة، فصل في الإحداد، سعيد)

میں مچھلی پکڑنے اور اس کے فروخت کرنے کا پیشہ چلا آ رہا ہے۔ گھر کے تمام مرد و عورت اپنی قوت بازو سے کما کر اپنی زندگی بسر کرتے ہیں۔ مگر وہ زمانہ شریف تھا، دوسروں کی عزت کو خود اپنی عزت سمجھا جاتا تھا، مگر آج زمانے کی فضا نے ہر شخص کے دل میں فتنہ اور بے حیائی کے جذبات کو پیدا کر دیا ہے۔ اور ہماری قوم اس قدر بے خبر ہے کہ وہ اپنے مذہب کے ایک ادنیٰ سے جز پر بھی عامل نہیں ہے۔ ہماری عورتیں باہر لوگوں کی مزدوری کرتی ہیں، ہم ان کو منع کرتے ہیں مگر باز نہیں آتی ہیں۔ اور کچھ غنڈے قسم کے لوگ بھی گھر پر ٹھہرتے ہیں جس کی وجہ سے بعض وہ عورتیں جو باز رہتی ہیں، ان کو بھی جانے کا موقع ملتا ہے۔

اس لئے پُر زور عرض ہے کہ آپ ان عورتوں کی کمائی حرام قرار دے کر ایسا حکم صادر فرمائیں جس کے ذریعہ یہ عورتیں اپنے اس مزدوری کے پیشہ کو چھوڑ کر پردہ کی پابند ہو جائیں اور پردہ کا حکم ان کے لئے کیا جائے تاکہ بے حیائی کا شکار نہ بنیں۔ نیز یہ بات بھی ہماری قوم میں رائج ہے: حق سلب کر لینا، ناپ تول میں کمی کرنا، جھوٹ بولنا۔ اس لئے اس پر بھی شرعی روشنی میں ان باتوں پر جواز یا ممانعت کا حکم لگائیں۔ آیا یہ باتیں صحیح ہیں یا باطل؟ اور باطل پر عمل کرنے والے کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بے حیائی اور بدکاری کی بُرائی کو سب ہی جانتے ہیں، کوئی بے خبر نہیں (۱)۔ ایسی حالت میں صرف فتویٰ کافی نہیں بلکہ تعلیم کا انتظام کیا جائے، گھروں میں دینی کتابیں سنائی جائیں، بزرگوں سے اصلاحی تعلق قائم کیا جائے، علمائے حق کے وعظ کہوائیں، سب برادری اس پر غور کر کے اصلاح کا پختہ ارادہ کرے، ہر شخص اپنی بیوی کا نان و نفقہ پورا پورا دے اور اس کو مجبور کرے کہ اب تم کو گھر سے باہر نکلنے کی اجازت نہیں، تمہاری ہر ضرورت یہیں پوری کی جائے گی، مچھلی پکڑنے اور فروخت کرنے کے لئے بھی مت جانا۔

دوسرے کا حق غصب کر لینا کبیرہ گناہ ہے، جو شخص ایک بالشت زمین کسی کی غصب کرے گا ساتوں زمینوں کا طوق بنا کر اس کے گلے میں ڈالا جائے گا (۲) اور چار پیسے کے عوض سات سو فرض مقبول

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ (سورة الأنعام: ۱۵۱)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْنٰی اِنَّهٗ فَاَحْشٰۃٌ وَّمَاۤءٌ سَبِيْلًا﴾ (سورة بنی اسرائیل: ۳۲)

(۲) ”عن سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من أخذ =

نمازیں ولایتی جائیں گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۸/۱۳۹۰ھ۔

### حفاظتِ نظر کے ساتھ بازار سے خرید و فروخت

سوال [۹۲۱۳]: یہاں کے دوکاندار کلکتہ میں کروم خریدنے کے لئے جاتے ہیں، کلکتہ میں جو کروم بناتے ہیں وہ غیر مسلم ہیں، ان لوگوں کی جو عورتیں ہیں، وہ بھی اپنے مردوں کے ساتھ کام کرتی ہیں، عام بیوپاری لوگ مال خریدنے جاتے ہیں۔ وہ لوگ کہتے ہیں کہ ان لوگوں کی عورتیں بچوں کو دودھ دیتے وقت چھاتی کو نگلی کر کے دودھ دیتی ہیں، بیوپاری لوگ سامنے ہی ہوتے ہیں۔ مسلم بیوپاری کو وہاں جا کر مال خریدنا جائز ہے، یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مال خریدنا تو درست ہے، لیکن نامحرم پر نظر نہ کی جائے، جیسا کہ بازار میں بھی بہت سی عورتیں سر و باز و کھولے ہوئے رہتی ہیں، ان کی طرف نظر ممنوع ہے (۲) اور نفس بازار سے اپنی ضرورت کی چیزیں خریدنا شرعاً درست ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= شبرا من الأرض ظلماً، فإنه يطوفه يوم القيامة من سبع أرضين“۔ (مشکوۃ المصابیح، باب العصب والعاریۃ، الفصل الأول، ص: ۲۵۴، قدیمی)

(۱) لم أظفر علیہ

(۲) ”عن الحسن مرسلًا قال: بلغنی أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ”لعن الله الناظر والمنظور إليه“۔ رواه البيهقي في شعب الإيمان“۔ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۲۷۰، باب النظر إلى المخطوبة، الفصل الثالث، قدیمی)

”وفيما إذا كان الناظر إلى المرأة الأجنبية هو الرجل، قال: فليحتسب بجهدہ، وهو دليل الحرمة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۳۲۷/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن فيما يحل للرجل النظر إليه، رشیدیہ)

اگرچہ ایک بلا قصد نظر پڑ جائے تو وہ معاف ہے، مگر پھر دوسری بار قصد اجنبیہ کو دیکھنا جائز نہیں، لقول علیہ الصلوۃ =

## عورتوں کو گھومنے کے لئے باہر نکلنا

سوال [۹۲۱۲]: آج کل بعض حضرات کا خیال ہے کہ چہار دیواری میں عورتوں کو محصور رکھنا ظلم ہے، عورتوں کو اپنے شوہروں کے ساتھ برقع اوڑھ کر گھومنا چاہیے، کیونکہ عہد نبوی میں عورتیں جنگ میں شریک ہوتی تھیں اور ہر کام میں امداد دیتی تھیں۔

محمد یونس۔

## الجواب حامداً ومصلیاً:

جن شرائط اور احوال کی رعایت سے عہد نبوی میں عورتیں جہاد میں شریک ہوئی ہیں، آج ان کا عشرِ عشیر بھی موجود نہیں، بلکہ ان کا پایا جانا عادتِ محال ہے، تاہم جس درجہ میں فقہاء نے اجازت دی ہے اس درجہ میں جہاد کے لئے آج بھی عورتوں کا نکلنا جائز ہے، یعنی اضطرار کی حالت میں نفیر عام کے وقت عورتوں کو جہاد کے لئے نکلنا درست ہے بشرطیکہ ان کو قتال کی قدرت بھی ہو اور لشکر بڑا ہو، مرہم پٹی وغیرہ کے لئے بوڑھی عورتوں کو نکلنا جائز ہے، جوانوں کو جائز نہیں:

”قال محمد رحمه الله تعالى: لا يعجبنا أن تقاتل النساء المسلمات مع الرجال إلا أن يضطر المسلمون إلى ذلك، فإن اضطر المسلمون إلى ذلك بأن جاء الفير، وكان في خروجهن حاجة وضرورة، فلا بأس بحروجهن للقتال . . . ولا تخرج الشواب لمداواة الحرحى وسقى الماء والطبخ والخبز لأجل الغزاة، أما العجائز اللاتي دخلن في السرى، فلا بأس بأن يخرجن في الصوائف ونحوها من الجسود العظام، ويداوين المرضى والحرحى، ويسقين الماء، ويخزنن ويطبخن، ولكن لا يقاتلن“. عالمگیری: ۲/۸۰۳ (۱)۔

= والسلام لعلى رضى الله عنه: ”يا على! لا تتبع النظرة النظرة، فإن لك الأولى، وليست لك الآخرة“۔ رواه أحمد والترمذی۔ (مشکوۃ المصابیح، ص ۲۶۹، کتاب النکاح، باب النظر الى المخطوبة، الفصل الثانی، قدیمی)

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۲/۱۸۹، کتاب السیر، الباب الأول فی تفسیرہ شرعاً وشرطہ

وحکمہ، رشیدیہ) . . . . .

جب کہ جہاد کے لئے نکلنے کا یہ حکم ہے تو پھر شوہروں کے ساتھ گھومنا تو کوئی عبادت بھی نہیں، اس کو جہاد پر قیاس کرنا کیسے صحیح ہو سکتا ہے، خصوصاً جب کہ روایات ذیل سے پردہ کی سخت تاکید معلوم ہوتی ہے:

”المرأة عورة، فإذا خرجت، استشرفها الشيطان“۔ ترمذی (۱)۔

”صلوة المرأة في بيتها أفضل من صلواتها في حرتها، وصلواتها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها“۔ أبوداؤد (۲)۔

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: لو أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم

= ”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه، قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو بأم سليم، ونسوة من الأنصار معه إذا غزا، فيسقين الماء ويداوين الجرحى“۔

”قال النووي رحمه الله: فيه خروج النساء في الغزو، والانتفاع بهن في السقي والمداواة ونحوهما، وهذه المداواة لمحارمهن وأزواجهن، وما كان منها لغيرهم، لا يكون فيه مس بشرة إلا في موضع الحاجة وقال الحافظ تحت حديث الربيع: وفيه جواز معالحة المرأة الأجنبية الرجل الأجنبي للضرورة. قال ابن بطل: ويختص ذلك بذوات المحارم ثم بالمتجالات منهن؛ لأن موضع الجرح لا يلتذ بلمسه بل يفش منه الجلد، فإن دعت الضرورة لغير المتجالات فليكن بغير مباشرة ولا مس“۔ (تكملة فتح الملهم: ۲۳۹/۳، كتاب الجهاد، باب عروة النساء مع الرجال، مكتبه دار العلوم کراچی)

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قلت: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل على النساء من جهاد؟ قال: ”نعم، عليهن جهاد لا قتال، فيه الحج والعمرة“۔ (مسند أحمد بن حنبل، حديث السيدة عائشة، (رقم الحديث: ۲۴۷۹۴) ۲۳۷/۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت: يا رسول الله نرى الجهاد أفضل العمل، أفلا نجاهد؟ قال: ”لا، لكن أفضل الجهاد حج مبرور“۔ (صحيح البخاري، كتاب الحج، باب فصل الحج المبرور: ۲۰۶/۱، قديمی)

(۱) (جامع الترمذی: ۲۲۲/۱، آخر كتاب الرضاع، باب، قبيل أبواب الطلاق واللعان، سعيد)

(۲) (وسنن أبي داؤد، كتاب الصلوة، باب ماجاء في خروج النساء إلى المسجد: ۹۱/۱،

إمدادیه ملتان)

ما أحدث النساء، لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل“۔ بخاری (۱)۔

اس روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس زمانہ کا حال بیان فرمایا ہے جس کے متعلق

ارشاد ہے: ”خیر القرون قرنی، ثم الذین یلونہم، ثم الذین یلونہم“ (۲)۔

آج فتنہ و فساد کے غلبہ کی وجہ سے مساجد میں نماز کے لئے عورتوں کا آنا بدرجہ اولیٰ ممنوع ہوگا (۳)، جیسا

(۱) (صحیح البخاری: ۱/۱۲۰، کتاب الصلوۃ، باب خروج النساء إلى المسجد، قدیمی)

(۲) (مشکوۃ المصابیح، باب مناقب الصحابة، الفصل الأول، ص: ۵۵۳، قدیمی)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ روى هشام عن محمد بن سيرين قال: قيل لسودة بنت زمعة رضى الله تعالى عنها: ألا تخرجين كما تخرج أخواتك؟ قالت: والله! لقد حججت واعتمرت، ثم أمرنى الله أن أقرب في بيتي، فوالله! لا أخرج. فما خرجت حتى أخرجوا جازتها. وقيل: إن معنى ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ كن أهل وقار وهدوء وسكينة، يقال: وفر فلان في منزله يقر وقرراً إذا هدأ فيه واطمأن به، وفيه الدلالة على أن النساء مأمورات بلزوم البيوت مهيئات عن الخروج“۔ (أحكام القرآن للجصاص، (سورة الأحزاب: ۳۳): ۳/۵۲۹، قدیمی)

”عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبی صلی الله علیه وسلم قال: ”لا تمنعوا النساء أن يخرجن إلى المساجد، وبیوتهن خیر لهن“۔

ورواه أحمد والطبرانی: عن أم حمید الساعدیة رضى الله تعالى عنها أنها جاءت إلى رسول الله صلی الله علیه وسلم: فقالت: یا رسول الله! إنی أحب الصلاة معک. فقال صلی الله علیه وسلم: ”قد علمت، وصلاتک فی حجرک خیر لک من صلاتک فی مسجد قومک، وصلاتک فی مسجد قومک خیر لک من صلاتک فی مسجد الجماعة“۔ (فقه السنة: ۱/۲۲۹، کتاب الصلاة، باب صلوۃ الجماعة، حضور النساء الجماعة فی المساجد، دارالکتاب العربی بیروت)

”وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال: قال النبی صلی الله علیه وسلم: ”صلوة المرأة فی بیتها أفضل من صلوتها فی حجرتها، وصلوتها فی محدها أفضل من صلوتها فی بیتها“۔ رواه أبو داود“۔ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۹۶، کتاب الصلاة، باب الجماعة وفضلها، الفصل الثانی، قدیمی)

قال الشيخ المحدث الدهلوی رحمه الله: ”هو محمول على عجز غير مشتهة لم تخرج بطيب ولا بزينة، وفي زماننا خروج النساء للجماعة مكروه لفساده“۔ وقيل: لأن الغرض من حضورهن كان ليتعلمن الشرائع، ولا احتياج إلى ذلك في زماننا لشيوعها، والستر لهن أولى“۔ (لمعات التقيح فی =

= شرح مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الصلوٰۃ، باب الجماعة وفضلها، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۱۰۵۹): ۲۸۲/۳، مکتبہ رشیدیہ

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۰۴، کتاب الصلاۃ، قدیمی)

وقال الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(ویکرہ حضورہن الجماعة) ولو لجمعة وعید ووعظ (مطلقاً) ولو عجوزاً لیلاً (علی المذهب) المفتی بہ لفساد الزمان. واستثنی الکمال بحثاً العجائز المتفانیۃ اھ.“ (الدرالمختار). قال الشامی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: ولو عجوزاً لیلاً) بیان للإطلاق: ای شابة او عجوزاً، نهاراً او لیلاً. (قوله: علی المذهب المفتی بہ): ای مذهب المتأخرین. قال فی البحر: وقد یقال: هذه الفتوى الذی اعتمدها المتأخرون مخالفة لمذهب الإمام وصاحبه، فإنهم نقلوا أن الشابة تمنع مطلقاً اتفاقاً، وأما العجوز فلها حضور الجماعة عند الإمام إلا فی الظهر والعصر والجمعة: ای وعندهما مطلقاً، فالإفتاء بمنع العجائز فی الكل مخالف للكل، فالاعتماد علی مذهب الإمام، اھ.

قال فی الہر: وفيه نظر، بل هو مأخوذ من قول الإمام، وذلك أنه إنما منعها لقيام الحامل وهو فرط الشهوة بناءً علی أن الفسقة لا ينتشرون فی المغرب؛ لأنهم بالطعام مشغولون وفي الفجر والعشاء نائمون، فإذا فرج انتشارهم فی هذه الأوقات لغلبة فسقهم، كما فی زماننا بل تحریبهم إياها، كان المنع فيها أظهر من الظهر اھ.“ (ردالمحتار ۵۶۶/۱ کتاب الصلاۃ، باب الجماعة، مطلب: إذا صلی الشافعی، سعید)

”وأطبق المتأخرون علی أن الفتوى علی منع الكل فی الكل وإذا منعت عن حضور الجماعة، فمنعها من حضور الوعظ والاستسقاء أولى. وأدخله العینی رحمہ اللہ فی الجماعات، وما قلناه أولى.“ (الہر الفائق: ۲۵۰/۱، ۲۵۱، کتاب الصلوٰۃ، باب الإمامة والحدث فی الصلوٰۃ، امدادیہ)

مذکورہ بالا عبارات سے عورتوں کا کسی بھی مجلس میں شرکت کے لئے نکلنے کا عدم جواز واضح اور مصرح ہے، حتیٰ کہ مجلس وعظ میں شرکت کے لئے نکلنا بھی درست نہیں جیسا کہ صاحب نھر کی عبارت سے معلوم ہوا۔

مگر موجودہ دور کے فقہاء نے بوجہ مجبوری عورتوں کو مجلس وعظ میں شرکت کی چند شرائط کے ساتھ اجازت دی ہے، راجع للتفصیل: (أحسن الفتاوی، کتاب الحظر والإباحة، عنوان: مجلس وعظ کے لئے خروج. ۶۱/۸، سعید) (وفتاوی حقانیہ، کتاب الحظر والإباحة، باب الأمر بالمعروف والنہی عن المنکر: ۴۳۸/۲، جامعہ

دارالعلوم حقانیہ)



کہ نہایہ (۱)، کفایہ (۲)، عنایہ (۳)، مبسوط (۴)، جامع الرموز (۵)، محیط (۶) وغیرہ میں مصرح موجود ہے۔ جب کہ دینی امور میں عورتوں کے نکلنے کا یہ حکم ہے تو پھر شوہروں کے ساتھ گھومنا تو کوئی دینی ضرورت نہیں، بلکہ نصاریٰ کا شعار اور طریقہ ہے، وہ کیسے جائز ہو سکتا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
محمود گنگوہی۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۵۳/۳/۲۶، صحیح: عبد اللطیف، ۵۳/۳/۲۷۔

(۱) لم أظفر عليه.

(۲) (فتح القدير مع الكفاية، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۳۱۷/۱، رشیدیہ)

(۳) (فتح القدير مع العاية، كتاب الصلوة، باب الإمامة: ۳۱۷/۱، رشیدیہ)

(۴) ”والمرأة كذلك مشغولة بخدمة الزوج منهيّة عن الخروج شرعاً، لما في خروجها إلى مجمع الرجال من الفتنة“ (المبسوط للسرخسي: ۳۷/۲، كتاب الصلوة، باب صلاة الجمعة، مكتبة غفاريہ كوئٹہ)

”وليس على النساء خروج في العيدين، وقد كان يرخص لهن في ذلك، فاما اليوم، فإني أكره ذلك يعني للشواب منهن، فقد أُمِرْنَ بالقرار في البيوت ونُهِنَ عن الخروج، لما فيه من الفتنة“.  
(المبسوط للسرخسي: ۶۳/۲، باب صلاة العيدين، مكتبة الغفارية)

(۵) ”وأما عندهما فالحضور رخصة في الكل كما في الكسوف والاستسقاء، كما في المحيط. وهذا في زمانهم، وأما في زماننا فيكره حضورها كل جماعة، وهو المختار، كما في الاختيار وغيره. وفيه إشارة إلى أن حضور الوساطة يعني الكهلة مكروه في زماننا، وينبغي أن يكون كذلك في زمانهم. في المحيط: قالت عائشة رضي الله عنها للنساء حين شكون إليها عن عمر رضي الله عنه، لنهيهن عن الخروج إلى المساجد: لو علم النبي عليه الصلاة والسلام ما علم عمر، ما أذن لكنّ إلى الخروج“.

(جامع الرموز: ۱۷۳/۱، كتاب الصلاة، فصل: يجهر الإمام، المطبعة الكريمة بلبدة القزان)

(۶) ”ثم تكلموا أن في زماننا هل يرخص لهن في الخروج أم لا؟ أما الصواب فلا يرخص لهن في الخروج في شئ من الصلوات عندنا“ (المحيط الرهاسي: ۲۱۷/۲، كتاب الصلاة، الفصل السادس والعشرون في صلاة العيدين، مكتبة الغفاريہ كوئٹہ)

## نامحرموں کو دیکھنا

سوال [۹۲۱۵]: زید ہمیشہ اجنبی حسین عورتوں کو تاکتا رہا (۱) اور احباب سے حالات بیان کرتا رہا۔ کیا اس کو بھی گناہ کبیرہ کہا جائے گا، اور اصرار علی الکبیرہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اجنبیہ کو (شہوت سے) دیکھنا بلا ضرورت شرعیہ حرام ہے، کیونکہ آنکھ کا زنا ہے، ایسے فعل سے توبہ کرنا ضروری ہے، اگر توبہ نہ کرے تو یہ اصرار ہے (۲)۔ فقط۔

محمود گنگوہی، ۲۳/۶/۵۳ھ۔

جواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔



(۱) ”تا کن، گھورنا، ٹٹکنلی باندھ کر دیکھنا، دیکھنا، جھانکنا۔ چھپ کر دیکھنا، تاڑنا“۔ (فیروز اللغات، ص. ۳۳۸، فیروز سنز

لاہور)

(۲) ”قال ابن الکمال: لأن الصغیرة تأخذ حکم الکبیرة بالإصرار وفي الصغائر العبرة للعبة، أو

الإصرار علی الصغیرة، فتصیر کبیرة“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الشهادات، باب القبول

وعدمه: ۴۷۳/۵، سعید)

## فصل فی مایعلق بصوت المرأة

(عورت کی آواز کا بیان)

عورت کی آواز کا پردہ ہے یا نہیں؟

سوال [۹۲۱۶]: ۱. کسی عورت کا بیہودہ مردوں کے سامنے تقریر کرنا کیسا ہے مجمع میں؟

۲. اگر مقرر عورت برقع اوڑھ کر مردوں کے مجمع میں تقریر کرے تو کیسا ہے؟

۳..... ایسی عورت کی تقریر سنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... ناجائز ہے (۱)۔

(۱) "فظهر الكف عورة على المذهب، والقدمين على المعتمد، وصوتها على الراجح". (الدر المحتار). قال ابن عابدين رحمه الله: "(قوله: على الراجح) عبارة البحر عن الحلية: أنه الأشبه. وفي النهر: وهو الذي ينبغي اعتماده، ومقابله ما في النوازل: نعمة المرأة عورة، وتعلمها القرآن من المرأة أحب، قال عليه الصلاة والسلام: "التسبيح للرجال، والتصفيق للنساء" فلا يحسن أن يسمعها الرجل، اهـ. وفي الكافي: ولا تلي جهرأ؛ لأن صوتها عورة، ومشى عليه في المحيط في باب الأذان، بحر. قال في الفتح: وعلى هذا لو قيل: إذا جهرت بالقراءة في الصلاة، فسدت كان متحهاً، ولهذا منعها عليه الصلاة والسلام من التسبيح بالصوت لإعلام الإمام بسهوه إلى التصفيق، اهـ. وأقره البرهان الحلبي في شرح المسية الكبير، وكذا في الإمداد. ثم نقل عن خط العلامة المقدسي: ذكر الإمام أبو العباس القرطبي في كتابه في السماع: ولا يظن من لا فطنة عنده أنا إذا قلنا: صوت المرأة عورة أنا نريد بذلك كلامها؛ لأن ذلك ليس بصحيح، فإننا نجيز الكلام مع النساء للأجانب ومحاورتهن عند الحاجة إلى ذلك، ولا نجيز لهن رفع أصواتهن ولا تمطيطها ولا تليينها وتقطيعها، لما في ذلك من استمالة الرجال إليهن وتحريك الشهوات مهم، ومن هذا لم يحز أن تؤذن المرأة، اهـ. قلت: ويشير =

۲ . عورت کامردوں کے ساتھ مسجد میں جا کر نماز پڑھنا بھی علمائے کرام نے ممنوع لکھا ہے (۱)، خواہ

= إلى هذا تعبير النوازل بالعمّة“ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة. ۴۰۶/۱، سعيد)

”ويرفع صوته بالأذان، والمرأة ممنوعة من ذلك، لخوف الفتنة“. (المبسوط للسرْحسيّ

۲۷۷/۱، كتاب الصلوة، باب الأذان، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ روى هشام عن محمد بن سيرين قال: قيل لسودة بنت زمعة رضى الله تعالى عنها: ألا تخرجين كما تخرج أخواتك؟ قالت: والله! لقد حححت واعتمرت ثم أمرنى الله أن أقرب في بيتي، فوالله! لا أخرج. فما خرجت حتى أخرجوا جازتها. وقيل: إن معنى ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ كن أهل وقار وهدوء وسكينة، يقال: وقر فلان في منزله يقر وقوراً إذا هدأ فيه واضمأن به، وفيه الدلالة على أن النساء مأمورات بلزوم البيوت منهيات عن الخروج“. (أحكام القرآن للحصاص، (سورة الأحزاب: ۳۳): ۵۲۹/۳، قديمي)

”عن ابن عمر رضى الله عنهما. أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”لا تمنعوا النساء أن يخرجن إلى المساجد، وبيوتهن خير لهن“.

ورواه أحمد والطبراني: ”عن أم حميد الساعدية رضى الله تعالى عنها أنها جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم: فقالت: يا رسول الله! إني أحب الصلاة معك. فقال صلى الله عليه وسلم ”قد علمت، وصلاتك في حجرتك خير لك من صلاتك في مسجد قومك، وصلاتك في مسجد قومك خير لك من صلاتك في مسجد الجماعة“ (فقه السنة: ۲۲۹/۱، كتاب الصلاة، باب صلوة الجماعة، حضور النساء الجماعة في المساجد، دار الكتاب العربي بيروت)

”وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: ”صلوة المرأة في بيتها أفضل من صلواتها في حجرتها، وصلواتها في محدها أفضل من صلواتها في بيتها“. رواه أبو داود. (مشكوة المصابيح، ص ۹۶۰، كتاب الصلاة، باب الجماعة وفضلها، الفصل الثاني، قديمي)

قال الشيخ المحدث الدهلوى رحمه الله. ”هو محمول على عجز غير مشتهة لم تخرج بطيب ولا بزينة، وفي زمانا خروج النساء للجماعة مكروه لفساده، وقيل: لأن الغرض من حضورهن كان ليتعلمن الشرائع، ولا احتياج إلى ذلك في زمانا لشيوعها، والستر لهن أولى“. (لمعات التقيح في شرح مشكوة المصابيح، كتاب الصلوة، باب الجماعة وفضلها، الفصل الأول، (رقم الحديث

= ۱۰۵۹): ۲۸۲/۳، مكتبة رشيدية)

برقع اوڑھ کر جائے یا بلا برقع اوڑھے، کیونکہ اس میں بہت مفسد اور فتن ہیں، لہذا عورت کا مردوں کے مجمع میں جا کر تقریر کرنا بھی (بلا شدید ضرورت کے) منع ہے۔

۳۔۔۔ مردوں کو ایسے مجمع میں شریک ہونا اور تقریر سننا شرعاً درست نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ، صحیح: عبداللطیف، ۲۰/ربیع الثانی/۱۴۵۸ھ۔

۳ (وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص: ۳۰۴، کتاب الصلاۃ، قدیمی)

وقال الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(ویکرہ حضورہن الجماعة) ولو لجمعة وعید ووعظ (مطلقاً) ولو عجوزاً لیلاً (علی المذهب) المفتی بہ لفساد الزمان. واستثنی الکمال بحثاً العجائز المتفانیة . . . اھ“۔ (الدرالمختار) قال الشامی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: ولو عجوزاً لیلاً) بیان للإطلاق: ای شابة أو عجوزاً، نهاراً أو لیلاً. (قوله: علی المذهب المفتی بہ): ای مذهب المتأخرین، قال فی البحر: وقد یقال: هذه الفتوى الذی اعتمدها المتأخرون مخالفة لمذهب الإمام وصاحبه، فإنهم نقلوا أن الشابة تمنع مطلقاً اتفاقاً، وأما العجوز فلها حضور الجماعة عند الإمام إلا فی الظهر والعصر والجمعة: ای وعندهما مطلقاً، فالإفتاء بمنع العجائز فی الكل مخالف للكل، فالاعتماد علی مذهب الإمام اھ۔

قال فی النهر: وفيه نظر، بل هو مأخوذ من قول الإمام، وذلك أنه إنما منعها لقيام الحامل وهو فرط الشهوة بناءً علی أن الفسقة لا ينتشرون فی المغرب؛ لأنهم بالطعام مشغولون وفي الفجر والعشاء نائمون، فإذا فرج انتشارهم فی هذه الأوقات لغلبة فسقهم – كما فی زماننا، بل تحریهم إياها – كان المنع فيها أظهر من الظهر اھ“۔ (ردالمحتار ۱/۵۶۶ کتاب الصلاۃ، باب الجماعة، مطلب: إذا صلی الشافعی، معید)

”وأطبق المتأخرون علی أن الفتوى علی منع الكل فی الكل وإذا منعت عن حضور الجماعة، فمنعها من حضور الوعظ والاستسقاء أولى. وأدخله العینی رحمہ اللہ فی الجماعات، وما قلناه أولى“۔ (النهر الفائق: ۱/۲۵۰، ۲۵۱، کتاب الصلوة، باب الإمامة والحدث فی الصلوة، (شیدیہ)

(۱) ”نغمة المرأة عورة“ قال عليه الصلوة والسلام ”التسبيح للرجان، والتصفيق للنساء“، فلا =

## عورت کی تقریر لاؤڈ اسپیکر پر

سوال [۹۲۱]: مستورات کو لاؤڈ اسپیکر پر بیان کرنا رات میں جائز ہے یا نہیں؟ عورتوں کی آواز گھر سے باہر نکلتی چاہئے یا نہیں؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر صرف مستورات کا مجمع ہو اور آواز نامحرموں تک نہ پہنچے تو عورت کا وعظ کہنا اور اپنی بات بتانا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۱/۸۵ھ۔

= یحسن أن يسمعها الرجل ذكر الإمام أبو العباس القرطبي في كتابه في السماع: ولا يظن من لافطة عبده أنا إذا قلنا صوت المرأة عورة، إنا نريد بذلك كلامها ولا يحيز لهن رفع أصواتهن ولا تمطيطها ولا تلينها وتقطيعها، لما في ذلك من استمالة الرجال إليهن وتحريك الشهوات مبهم، ومن هذا لم يجز أن يوزن المرأة. (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمس: ۴۰۶/۲، سعيد)

(۱) قال العلامة الجصاص تحت قوله تعالى: ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ رِبْضِهِنَّ﴾ (الآية): "وفيه دلالة على أن المرأة منهيّة عن رفع صوتها بالكلام بحيث يسمع ذلك الأجانب، إذا كان صوتها أقرب إلى الفتنة من صوت خلخالها، ولذلك كره أصحابنا أذان النساء، لأنه يحتاج فيه إلى رفع الصوت والمرأة منهيّة عن ذلك". (أحكام القرآن للجصاص: ۳/۴۶۵، باب ما يجب من عض البصر عن المحرمات، قديمي)

(وكذا في أحكام القرآن للجصاص: ۳/۵۲۸، فصل، قديمي)

"وأما أذان المرأة، فلأنها منهيّة عن رفع صوتها، لأنه يؤدي إلى الفتنة" (البحر الرائق: ۱/۳۵۸، كتاب الصلاة، باب الأذان، رشديه)

(وكذا في حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۱۹۹، باب الأذان، قديمي)

"فظهر الكف عورة على المذهب، والقدمين على المعتمد، وصوتها على الراجح" =

## لاؤڈ اسپیکر پر تعلیم کے لئے لڑکیوں کی تقریر

سوال [۹۲۱۸]: ہمارے یہاں شہر مالگاؤں میں لڑکیوں کے دینی مدارس قائم ہیں جس میں دینی تعلیم دی جاتی ہے اور قرأت قرآن وغیرہ بھی سکھائی جاتی ہے۔ سال کے اختتام پر لڑکیوں اور عورتوں میں دینی جذبہ بیدار کرنے کے لئے ایک مخصوص عورتوں کا پردے کے پورے انتظام کے ساتھ ایک جلسہ منعقد کیا جاتا ہے جس میں لڑکیاں لاءؤڈ اسپیکر کے ذریعے تقریر، نظم، مکالمہ وغیرہ پیش کرتی ہیں۔ نیز مختلف مدارس کی لڑکیوں کا قرآن شریف کی قرأت میں مقابلہ بھی ہوتا ہے اور انعام بھی دیا جاتا ہے۔ ان جلسوں میں مردوں کو بھی مدعو کیا جاتا ہے جو ان کی تقریروں کو سنتے ہیں۔ تو اس قسم کے جلسے کرنا اور لڑکیوں اور عورتوں کا۔ جو اکثر بالغ ہی ہوتی ہیں۔ لاءؤڈ اسپیکر کے ذریعے تقریر کرنا از روئے شرع درست ہے؟ مدلل جواب عنایت فرمائیں۔

= (الدرا المختار). قال ابن عابدين رحمه الله: "(قوله: على الراجح) عبارة البحر عن الحلبة: أنه الأشبه. وفي النهر: وهو الذي يبغى اعتماده، ومقابلته ما في النوازل: نغمة المرأة عورة، وتعلمها القرآن من المرأة أحب، قال عليه الصلاة والسلام: "التسبيح للرجال، والتصفيق للنساء". فلا يحسن أن يسمعها الرجل، اهـ. وفي الكافي: ولا تلبى جهراً؛ لأن صوتها عورة، ومشى عليه في المحيط في باب الأذان، بحر.

قال في الفتح: وعلى هذا لو قيل: إذا جهرت بالقراءة في الصلاة، فسدت كان متحهاً، ولهذا منعها عليه الصلاة والسلام من التسبيح بالصوت لإعلام الإمام بسهوه إلى التصفيق، اهـ. وأقره البرهان الحلبي في شرح المية الكبير، وكذا في الإمداد. ثم نقل عن خط العلامة المقدسي: ذكر الإمام أبو العباس القرطبي في كتابه في السماع: ولا يظن من لا فطة عنده أنا إذا قلنا: صوت المرأة عورة أنا يريد بذلك كلامها؛ لأن ذلك ليس بصحيح، فإننا نجيز الكلام مع النساء للأجانب ومحاورتهن عند الحاجة إلى ذلك، ولا نجيز لهن رفع أصواتهن ولا تمطيطها ولا تلييسها وتقطيعها، لما في ذلك من استمالة الرجال إليهن وتحريك الشهوات مهم، ومن هذا لم يجوز أن تؤذن المرأة، اهـ. قلت: ويشير إلى هذا تعبير النوازل بالنغمة" (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۲۰۶/۱، سعيد)

"ويرفع صوته بالأذان، والمرأة ممنوعة من ذلك، لخوف الفتنة". (المبسوط للسرخسي.

## الجواب حامداً ومصلیاً:

نوعمر لڑکیوں کا اس طرح جلسہ کرنا بظاہر ان کی تعلیمی ترقی اور غیر تعلیم یافتہ مستورات میں تعلیمی ترغیب کا ذریعہ بھی ہے، ان کو معلومات بھی حاصل ہوتی ہیں، مافی الضمیر کے ادا کرنے کا سلیقہ بھی پیدا ہوتا ہے، تقریر کی مشق بھی ہوتی ہے، مگر ساتھ ہی اس میں فتنے بھی ہوتے ہیں، خاص کر جب مردوں کو بھی مدعو کیا جاتا ہے اور دوسری جگہ لاؤڈ اسپیکر پر ان کی تقریر مکالمے سنتے ہیں اور دلچسپی لینے اور نظمیں بھی ترنم کے ساتھ پڑھی جاتی ہیں۔ خود عورتوں کا جمع ہونا مستقل فتنہ ہے، اسی وجہ سے تقریبات خاندان میں بھی شرکت کی ان کو اجازت نہیں دی جاتی، اگر شوہر اجازت دے تو وہ بھی ماخوذ ہوگا۔

فتنوں کا علم جگہ جگہ کے خطوط سے بھی ہوتا رہتا ہے، جو بصورت استفتاء آتے ہیں۔ اگر چھوٹی بچیاں ہوں تو ان میں فتنے نہیں۔ بڑی لڑکیوں کا حال دوسرا ہے، ان کو اس طرح نہ تعلیم دی جائے نہ تقریر کرائی جائے۔

”ویمسحها من رياراة الأجانب وعبادتهم والوليمة، وإن أدن كانا عاصيين، اھ“

درمختار۔ ”(قوله: والوليمة) ظاهره ولو كانت عند المحارم؛ لأنها تشتمل على جمع، فلا تحلوا من افساد عادة، اھ“۔ شامی: ۲/۶۶۵ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۹۱ھ۔

## عورتوں کی اجلاس میں شرکت، تقریر و قراءت

سوال [۹۲۱۹]: مسلم خواتین دینی اجتماعات منعقد کر سکتی ہیں یا نہیں؟ اور وعظ و تقریر کی مکلف ہیں یا نہیں؟ عورت کی آواز بھی ستر عورت بتائی جاتی ہے تو عورت وعظ و تقریر کس طرح کرے؟ اور جس وعظ و تقریر کو غیر محرم بھی سنیں تو کیا یہ جائز ہے؟

ہمارے یہاں رواج ہو گیا ہے کہ بعض خواتین جو کہ اونچے درجہ کی تعلیم یافتہ ہیں اور ان میں سے بہت سی خواتین شرعی پردے اور شرعی لباس کی پابند نہیں ہیں، جلسہ سیرت پاک و قراءت وغیرہ منعقد کرتی ہیں اور ان جلسوں میں خواتین کو مدعو کرتی ہیں۔ ایسا ہی ایک جلسہ مسجد شاہی خیریت آباد میں منعقد ہو رہا ہے، اشتہار چسپاں کیا جا رہا ہے، مسجد مذکور محصورہ ہے۔ حصہ مسجد کا بلند چبوترہ تقریباً ۸/فٹ بلند ہے، چبوترہ مسجد پر



مسجد کی اصل عمارت ہے اور صحن مسجد واقع ہے جو داخل مسجد ہے، وسیع و عریض بلند چبوترہ کے اطراف کی زمین جو محصور ہے وہ مسجد ہی کی چہرہ دیواری ہے، اسی بلند چبوترہ پر جلسہ منعقد ہوتا ہے۔ جلسہ گاہ کو شامیانے وغیرہ سے گھیرا جاتا ہے۔

حصار مسجد کے باہر بعض مکانات بلند (دو منزلیہ) غیر مسلموں کے ہیں، یہاں سے مسجد محصور اور صحن مسجد بھی نظر آتا ہے۔ جلسہ مذکورہ کی شرکاء خواتین کی تعداد ایسی بھی رہی جو مسجد کے محصورہ علاقہ کے باب الداخلہ سے جلسہ گاہ کے شامیانے تک بے پردہ گئیں اور واپس ہوئیں۔ کیا خواتین کے ایسے اجتماعات (جو اشتہار منسلک سے ظاہر ہے اور جس کی صراحت اوپر کی گئی ہے) جائز ہو سکتے ہیں؟ شرعی طور پر رہنمائی فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

شریعت نے عورتوں کو پردہ کی بہت تاکید فرمائی ہے، ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ: ”عورت چھپانے کی چیز ہے، جب وہ مکان سے باہر نکلتی ہے تو شیطان جھانکتا ہے“ (۱)۔ ایک حدیث میں ہے: ”میں نے اپنے بعض مردوں کے حق میں عورتوں سے زیادہ مضر کوئی فتنہ نہیں چھوڑا“ (۲)۔ ایک حدیث میں ہے کہ: ”جو عورت خوشبو لگا کر مردوں کے قریب سے گذرتی ہے وہ ایسی ہے“ یعنی بدکاری کی دعوت

(۱) ”عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”المرأة عورة، فإذا خرجت، استشرفها الشيطان“۔ رواہ الترمذی“ (مشکوۃ المصابیح، ص ۲۶۹، باب النظر إلى المخطوبة وبيان العورات، الفصل الثاني، قدیمی)

”وقيل: إنها ذات عورة، والمعنى أن المرأة يستقبح بزوجها وظهورها، فإذا خرجت أمعن النظر إليها ليغويها بغيرها ويغوي غيرها بها، فيوقعها أو أحدهما في الفتنة، أو يريد الشيطان شيطان الإنس من أهل الفسق: أي إذا رآوها بارزة، استشرفوها بما به الشيطان في نفوسهم من الشر“ (مراقبة المفاتيح، كتاب النكاح، باب النظر إلى المخطوبة وبيان العورات، الفصل الثاني، (رقم الحديث: ۳۱۰۹):

۲۸۲/۶، رشیدیہ)

(۲) ”عن أسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ما أَدْع بعدى فتنة أصغر على الرجال من النساء“۔ (سنن ابن ماجه، ص: ۲۸۸، كتاب الفتن، باب فتنة النساء، قدیمی)

دینے والی ہے (۱)۔ ایک حدیث میں ہے کہ: ”نظر شیطان کے زہریلے تیروں میں سے ایک تیر ہے جو سیدھا دل پر جا کر لگتا ہے“ (۲)۔

اس لئے بلا ضرورت عورت کا مکان سے نکلنا منع ہے اگرچہ وہ پردہ کے ساتھ نکلے، ضرورت پر جبکہ بغیر مکان سے نکلے کام نہ چلے تو میلے کپلے کپڑے پہن کر پردہ کے ساتھ نکلنے کی گنجائش ہے (۳)، اس طرح کہ مہکتی

(۱) ”عن ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إذا استعطرت المرأة فمرت علی القوم لیجدوا ریحها، فہی کذا کذا“۔ قال قولاً شديداً“۔ (سنن أبی داؤد: ۵۷۵/۲، کتاب الترجل، باب فی طیب المرأة للخروج، دارالحدیث ملتان)

(۲) ”عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: - یعنی عن ربہ عز وجل - ”الظر سہم مسموم من سہام إبليس“۔ رواہ الطبرانی والحاکم“۔ (الترغیب والترہیب، کتاب النکاح، وما يتعلق به الترغیب فی غض البصر، والترہیب عن إطلاقه ومن الحلوة بالأجنبية ولمسها: ۱۲۳/۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأُمَّهَاتُكُمْ وَمَنْ فِي أَيْمَانِكُمْ لَا يَلْبِسُوا زِينَتَهُمْ لِتُحْضِرُوا مَوْتًا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (الایۃ) (سورۃ الأحزاب: ۵۹)

”ولہا السمر والخروج من بیت روجہا للحاجة“۔ (الدر المختار: ۱۳۵/۳، کتاب النکاح، باب المہر، سعید)

وقال الرافعی رحمہ اللہ: ”(قول الشارح: للحاجة)، ولغيرها لا تخرج ولو خالية من الأزواج، للأمر بالقرار فی البیوت“ (تقریرات الرافعی علی رد المحتار: ۱۹/۳، سعید)

”قال فی البحر: فإذا أرادت أن تخرج إلى مجلس العلم بغير رضی الزوج، لیس لها ذلك. فإذا وقعت لها نازلة، إن سأل الزوج من العالم وأخبرها بذلك، لا یسعها الخروج، وإن امتنع من السؤال یسعها الخروج من غیر رضی الزوج وإن لم تقع لها نازلة، لكن أرادت ولا یسعها الخروج مالم تقع لها نازلة“۔ (حاشیۃ طحطاوی علی الدر المختار، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۲۶۸/۲، بیروت)

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ: ”(وتعتدان): أي معتدة طلاق وموت فی بیت وجبت فیہ، لا تخرجان منه، إلا أن تخرج أو ینہدم المنزل أو تخاف انهدامه أو تلف مالها أو لا تجد کراء البیت ونحو ذلك من الضرورات، فتخرج لأقرب موضع إلیہ“۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۵۳۶/۳،

کتاب الطلاق، باب العدة، فصل فی الحداد، سعید) =

خوشبو نہ ہو، کوئی چیز جاذبِ نظر نہ ہو، پھر ضرورت پوری ہونے پر فوراً واپس آ جائے (۱)۔

دین سیکھنے اور مسائل معلوم ہونے کا مکان پر اگر انتظام نہ ہو سکے تو دینی ضرورت کی خاطر بھی پردہ کے ساتھ نکل سکتی ہے، ضرورت کی چیز کوئی لانے والا نہ ہو مثلاً پانی وغیرہ تب بھی اس طرح نکل سکتی ہے (۲)۔  
الحاصل تفریح و سیر کے لئے، شہریوں کی ملاقات کے لئے، خوش طبعی کی محفلوں کے لئے، رسمی جلسوں کے لئے نکلنے کی اجازت نہیں۔

بے پردہ نکلنا تو ہر صورت میں ناجائز ہے، پھر مسئلہ جلسہ میں تو مسئلہ طریقہ پر سخت قسم کا فتنہ ہے جس میں تقریر و قراءت کی آواز بھی نامحرم تک پہنچتی ہے (۳)، اس میں صورت بھی دکھاتی ہیں اور عورتیں بھی ہر قسم کی

= ”(قوله: ومعتدة الموت تخرج يوماً وبعض الليل لتكتسب) لأجل قيام المعيشة، لأنه لا نفقة لها، حتى لو كان عندها كفايتها، صارت كالمطلقة، فلا يحل لها أن تخرج لزيارة ولا لغيرها ليلاً أو نهاراً. والحاصل أن مدار الحل كون خروجها بسبب قيام شغل المعيشة فيقدر بقدره، فمتى انقضت حاجتها، لا يحل لها بعد ذلك صرف الزمان خارج بينها.“ (البحر الرائق: ۲۵۸/۳، كتاب الطلاق، باب العدة، فصل في الاحداد، رشديه)

(۱) (راجع الحاشية المتقدمة آنفاً)

(۲) (راجع الحاشية المتقدمة آنفاً)

(۳) عورت کی آواز پردہ ہے، نامحرموں تک اس کی آواز پہنچنا جائز نہیں:

قال العلامة الحصاص تحت قوله تعالى: ﴿وَلَا يَضْرِبْنَ بَأَرْجُلِهِنَّ لِيَعْلَمَ مَا يَخْفَيْنَ مِنْ زِينَتِهِنَّ﴾ (الآية): ”وفيه دلالة على أن المرأة منهية عن رفع صوتها بالكلام بحيث يسمع ذلك الأجانب، إذ كان صوتها أقرب إلى الفتنة من صوت خلخالها، ولذلك كره أصحابنا أذان النساء؛ لأنه يحتاج فيه إلى رفع الصوت والمرأة منهية عن ذلك“ (احكام القرآن للجصاص: ۳/۴۶۵، باب ما يجب من غض البصر عن المحرمات، قديمي)

(و كذا في أحكام القرآن للجصاص: ۳/۵۲۸، فصل، قديمي)

”واما أذان المرأة، فلأنها منهية عن رفع صوتها، لأنه يؤدي إلى الفتنة.“ (البحر الرائق:

= ۳۵۸/۱، كتاب الصلاة، باب الأذان، رشديه)

ہوتی ہیں اور جسے دین کے نام پر کئے جاتے ہیں، اس لئے ہرگز اجازت نہیں۔ اگر یہ جلسہ جس کا اشتہار آپ نے بھیجا ہے، محض مردوں کا جلسہ ہوتا تب بھی بہت سے غیر شرعی امور پر مشتمل ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے، پھر عورتوں کے لئے اس کی اجازت کیسے ہو سکتی ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۶/۹۱ھ۔



= (و كذا في عاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح، ص: ۱۹۹، باب الأذان، قديمي)

”فظهر الكف عورة على المذهب، والقديمين على المعتمد، وصوتها على الراجح.“  
(الدرالمختار). قال ابن عابدين رحمه الله: ”(قوله: على الراجح) عبارة البحر عن الحلية: أنه الأشبه.  
وفي السهر: وهو الذي ينبغي اعتماده، ومقابلته ما في الوارل: نغمة المرأة عورة، وتعلمها القرآن من المرأة أحب، قال عليه الصلاة والسلام. ”التسبيح للرجال، والتصفيق للنساء“. فلا يحسن أن يسمعها الرجل، اهـ. وفي الكافي. ولا تلبى جهراً؛ لأن صوتها عورة، ومشى عليه في المحيط في باب الأذان، بحر.

قال في الفتح وعلى هذا لو قيل: إذا جهرت بالقراءة في الصلاة، فسدت، كان متجهاً، ولهذا منعها عليه الصلاة والسلام من التسبيح بالصوت لإعلام الإمام بسهوه إلى التصفيق، اهـ. وأقره البرهان الحلبي في شرح المنية الكبير، وكذا في الإمداد. ثم نقل عن خط العلامة المقدسي: ذكر الإمام أبو العباس القرطبي في كتابه في السماع: ولا يظن من لا فطة عنده أنا إذا قلنا: صوت المرأة عورة أنا نريد بذلك كلامها؛ لأن ذلك ليس بصحيح، فإننا نجيز الكلام مع النساء للأجانب ومحاورتهن عند الحاجة إلى ذلك، ولا نجيز لهن رفع أصواتهن ولا تمطيطها ولا تليسيها وتقطيعها، لما في ذلك من استمالة الرجال إليهن وتحريك الشهوات مهم، ومن هذا لم يحز أن تؤذن المرأة، اهـ قلت: ويشير إلى هذا تعبير الوازل بالنغمة“ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۰۶/۱، سعيد)

”ويرفع صوته بالأذان، والمرأة ممنوعة من ذلك، لحوف الفتنة“ (المبسوط للسرخسي:

۲۷۷/۱، كتاب الصلوة، باب الأذان، مكتبة غفاريه كوئته)

## الفصل الثانی فیمن یجب عنه الستر

(جن سے پردہ ضروری ہے، ان کا بیان)

اندیشہ فتنہ کی صورت میں محارم سے بھی پردہ ہے

سوال [۹۲۲۰]: محرم یعنی حقیقی باپ، بھائی، چچا، تایا، ماموں وغیرہ کے کیریکٹر و کردار کے مشکوک ہونے کی صورت میں، مثلاً: نشہ شراب کرنا، یا کوئی اور عمل فاسد و فسق و فجور میں مبتلا ہونے اور لڑکی کو باہر پھرنے، نمائش جیسی قبیح جگہ پر لے جانے، غیر مسلم یا غیر محرم کے سامنے آنے پر مجبور کرنے کی صورت میں شوہر کو ان وجوہ کے مد نظر ان حضرات محرم کے سامنے اور ان سے ملنے کی اجازت دینے پر پابندی عائد کرنے کی شرعی اجازت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتنہ کا اندیشہ ہو اور بگڑنے کا خطرہ ہو تو ان سے بھی پردہ کرایا جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”والمراد إذا لم تكن محرماً؛ لأن المحرم بسبيل منها، إلا إذا خاف على نفسه أو عليها الشهوة، فحينئذ لا يمسها ولا ينظر إليها ولا يخلو بها، لقوله عليه السلام: ”العينان يزنيان وزناهما النظر، واليدان تزنيان وزناهما البطش، والرجلان يزنيان وزناهما المشي، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه“۔ فكان في كل واحد منها زنا، والزنا محرم بجميع أنواعه، وحرمة الزنا بالمحارم أشد وأغلظ، فيجتنب الكل“۔ (البحر الرائق: ۳۵۶/۸، كتاب الكراهية، فصل في النظر واللمس، رشيدية)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية: ۳۲۸/۵، الباب الثامن، رشيدية)

”وقال عليه السلام: من قبل رجل أمه، فكانما قبل عتبة الجنة. وإن لم يأمن ذلك أو شك، فلا

يحل لها النظر واللمس“۔ (الدر المختار: ۳۶۷/۶، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر واللمس، سعيد) =

## بہنوئی کی والدہ سے پردہ

سوال [۹۲۲۱]: عمر بکر کا سالا ہے تو بکر کی والدہ سے عمر کا پردہ ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پردہ ہوگا وہ محرم نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

## بہنوئی کی اولاد سے پردہ

سوال [۹۲۲۲]: ایک عورت ہے (شادی شدہ) اس کی بہن کے خاوند کا انتقال ہو گیا۔ کیا اب اس

کو اپنے سوتیلے بھانجوں یعنی اپنی بہن کے خاوند کے بچوں سے۔ جو کہ دوسری بیوی سے ہیں۔ پردہ نہ کرنا چاہیے؟

حاجی محمد خلیق، سہارنپور، ۸/رجب/۵۶ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

پردہ کرنا چاہیے، کیوں کہ وہ اجنبی محض ہیں (۲)، اس سے نکاح درست ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۷/۵۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۱۱/رجب/۵۶ھ، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

= (و کذا فی کتاب المبسوط للإمام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ: ۵۰/۳، کتاب الاستحسان، إدارة القرآن کراچی)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَیْہِمْ فِیْ آبَائِہُمْ وَلَا أَبْنَائِہُمْ، وَلَا إِخْوَانِہُمْ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِہُمْ، وَلَا أَبْنَاءَ

إِخْوَاتِہُمْ، وَلَا نِسَائِہُمْ، وَلَا مَلَکَتْ أَیْمَانِہُمْ، وَاتَّقِیْ اللّٰہَ﴾ (سورة الأحزاب: ۵۵)

قال أبو بکر الحصاص تحت هذه الآية: "قال قتادة رخص لهؤلاء أن لا یجتنبن منهم، قال

أبو بکر ذکر ذوی المحارم متہن و ذکر نسانہن". (أحكام القرآن للحصاص، سورة الأحزاب، باب ذکر

حجاب النساء: ۳/۳۷۰، دار الكتاب العربی بیروت)

"(وعن عقیة بن عامر قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "إیاکم والدخول علی

النساء": أي غیر المحرمات علی طریق التخلية، أو علی وجه التکشف" (مراقبة المفاتيح، کتاب

الکاح، باب النظر إلى المخطوبة و بیان العورات، الفصل الأول: ۲/۷۸، رشیدیہ)

(۲) (راجع للتحریر المسئلة المتقدمة)

## چچی اور ممانی سے پردہ

سوال [۹۲۲۳]: چچی اور ممانی سے پردہ کرنا ضروری ہے، یا دیگر محارم کی طرح ہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ دونوں سوتیلی ہوں یا سگی، شرعاً اجنبی ہیں، ان سے پردہ ایسا ہی ضروری ہے جیسا کہ غیروں سے (۱)۔

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ربیع الاول/۱۴۰۳ھ۔

## مطلقہ بیوی سے پردہ

سوال [۹۲۲۴]: ایک شخص نے ایک عورت کو طلاق دیدی ہے، وہ عورت پھر بھی اس کے گھر آتی

ہے، حالانکہ اس عورت کا نکاح دوسری جگہ ہو چکا ہے۔ تو اب وہ شخص کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

طلاق کے بعد جب عدت گزر گئی تو وہ عورت بالکل غیر ہو گئی، اس سے میل جول جائز نہیں رہا، لہذا پردہ

لازم ہے (۲)۔ اور جب اس نے دوسرے آدمی سے نکاح بھی کر لیا ہے، تو موجودہ شوہر کے حوالہ کر کے اپنے

(۱) (قدمر تخریجہ تحت عنوان: بہنوئی کی والدہ سے پردہ)

راجع للتفصیل: (أحسن الفتاوی، باب المحرمات، چچی حلال ہے، ممانی حلال ہے: ۵/۷۲، سعید)

(۲) قال الله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَفْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ﴾ (سورة النور: ۱۸)

وقال الحصكفي رحمه الله تعالى: "ينظر الرجل من الرجل سوى ما بين سرتة إلى ماتحت ركبته

ومن عرسه وأمتة الحلال، له وطؤها، فخرج المجوسية والمكاتبه والمشركة ومنكوحه الغير".

(الدرالمختار. ۳۶۶/۲، فصل في النظر والمس، كتاب الحظر والإباحة، سعید)

"ولا يجوز نكاح منكوحه الغير ومعتدة الغير عند الكل". (قاضی خان علی هامش الفتاوی

العالمکیریہ، کتاب النکاح، باب فی المحرمات ۳۶۶/۱۰، رشیدیہ)

پاس آنے سے بالکل روک دے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۵/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۵/۹۲ھ۔

### نامحرم ملازم سے پردہ

سوال [۹۲۲۵]: زید اپنی بیوی کا فرماں بردار ہے، اور اپنی بیوی کے واسطے ایک نامحرم شخص کو ملازم رکھا ہے، جو ہر وقت اس کی خدمت یعنی کھانا پکانا اور جھاڑو لگانا اور گھر کے کام میں مشغول رہتا ہے۔ اور وہ دونوں میاں بیوی بیوقوف بتلاتے ہیں اور بچہ کہتے ہیں، حالانکہ اس کی مونچھیں نکلی شروع ہو گئی ہیں، اور اس کی عمر بلوغت کو پہنچ چکی ہے۔ کیا اپنے آرام کی خاطر اس کا گھر میں بے روک ٹوک آنا جانا درست ہے؟ اور دلہن صاحبہ کی خدمت ایسے آدمی سے لینا درست ہے؟

اس کو دو تین سال میں دلہن صاحبہ نے کام بھی گھر کا بہت محنت سے سکھایا ہے، مگر بد قسمتی سے اب وہ جوان ہو گیا ہے، اب بیگم صاحبہ اس کو علیحدہ کرنا نہیں چاہتی ہیں، کیوں کہ آرام میں فرق پڑتا ہے۔

### الجواب حامداً ومصلیاً:

نامحرم سے پردہ کرنا ضروری ہے (۱) اور جب وہ ملازم ہے، گھر کا کام بھی کرتا ہے تو بسا اوقات اس سے خلوت اور تنہائی کی بھی نوبت آتی ہوگی، عورت کو نامحرم کے ساتھ خلوت اور تنہائی کرنا حرام ہے (۲)، لہذا اس

= (وکذا فی الہدایۃ: ۴/۳۶۱، کتاب الکراہیۃ، فصل فی النظر، شرکۃ علمیہ ملتان)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ﴾ (النور: ۱۸)

”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إلا لا یبیتن رجل عند امرأة ثیب، إلا أن یکون ناکحاً أو ذامحرم“۔ رواہ مسلم۔ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۲۶۸،

کتاب النکاح، باب النظر إلی المخطوبة و بیان العورات، الفصل الأول)

(۲) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال صلی اللہ علیہ وسلم: ”لا یخلون رجل بامرأة إلا کان ثالثهما

الشیطان“۔ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۲۶۹، کتاب النکاح، باب النظر إلی المخطوبة، الفصل

الثانی، قدیمی) =



ملازم کو علیحدہ کر کے کسی عورت یا نابالغ یا کسی محرم کو ملازم رکھا جائے، ورنہ اس سے باقاعدہ پردہ کرنا چاہئے، اس کے سامنے چہرہ کھول کر بے پردہ آنا اور اس کو مکان میں بے پردہ بلانا جائز نہیں۔ اپنے آرام کی خاطر شریعت کے خلاف کرنا اور خدا اور رسول کے احکام نہ ماننا سخت گناہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۹/۶/۵۹ھ۔

سالی سے پردہ

سوال [۹۲۲۶]: سالی سے پردہ کرنا چاہئے یا نہیں اور کچھ حد مقرر ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جی ہاں! پردہ کرنا چاہئے، وہ اجنبیہ ہے (۲)، اس کی بہن کو طلاق دینے اور عدت گزرنے پر، یا اس کے

= وقال الحصكفي رحمه الله تعالى: "الخلوة بالأجنبية حرام إلا لملازمة المديونة هربت ودخلت". (الدر المختار). قال الشامي رحمه الله تعالى: "الخلوة بالأجنبية مكروهة، وإن كانت معها أخرى كراهة تحريم . . . ويظهر لي أن مرادهم بالمرأة الثقة أن تكون عجوزاً لا يجمع مثلها مع كونها قادرة على الدفع وعن المطلقة، فليتأمل". (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمس: ۳۶۸/۶، سعید)

(وكذا في الهداية: ۴/۴۳۲، كتاب الكراهية، فصل في الوطى والنظر واللمس، شركة علميه ملتان)  
(۱) قال الله تعالى: ﴿ومن يعص الله ورسوله، ويتعد حدوده، يدخله ناراً خالداً فيها﴾. (سورة النساء: ۴)  
وقال الله عز وجل: ﴿تلك حدود الله، ومن يتعد حدود الله، فقد ظلم نفسه﴾ (سورة الطلاق: ۲۸)

(۲) "عن عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إياكم والدخول على النساء": أى غير المحرمات على طريق التخلية أو على وجه التكشف. فقال رجل: يا رسول الله! أرايت الحموم؟ وهم أقارب الزوج غير آبائه وأبنائه. قال القاضي: الحموم قريب الزوج كابنه وأخيه. قال: "الحموم الموت" الخ". (مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح، باب النظر إلى المخطوبة وبيان العورات، الفصل الأول: ۲۷۸/۶، رشديه)

انتقال پر اس سے نکاح درست ہے (۱)، اس سے خلوت بھی منع ہے (۲)، ہنسی مذاق اور بے پردہ سامنے آنا بھی منع ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

دوست کی بیوی کا پردہ

سوال [۹۲۲۷]: ۱۔ شرع میں پردہ کس سے جائز ہے؟

۲۔ ... زید و عمر دو دوست ہیں، نیک سیرت، پابند نماز، روزہ ہیں۔ کیا وہ اپنی بیویوں کو ایک دوسرے کے سامنے کر سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ جس سے نکاح جائز ہے اس سے پردہ لازم ہے (۳)۔

۲۔ نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/رجب/۶۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/رجب/۶۷ھ۔

= (و کذا فی فیض القدير، (رقم الحديث: ۲۹۱۸) : ۵/۲۳۵۲، نزار مصطفى الباز مكة المكرمة)

"الخلوة بالأجنبية حرام". (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر والمس:

۶/۳۶۸، سعید)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَأَحِلُّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ ذَلِكَ﴾ (سورة النساء: ۲۴)

"أى ما عدا من ذكرون من المحارم، هن لك حلال". (تفسير ابن كثير: ۱/۴۷۳، سهيل

اكيدى لاهور)

(و كذا فی التفسير المنير: ۵/۶، دار الفكر بيروت)

(و كذا فی التفسير المظهری: ۲/۶۶، حافظ كتب خانه كوئٹہ)

(و كذا فی بدائع الصانع، كتاب النكاح، فصل فی المحرمات بالقراءة: ۳/۴۱۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) (راجع إلى الحاشية الأولى)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَأَحِلُّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ ذَلِكَ﴾ (سورة النساء: ۲۴) =

## نامحرم معمر عورت سے پردہ

سوال [۹۲۲۸]: معمر عورت بے پردہ رہتی ہو، اس کے یہاں جانا جائز ہے یا نہیں، جبکہ کسی قسم کے

فتنہ کا اندیشہ بھی نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی نامحرم عورت سے تنہائی میں بے پردہ ملنا جائز نہیں، خواہ وہ معمر ہی کیوں نہ ہو، اس کے چہرے کی طرف بھی نہ دیکھا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## جیٹھ اور دیور کے پردہ میں فرق

سوال [۹۲۲۹]: عورتوں کے لئے پردہ کے لحاظ سے جیٹھ اور دیور میں کچھ فرق تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کچھ فرق نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۱۱/۵۹ھ۔

= "سوی ما قد بینت لکم تحریمہ"۔ (تفسیر ابن عباس، (سورۃ النساء: ۲۴)، ص: ۸۹، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

"وأما المرأة الحرة التي لا نکاح بینہ وبينہا ولا حرمة ممن یحل لہ نکاحہا، فلیس ینبغی أن ینظر إلی شیء منہا"۔ (المبسوط للإمام محمد رحمہ اللہ: ۵۶/۳، کتاب الاستحسان، إدارة القرآن کراچی)

(۱) قال العلامة الحسکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: "(الخلوة بالأحنیۃ حرام)". (الدر المختار). وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: "وأجمعوا أن العجوز لا تسافر بغير محرم، فلا تخلوا برحل، شاباً أو شيخاً، اھ"۔ (رد المحتار: ۳۶۸/۶، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی النظر والمس، سعید)

(۲) "عن عقیۃ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال. قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "یاکم والدحون علی النساء". فقال رجل: یا رسول اللہ! أرایت الحموی؟ قال. "الحموی الموت". (مشکوۃ المصابیح، =

بازار میں چندہ کے لئے جانا جہاں بے پردہ عورتیں ہوں

سوال [۹۲۳۰]: امام مسجد کا ایک ادارہ کا چندہ وصول کرنا ایسی صورت میں جبکہ شہروں میں عام طور سے عورتیں عریاں نظر آتی ہیں، نیز شہری ماحول میں امام صاحب کو بسا اوقات رہنا پڑتا ہے، کیونکہ پورے مہینہ دوکانوں میں لگے ہوئے بکسوں کے ذریعہ چندہ حاصل کرتے ہیں۔ اس طرح امام صاحب کا بسا اوقات بازاری میں گزر ہوتا ہے، شہر کے بازار، محلے، گلیوں میں پھرتے رہنا، زہد و تقویٰ کا مجروح ہونا یقینی ہے۔ کیا امام صاحب کا فعل مناسب یا روا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدود شرعیہ کی رعایت کرتے ہوئے شہروں اور بازاروں میں ضرورت سے جانا جائز ہے، محض تفریح یا برہنہ عورتوں کو دیکھنے کے لئے جانا جائز نہیں (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۸۸ھ۔

= کتاب النکاح، باب النظر إلى المخطوبة وبيان العورات، الفصل الأول، ص ۲۶۸، قدیمی

"قال الووی رحمہ اللہ: والمراد بالحموها أقارب الزوج غیر آبانہ"۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب

النکاح، باب النظر إلى المخطوبة وبيان العورات، الفصل الأول: ۲۷۸/۶، رشیدیہ)

(۱) بازار میں جاتے وقت نظر کی حفاظت بہت ضروری ہے، بد نظری پر شدید وعیدیں آئی ہیں۔

"عن الحسن مرسلًا قال: بلغنی أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لعن الله الناظر

والمنظور إليه" رواه البيهقي في شعب الإيمان"۔ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۲۷۰، باب النظر إلى

المخطوبة، الفصل الثالث، قدیمی)

"وفيما إذا كان الناظر إلى المرأة الأجنبية هو الرجل، قال فليجتنب بجهده، وهو دليل

الحرمة" (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۲۷/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن فیما یحل للرجل النظر

إليه، رشیدیہ)

اگرچہ تک بلا قصد نظر پڑ جائے تو وہ معاف ہے، مگر پھر دوسری بار قصد اجنبیہ کو دیکھنا جائز نہیں

"عن بريدة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعلى رضى الله

عنه "يا على! لا تتبع النظرة النظرة، فإن لك الأولى، وليست لك الآخرة"۔ رواه أحمد والترمذی"۔ =

جوان بیٹی باپ، بہن بھائی کا ایک بستر پر سونا

سوال [۹۲۳۱]: جوان بیٹی کا باپ کے ساتھ ایک ہی چار پائی پر یا بستر پر ایک ساتھ لیٹنا، سونا از روئے شرع کیا حکم ہے، اسی طرح جوان بھائی بہن کا اور اسی طرح جوان بیٹے اور باپ کا ہمراہ لیٹنا اور سونا از روئے شرع کیا ہے؟ خلاف شرع ہونے کی صورت میں عتاب الہی کی کیا صورت و اقسام ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہرگز اجازت نہیں، یہ سب الگ الگ سویا کریں، حدیث پاک میں ارشاد ہے کہ: ”جب بچے سیانے ہو جائیں، ان کے بستر الگ الگ کر دو“ (۱)۔ حدیث پاک کے خلاف کرنے کا نتیجہ یہاں بھی برا ہے اور آخرت میں بھی برا ہے، کوئی عارضی وجہ ہو مثلاً کوئی اتنا بیمار ہے کہ بغیر ماں، بہن، بیٹی کے وہ چین سے لیٹ نہیں سکتا اور خدمت کے لئے ان کی ضرورت ہے تو اس مجبوری کا حکم دوسرا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (مشکوۃ المصابیح، ص: ۲۶۹، کتاب النکاح، باب النظر الی المخطوبة، الفصل الثانی، قدیمی)

(۱) ”عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”مُرُوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ... وَفَرَّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ“. رواه أبو داود“.

(مشکوۃ المصابیح، ص: ۵۸، کتاب الصلاة، الفصل الثانی، قدیمی)

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: ”أمر من التفريق ”بينهم“: أى بين البنين والبنات علی ما هو الظاهر وقال ابن حجر: بهذا الحديث أخذ أئمتنا فقالوا: يجب أن يفرق بين الإخوة والأخوات، فلا يجوز حينئذ تمكين ابنتين من الاجتماع فی مضجع واحد. والفرق بينهم فی المضاجع فی الطفولية تأديباً ومحافظَةً لأمر الله تعالى“. (مرقاۃ المفاتیح: ۲/۲۷۶، کتاب الصلاة، رقم الحديث: ۵۷۲)، (رشیدیہ)

(۲) ”الضرورات تبیح المحظورات“. (الاشباه والظائر، القاعدة الخامسة: الضرر يزال، رقم القاعدة:

(۵۶۸): ۱/۲۵۱، إدارة القرآن کراچی)

## بہوکا ساس کے بدن کو دبانا اور مالش کرنا

سوال [۹۲۳۲]: ایک عورت جو کہ گھر کے زیادہ کام کرنے کی وجہ سے، یا کمزوری کی بناء پر اس کے پورے بدن میں درد ہوتا رہتا ہے، اور اس عورت کی بہو اور بالغ اور نابالغ لڑکے بھی موجود ہیں۔ اس حال میں کیا اس عورت کے بالغ لڑکے اپنی والدہ کی پیٹھ اور کمر پر، اسی طرح اس کی ران اور ساق پر روغن وغیرہ کی مالش کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہوکا اس خدمت کو انجام دینا اہون ہے:

”ينظر الرجل من الرجل سوى ما بين سرته إلى ماتحت ركتيه، ومن محرمه إلى الرأس والوجه والصدر والساق والعضد أمن شهوته، لا إلى الظهر والبطن والفخذ. وما حل نظره، حل لمسه، اه.“ در مختار (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۹۳ھ۔

بھاوج کے ساتھ رہنا اور بھتیجیوں سے خدمت لینا

سوال [۹۲۳۳]: زید کا انتقال ہو جاتا ہے، بوقت انتقال ان کی بیوی اور چچا زاد بھائی بکر زندہ ہیں،

(۱) (تویر الأبصار مع الدر المختار: ۶/۳۶۳، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر والمس، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ ۵/۳۲۸، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن فیما یحل للرجل النظر إلیہ، رشیدیہ)

(وکذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳/۳۰۷، کتاب الحظر والإباحة، باب فیما یکرہ من النظر والمس للأقارب والأجانب وما لا یکرہ، رشیدیہ)

(وکذا فی مجمع الأنهر: ۲/۵۳۸، کتاب الکراہیۃ، فصل فی بیان أحكام النظر، دار احیاء التراث العربی بیروت)

زید اور بکر دونوں لاؤلد ہیں۔ بکر نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی، بکر اپنی دیکھ بھال کرنے کے اہل بیس سال سے نہیں تھے، چنانچہ زید نے ان کو لا کر اپنے پاس رکھا اور زید اور ان کے بیوی نے ان کی ساری خدمت کی اور سب خرچ اٹھایا۔

بکر کے پاس ۲۵، ۳۰ / بیگہ زمین تھی جس پر زید نے کاشت کی اور اس کی آمدنی اور نیز اس سے زیادہ اپنے پاس سے بکر پر خرچ کیا، بکر نے بہت خوشی اور مطمئن زندگی چچا زاد بھائی اور بھابھی کے پاس گزاری۔ اچانک زید کا انتقال ہو گیا۔ بکر جو نہ اکیلے رہ سکتے ہیں، عمر اور عقل کی کمی کی وجہ سے انھوں نے فیصلہ کیا کہ وہ بھوج کی زیر نگرانی رہیں گے اور کسی قیمت پر کہیں اور جانے کے لئے تیار نہیں ہیں، چنانچہ وہ اسی طرح رہ رہے ہیں۔

زید کی جائیداد میں سے ۳/۴ حصہ بکر کے نام منتقل کر دیا گیا ہے، اسی طرح روپیہ میں سے بھی ان کا حصہ ان کے نام جمع کر دیا گیا ہے، یہ سب زید کی بیوہ نے بخوشی اپنے بھائی کے مشورہ پر کیا۔ اور وہ بھائی جو بہت ایماندار اور متمول ہے، ان دونوں کی جائیداد کی دیکھ بھال کر رہا ہے۔

۱. کیا بکر کی چوتھی یا پانچویں پشت کے بھتیجا کا شرعی حق ہے کہ وہ بکر کو اپنی زیر نگرانی رکھیں اور ان کی جائیداد کی نگرانی اپنے ہاتھ میں لیں؟

۲. پسر نمبر ۱۴ بہت ہی معمولی حیثیت رکھتے ہیں اور پچھلے بیس سال میں زید یا بکر کے تعلقات خوشگوار رہے، زید کی بیوہ ان کے رشتہ دار یا بکر کے اور زیادہ دور کے رشتہ دار جن کا رشتہ آٹھویں یا نویں پشت سے ملتا ہے اور جو ایماندار اور متمول ہیں، شرعاً ان کے لئے کیا حکم ہے؟

سید غلام مرتضیٰ، نمبر: ۲۸۔

ساؤتھر روڈ، الہ آباد۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱. بکر اپنی اور اپنی جائیداد کی نگرانی خود نہیں کر سکتے، جس کی نگرانی ان کے اور ان کی جائیداد کے حق

میں مفید ہو اس کو نگران تجویز کیا جائے۔ اگر وہ موجودہ بھوج کے ساتھ رہنا چاہتے ہیں اور ان کو ہر طرح کا اطمینان ہے تو رہ سکتے ہیں، لیکن چونکہ بھوج شرعاً محرم نہیں، اس لئے ان کے ساتھ تنہائی میں نہ رہیں بے پردہ نہ رہیں (۱)، یا پھر بھوج سے شرعی طریقے پر نکاح کر لیں۔

چوتھی پانچویں پشت کا کوئی بھتیجا خدمت کرنا چاہے تو اس کی سعادت ہے، اس کو خدمت سے منع نہ کیا جاوے، خاص کر جبکہ اس کو جائیداد وغیرہ کا کوئی خیال بھی نہ ہو، بلکہ اخلاص سے خدمت کرے۔

۲ جائیداد کی نگرانی کے لئے تو رشتہ داری پر خیر خواہی مقدم ہے، خدمت کا ہر ایک کو حق ہے، کوئی خطرہ نہ ہو تو خدمت کا موقع دیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۲/۹۵ھ۔

### کافرہ عورت کو بیوی کی طرح رکھنا

سوال [۹۲۳۲]: ایک مسلمان جوان عاقل بالغ اپنی زوجہ منکوحہ کو آٹھ نو سال سے اپنے ساتھ نہیں رکھتا اور ایک کافرہ عورت جوان ساتھ رکھتا ہے، اس عورت کے متعلق دریافت کرنے سے وہ کہتا ہے کہ نوکر ہے، مگر ظاہری معاملات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کی بی بی ہے۔ علاوہ ازیں وہ سرکاری نوکری کرتا ہے اور جہاں قیام کرتا ہے۔

اس عورت کو بھی ساتھ رکھتا ہے۔ اور اس وقت وہاں اس کا کوئی خویش واقارب نہیں رہتا، بلکہ وہ شخص اور وہ عورت ایک ساتھ رہتے ہیں۔ اور اس شخص کے کھانے پینے غرض ہر کام وہی عورت کرتی ہے۔ اب براہ خدا فرمائیے:

الف: اس طور پر ایسی بیگانی عورت بطور خادم رکھنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

ب: اس شخص پر زنا کا شبہ لاحق ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(۱) "عن عقبۃ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "ایاکم والدخول علی النساء" فقال رجل: یا رسول اللہ! رأیت الحموی؟ قال: "الحموی الموت". (مشکوۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب النظر إلی المخطوبة، الفصل الأول، ص. ۲۶۸، قدیمی)



ج: جو عالم یا قاضی این ہمہ دیدہ دانستہ جانبداری کرے تو اس پر شرعاً کیا گناہ ہے؟

و: ایسے لوگوں کی ہم نشینی اور اکل و شرب جائز ہے یا نہیں؟

ہ: اگر یہ ہر ایک کا فتویٰ ہو جائے تو ہر ایک کے لئے کیا حد جاری ہوگی؟ بینوایان تفصیل و توجروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

الف: اجنبیہ عورت کو نوکر رکھنا شرعاً درست ہے (۱)، لیکن اجنبیہ کے ساتھ خلوت حرام ہے (۲)۔

ب: بلا دلیل شرعی کسی کو زانی کہنا حرام ہے، خواہ اس کے کتنے ہی وسیع تعلقات ہوں (۳)، لیکن اس

(۱) اجنبیہ کو بطور نوکر رکھنا جائز تو ہے، لیکن احتیاط اس میں ہے کہ اجنبیہ عورت کو نوکرانی کے طور پر نہ رکھا جائے، لیکن اگر کبھی اس کی نوبت آئے تو درج ذیل شرائط کی پابندی لازمی ہے تاکہ فتنہ سے بچا جائے:

۱- خاتون مازمہ کو پابند کیا جائے کہ وہ ایسا لباس پہن کر آئے جس سے سر تا پاؤں پورا جسم چھپا ہوا ہو۔

۲- مردوں کے سامنے حتی الامکان نظریں نیچی رکھیں اور مرد بھی ضروری بات کرتے وقت نظریں نیچے رکھیں۔

۳- تنہائی اور خلوت سے بالکلیہ اجتناب کیا جائے۔

۴- مواقع تہمت اور ایسے اسباب سے بالکلیہ اجتناب کیا جائے۔

”ویکبرہ لہ ان یستاجر امرأة حرة أو أمة یستخدمها ویخلو بها، لقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم: ”لا یخلون رجل بامرأة لیس مہا بسبیل، فإن ثالثهما الشیطن“۔ ولأنه لا یأمن من الفتنة علی نفسه

أو علیها إذا خلا بها، ولكن هذا الہی لمعنی فی غیر العقد، فلا یمنع صحة الإجارة ووجوب الأجر إذا

عمل كالنہی عن البیع وقت الداء“۔ (المبسوط للسرخسی، کتاب الإجازات، باب إحارة الرقیق فی

الخدمة وغیرها، الحز السادس عشر: ۵۹/۸، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع: ۵/۵۷۰، کتاب الإجارة، فصل فی شرائط الرکن، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) (مرتفصیلہ تحت عنوان ”نامحرم ملازم سے پردہ“)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ولا تنابزوا بالألقاب﴾ قال الإمام الحصاص رحمه اللہ تعالیٰ: ”وهذا يدل علی أن

اللقب المکروه هو ما یکرهه صاحبه ویفید ذماً للموصوف به؛ لأنه بمنزلة السباب والشتیمة“۔ (أحكام

القرآن للحصاص: ۳/۶۰۳، (سورة الحجرات: ۲۶)، قدیمی)

”وبیان ذلك أن جمیع ما مر من ألفاظ القذف والشتیم الموجهة للتعزیر مہی عنها شرعاً

قال تعالیٰ: ﴿ولا تنابزوا بالألقاب﴾ فكان فیها حق اللہ تعالیٰ وحق العبد، وغلب حق العبد =

کو بھی لازم ہے کہ ایسے تعلقات نہ رکھے جس سے لوگوں کو بدگمانی کا موقع ہو، ایسے تعلقات رکھنا بھی شرعاً ممنوع ہے (۱)۔

ج: عالم یا قاضی نے کیا جانبداری کی ہے، اگر یہ کہا ہے کہ ایسے شخص کو زانی مت کہو تو یہ صحیح کہا ہے، کیونکہ جب تک چار عینی گواہ عادل یہ شہادت نہ دیں کہ ہم نے اپنی آنکھ سے زنا کرتے ہوئے دیکھا ہے، اس وقت تک کسی کو زانی کہنا جائز نہیں (۲)۔ اگر کوئی اور جانبداری کی ہے تو اس کو تحریر کیجئے۔

= لحاجتہ“ (ردالمحتار: ۴/۷۳، کتاب الحدود، مطلب فی الجرح المجرد، سعید)

(۱) ”لقوله عليه الصلاة والسلام. ”اتقوا مواضع التهم“. هو معنى قول عمر: ”من سلك مسالك التهم اتهم“ رواه الخرائطي في ”مكارم الأخلاق“ عن عمر رضى الله تعالى عنه موقوفاً بلفظ: ”من أقام نفسه مقام التهم، فلا يلوم من أساء الظن به“. (الموضوعات الكبرى، حرف الهمزة، رقم الحديث: ۱۵۱)، ص: ۴۹، قديمی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لولا جازا عليه بأربعة شهداء، فإذ لم يأتوا بالشهداء، فأولئك عند الله هم الكاذبون﴾ (سورة النور: ۱۳)

قال الجصاص رحمه الله تعالى: ”قد أبانت هذه الآية عن معنيين: أحدهما: أن الحد واجب على الفاذف ما لم يأت بأربعة شهداء. والثاني: أنه لا يقبل في إثبات الزنا أقل من أربعة شهداء“. (أحكام القرآن للجصاص: ۳/۴۴۹، قديمی)

”فاشترط في الشهادة على الزنا الشروط الآتية: أولاً: أن يكون الشهود أربعة بخلاف الشهادة على سائر الحقوق، قال الله تعالى: ﴿واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم، فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً﴾ ولقوله تعالى: ﴿والذين يرمون المحصنات، ثم لم يأتوا بأربعة شهداء﴾ فإن كانوا أقل من أربعة، لم تقبل“. (فقه السنة: ۳/۷۳، كتاب الحدود، وحد الزنا، دار الكتب پشاور)

وقال الحصكفي رحمه الله تعالى: ”ويثبت بشهادة أربعة رجال في مجلس واحد، فلو جاءوا متفرقين، حذوا“. (الدر المختار). قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله: ويثبت): أي الزنا عند القاضي“ (ردالمحتار: ۷/۷۳، كتاب الحدود، مطلب الزنا شرعاً لا يختص، سعید)

= (وكذا في الفتاوى السراجية، ص: ۶۰، كتاب الحدود، باب الإقرار، سعید)

د: ایسے شخص کو مسئلہ کی شرعی حیثیت اولاً نرمی سے سمجھا دی جائے کہ اجتہاد کے ساتھ ایسے تعلقات کا رکھنا اور خلوت کرنا شرعاً ممنوع ہے (۱) اور لوگوں کو تہمت لگانے اور بدگمانی کا موقع ملتا ہے، لہذا اس سے پرہیز چاہیے (۲)۔ اس کے بعد بھی اگر وہ نہ مانے بلکہ اس اجتہاد سے خلوت کرے تو پھر اس سے ترک تعلق کر دیا جائے تاکہ وہ تنگ آ کر توبہ کرے اور اپنی حالت شریعت کے مطابق بنائے (۳)۔

ہ: کیا فتویٰ ہو جائے اور کیا حد جاری کرنا چاہتے ہیں، اور کس سے کون سا فعل موجب حد سرزد ہوا اور یہاں حدود جاری کرنے کا شرعاً کس کو اختیار حاصل ہے، تفصیل سے لکھئے تاکہ غور کیا جاسکے۔

**تنبیہ:** کافرہ سے مسلم کا نکاح حرام ہے، لقولہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ (الآیۃ ۴)۔

= (وکذا فی النہر الفائق: ۱۲۶/۳، کتاب الحدود، قدیمی)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَأَحِلُّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ ذَلِكَ﴾ (سورۃ النساء: ۲۴)

”ای ما عدا من ذکر من المحارم، من لک حلال“۔ (تفسیر ابن کثیر: ۴/۱، ۳۷۳، سہیل

اکیڈمی لاہور)

(وکذا فی التفسیر المنیر: ۶/۵، دار الفکر بیروت)

(وکذا فی التفسیر المظہری: ۶۶/۲، حافظ کتب خانہ کوئٹہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات بالقراۃ: ۳/۱۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) ”لقولہ علیہ الصلاۃ والسلام: ”اتقوا مواضع التہم“۔ ہو معنی قول عمر: ”من سلك مسالك التہم اتہم“ رواہ الخرائطی فی ”مکارم الأخلاق“ عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ موقوفاً بلفظ: ”من أقام نفسه مقام التہم، فلا یلومن من أساء الظن بہ“۔ (الموضوعات الکبریٰ، حرف الہمزۃ، رقم الحدیث: ۱۵۱)، ص: ۴۹، قدیمی)

(۳) ”قال الخطابی: رخص للمسلم أن یغضب علی أخیه ثلاث لیل لقلته، ولا یجوز فوقها، إلا إذا کان الہجران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ، فیجوز فوق ذلك وأجمع العلماء علی أن من خاف من مکالمۃ أحد وصلته ما یفسد علیہ دینہ أو یدخل مضرة فی دینہ، یجوز لہ بجانبہ وبعده“۔ (مرقاۃ المفاتیح: ۸/۷۵، کتاب الآداب، باب ما ینہی عنہ من التہاجر والتقاطع، الفصل الأول، رشیدیہ)

(۴) (سورۃ البقرۃ: ۲۲۱) =

آٹھ نو سال سے زوجہ کو اپنے ساتھ نہ رکھنے کی وجہ سے اس پر طلاق واقع نہیں ہوئی (۱)۔ اگر زوجہ نے اپنے حقوق کو معاف نہیں کیا اور شوہر کے اس طرز عمل سے خوش نہیں تو اس کو چاہئے کہ عدالت مسلم میں دعویٰ کرے کہ فلاں شخص میرا شوہر ہے اور اتنی مدت سے میرے حقوق ادا نہیں کرتا، میرے حقوق ادا کرائے جائیں، یا طلاق دلائی جائے۔ اس پر حاکم باقاعدہ واقعات کی تحقیق کر کے اگر عورت کا دعویٰ صحیح ثابت ہو، شوہر کو حاضر کرے اور کہے کہ یا تم اپنی زوجہ کو طلاق دیدو، یا اپنی زوجہ کے حقوق ادا کرو، ورنہ ہم تفریق کر دیں گے۔ اگر شوہر کوئی صورت اختیار کر لے بہتر ہے، ورنہ حاکم مسلم خود تفریق کر دے (۲)، اس کے بعد عدت طلاق تین حیض گزار کر عورت کو دوسری جگہ نکاح کرنا شرعاً درست ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یوپی، ۵/رجب/۶۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/رجب/۶۶ھ۔



= "حدثنا نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه كان إذا سئل عن نكاح اليهودية والنصرانية قال: "إن الله حرم المشركات على المسلمين. قال: فلا أعلم من الشرك شيئاً أكبر، أو قال: أعظم من أن تقول ربها عيسى أو عبد من عبيد الله" (أحكام القرآن للحصاص، باب نكاح المشركات، ۴۵۵/۱، قديمي)

(۱) "وركنه (أي الطلاق) لفظ مخصوص، هو ما جعل دلالة على معنى الطلاق من صريح أو كناية". (رد المحتار، كتاب الطلاق: ۳/۲۳۰، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطلاق، الباب الأول: ۳۳۸/۱، رشيدية)

(۲) "زوجہ محضت کو اول تولد زم ہے کہ کسی طرح خاوند سے خلع وغیرہ کر لے، لیکن اگر باوجود سعی بلیغ کے کوئی صورت نہ بن سکے تو عورت اپنا مقدمہ قاضی اسلام یا مسلمان حاکم اور ان کے نہ ہونے کی صورت میں جماعت مسلمین کے سامنے پیش کرے، وہ معاند کی شرعی شہادت وغیرہ کے ذریعے پوری تحقیق کرے، اگر عورت کا دعویٰ صحیح ثابت ہو کہ باوجود محضت کے خرچ نہیں دیتا تو اس کے خاوند سے کہا جاوے کہ اپنی عورت کے حقوق ادا کرو یا طلاق دو، ورنہ ہم تفریق کر دیں گے، اس کے بعد بھی اگر وہ ظالم کسی صورت پر عمل نہ کرے تو قاضی یا شرعاً جو اس کے قائم مقام ہو طلاق واقع کر دے"۔ (حیلہ ناجزہ، ص. ۷۳، ۷۴، دار الإشاعت، کراچی)

## الفصل الثالث فی الخلوة والاختلاط بالأجنبية ومسّھا

(اجنبی عورتوں سے تنہائی اور میل جول اور مس کرنے کا بیان)

بعض غیر محارم اور عورت کا غیر محرم کے سامنے آنا

سوال [۹۲۳۵]: عورت کا غیر محرم کے سامنے آنا کیسا ہے؟ خالو، پھوپھا، بہنوئی، دیور، جیٹھ وغیرہ کا

حکم محرم کا ہے یا غیر محرم کا؟ غیر محرم کے سامنے آنے کی حکم شرع توڑنے پر عتاب خداوندی کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سب نامحرم ہیں (۱)، ان کے سامنے بے پردہ آنا، ان سے بے تکلف ہنسی مذاق کرنا سخت فتنہ کا

موجب ہے، حدیث شریف میں دیور کو موت قرار دیا ہے، غیر آدمی کو اتنی جرأت نہیں ہوتی جتنی ان لوگوں کو ہوتی ہے، ان سے پردہ لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَأَحِلُّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ ذَلِكَ﴾ (الایۃ) (سورۃ النساء: ۲۳)

(۲) ”عن عقبۃ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”ایاکم والدخول علی النساء“. فقال رجل: یا رسول اللہ! أرايت الحموی؟ قال: ”الحموی الموت“. متفق علیہ“. (مشکوۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب النظر إلی المخطوبۃ و بیان العورات، الفصل الأول، ص: ۲۶۸، قدیمی)

قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: ”قال النووی رحمہ اللہ: والمراد بالحموی هنا أقارب الزوج غیر آبائہ؛ لأن الخوف من الأقارب أكثر والفتنة منهم أوقع، لتمکنهم من الوصول إلیها والخلوة بها من غیر نکیح علیہم“. (مرقاۃ المفاتیح: ۲/۲۷۸، کتاب النکاح، باب النظر إلی المخطوبۃ

و بیان العورات، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۳۱۰۲)، رشیدیہ)

نامحرم کے ساتھ تنہائی اگرچہ وہ متدین ہو

سوال [۹۲۳۶]: اگر زید اپنی زوجہ اور لڑکے اور لڑکی کو خالد کی سرپرستی میں دیدے تو کیا ایسی صورت میں وہ قابل لعن و طعن ہوگا یا لائق مبارکباد؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر خالد سرپرستی کا اہل ہے، تربیت سے واقف ہے، متدین ہے تو کوئی لعن و طعن نہیں، حق تعالیٰ فتنہ سے بچائے (۱)۔ لڑکی کا نامحرم کے ساتھ رہنا، یا بے پردہ اس کے پاس جانا، تنہائی کرنا جائز نہیں اگرچہ وہ متدین ہو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۳/۹۵ھ۔

(۱) باغ لڑکی کو نامحرم مرد کے حوالے کرنا شرعاً جائز نہیں اگرچہ مرد دین داری کیوں نہ ہو، کیوں کہ اس میں فتنے کا سخت خطرہ ہے، کما سنائی تحت الحاشیة الآتیہ.

(۲) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لَا تَلْجُوا عَلَى الْمَغِیَّاتِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ أَحَدِكُمْ مَجْرَى الدَّمِّ“. الحدیث. (مشکوۃ المصابیح، ص: ۲۶۹، باب النظر إلی المخطوبة، الفصل الثانی، قدیمی)

”إن الشیطن“ ای کیدہ ووسواسہ ”يجرى“: ای یسری ”من الإنسان“: ای فیہ، وقیل: غدی ”يجرى“ بـ ”من“ علی تضمین معنی التمكن: ای يتمكن الإنسان فی جریانہ ”مجرى الدم“: ای فی جمیع عروقه شتہ سریان کیدہ وجریان وسواسہ فی الإنسان بجریان دمہ فی عروقه وجمیع اعضانہ، فهو کایة عن تمککہ من إغواء الإنسان وإضلالہ تمککاً تاماً وتصرفہ فیہ تصرفاً کاملاً بواسطۃ نفسہ الأمارۃ بالسوء الشائی قواہا من الدم وقیل: إرادة الحقیقة، فإن الشیاطین أجسام لطیفۃ قادرة بأقدار اللہ تعالیٰ علی کمال التصرف ابتلاءً للبشر“. (مرقاۃ المفاتیح، ۲/۲۳۵، ۲۳۶، کتاب الإیمان، باب الوسوسة، الفصل الأول، رشیدیہ)

”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ألا لا یتبین رجل عند امرأۃ ثیب إلا أن یکون ناکحاً أو ذا محرم“. رواہ مسلم“ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۲۲۸، کتاب النکاح، باب بیان العورات، قدیمی)

## نامحرم کے ساتھ تنہائی

سوال [۹۲۳۷]: خلاصہ سوال یہ ہے کہ مہر علی اور محمد رضا دونوں دوست ہیں، محمد رضا نے مہر علی سے کہا کہ میرے لئے بازار سے نیل لانا۔ وہ لینے کے لئے گئے، مگر ملا نہیں، یہ کہنے کے لئے شام کو مہر علی محمد رضا کے گھر گئے، جب کہ اس کے بیوی بچے موجود تھے، گھر میں جا کر مہر علی صحن میں بیٹھ گئے۔ وہ یہ بتلانے گئے تھے کہ نیل ملا نہیں، مگر مہر علی کی زوجہ جو بدکلام اور لڑاکو ہے، اس نے یہ کیا کہ اپنے گھر سے فوراً اس مکان پر آئی اور دروازہ بند کر دیا اور خود اپنے شوہر مہر علی کو بدنام کیا اور ان کو ذلیل کیا کہ محمد رضا کی بیوی سے اس کا ناجائز تعلق ہے۔ اس صورت میں اس کے لئے شرعاً کیا حکم ہے؟

در اصل مہر علی کے پاس بہت سے جانور ہیں جن کی دیکھ بھال نہیں ہوتی، اس لئے یہ شکایت مہر علی کی زوجہ کو ہے کہ ہم سے یہ جانور نہیں پلتے ہیں۔ بہر حال اس واقعہ کے متعلق شرعی حکم کیا ہے؟

الجواب: حامداً ومصلیاً:

مرد کو نامحرم عورت کے پاس اس طرح شام کے وقت مکان میں جا کر بیٹھنا مناسب نہیں، اس سے احتیاط کی جائے (۱)۔ نیل خریدنے کے متعلق بات کرنے کے لئے بلکہ بتانے کے لئے کہ ”خریدا ہے یا نہیں“

= "عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "لا یخلون رجل بامرأة الا کأن ثالثهما الشیطن". رواہ الترمذی. (مشکوۃ المصابیح، ص: ۲۶۹، کتاب النکاح، باب النظر إلی المخطوبة، الفصل الثانی)

وقال الحصکفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ: "الحلوة بالأحبیة حرام". (الدر المختار) وقال ابن عابدیس رحمہ اللہ تعالیٰ: "وأجمعوا أن العجوز لا تسافر بغير محرم، فلا تخلو برجل، شاباً أو شیخاً" (رد المختار، کتاب الصلوۃ: ۳۶۸/۱، سعید)

(۱) "عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "لا تلجوا علی المعیبات، فإن الشیطن یجری من أحدکم محری الدم". الحدیث (مشکوۃ المصابیح، ص: ۲۶۹، باب النظر إلی المخطوبة، الفصل الثانی، قدیمی)

"إن الشیطن: أي کیده ووسواسه "یحری": أي یسری "من الإنسان": أي فیہ، وقیل: غدی "یحری" بـ "من" علی تضمین معنی التمكن أي یتمكن الإنسان فی جویاہ "محری الدم": أي فی -

مکان کے اندر جانے کی بالکل ضرورت نہیں تھی، دروازہ پر کھڑے ہو کر بتا کر چلے جاتے۔ عورت کا باہر سے دروازہ بند کر کے شوہر کو بدنام اور ذلیل کرنا بڑی ذلیل حرکت ہے، اگر اس کو اپنے شوہر کے گھریلو معاملات کے متعلق کوئی شکایت تھی اس کی وجہ سے زنجیر لگا کر بدنام کرنا نہایت کمینہ پن ہے، اس کو لازم ہے کہ شوہر سے معافی مانگے۔ اور اپنی غلطی اور حماقت کا اقرار کر کے آئندہ ہمیشہ کے لئے ایسی حرکت سے اجتناب کرے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

### بوڑھے آدمی کے ساتھ خلوت

سوال [۹۲۳۸]: کسی ساٹھ یا اسی سالہ بوڑھے کو کسی غیر محرم یا کنواری عورت کے ساتھ تنہائی میں

= جميع عروقه شبه سريان كيدہ وجريان وساوسه في الإنسان بجريان دمه في عروقه وجميع أعضائه، فهو كاية عن تمكنه من إغواء الإنسان وإضلاله تمكناً تاماً وتصرفه فيه تصرفاً كاملاً بواسطة نفسه الأمانة بالسوء الناشئ قواها من الدم وقيل: إرادة الحقيقة، فإن الشياطين أجسام لطيفة قادرة بأقدار الله تعالى على كمال التصرف ابتلاءً للبشر". (مرقاة المفاتيح: ۲/۲۴۵، ۲۴۶، كتاب الإيمان، باب الوصية، الفصل الأول، وشيديه)

"عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ألا لا يتبين رجل عند امرأة ثيب إلا أن يكون ناكحاً أو ذا محرم". رواه مسلم". (مشكاة المصابيح، ص: ۲۲۸، كتاب النكاح، باب بيان العورات، قديمي)

"عن عمر رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "لا يخلون رجل بامرأة إلا كانا لهما الشيطان". رواه الترمذی". (مشكاة المصابيح، ص: ۲۶۹، كتاب النكاح، باب النظر إلى المخطوبة، الفصل الثاني)

وقال الحصكفي رحمه الله تعالى عليه. "الحلوة بالأجنبية حرام" (الدرا المختار) وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: "وأجمعوا أن العجوز لا تسافر بغير محرم، فلا تخلو برجل، شاباً أو شيخاً". (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۳۶۸/۱، سعيد)



باتیں کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

منع ہے: ”وأجمعوا أن العجور لا تسافر بغير محرم، فلا تخلوا برجل، شاباً أو شيخاً“.

شامی: ۵/۲۳۵ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

نامحرم کے ساتھ رکشا میں بیٹھنے کی سزا

سوال [۹۲۳۹]: میں ایک ساٹھ سال کی عورت ہوں اور ۶۵/ سال کے ایک مرد کے ساتھ بازار

سے گھر تک رکشا میں بیٹھ گئی، جب میں گھر پہنچی تو میرے سماج نے مجھے اپنے سماج سے باہر کر دیا۔ تو آپ سے یہی کہنا چاہتی ہوں کہ اگر میں اس کے ساتھ بیٹھ کر گئی تو کیا گناہ ہوا؟ اگر میں نے اس کے ساتھ کوئی گناہ بھی کیا ہو، کیا سزا ہے یا کیا کفارہ ہے کہ اس کو میں ادا کر دوں اور سماج میں شامل ہو سکوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نامحرم سے پردہ لازم ہے (۲)، اس طرح اس کے ساتھ رکشا میں بیٹھ کر آنا کہ بدن سے بدن لگے

(۱) (رد المحتار ۶۰/۳۶۸، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر والمس، سعید)

(۲) ”عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لَا تَلْحُوا عَلَى الْمَعِيَاتِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ أَحَدِكُمْ مَجْرَى الدَّمِ“۔ الحديث. (مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۲۶۹، باب النظر إلى المخطوبة، الفصل الثاني، قدیمی)

”إن الشيطان: أي كيدہ ووسواسہ ”يجرى“: أي يسرى ”من الإنسان“: أي فيه. وقيل: غدى ”يجرى“ بـ ”من“ على تضمين معنى التمكن: أي يتمكن الإنسان في جريانه ”مجرى الدم“: أي في جميع عروقه. شبه سريان كيدہ وجريان وسواسہ في الإنسان بجريان دمه في عروقه وجميع أعضائه، فهو كناية عن تمكنه من إغواء الإنسان وإصلا له تمكناً تاماً وتصرفه فيه تصرفاً كاملاً بواسطة نفسه الأمارة بالسوء الناشئ قواها من الدم وقيل: إرادة الحقيقة، فإن الشياطين أجسام لطيفة قادرة بأقدار الله تعالى على كمال التصرف ابتلاءً للبشر“۔ (مرواة المفاتيح: ۲/۲۳۵، ۲۳۶، كتاب الإيمان، باب الوسوسة، الفصل الأول، رشيدية)

درست نہیں ہے (۱)۔ اگر اس کے علاوہ بھی کوئی گناہ کیا ہو تو جیسا گناہ ہو ویسی ہی اس کی سزا ہوگی۔ اب موجودہ وقت میں شرعی سزا کے شرائط موجود نہ ہونے کی وجہ سے اصلی سزا نہیں دی جاسکتی۔ سماج سے الگ کر دینا ہی سزا ہے۔ توبہ استغفار کے بعد جب اطمینان ہو جائے کہ آئندہ ایسا نہیں ہوگا اور پردہ کا اہتمام کیا جائے گا تو سماج میں شامل کر لیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۹/۹۰ھ۔

= "عن حابر رضى الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ألا! لا يبيتن رجل عد امرأة ثيب إلا أن يكون ناكحاً أو ذا محرم". رواه مسلم". (مشکوۃ المصابیح، ص: ۲۲۸، کتاب النکاح، باب بیان العورات، قدیمی)

"عن عمر رضى الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "لا يخلون رجل بامرأة إلا كانا لثما الشيطان" رواه الترمذی". (مشکوۃ المصابیح، ص: ۲۶۹، کتاب النکاح، باب النظر إلى المخطوبة، الفصل الثانی، قدیمی)

وقال الحصكفي رحمه الله تعالى عليه: "الخلوة بالأجنبية حرام". (الدر المختار). "وأجمعوا أن المحوز لا تسافر بغير محرم، فلا تخلوا برجل، شاباً أو شيخاً". (رد المحتار، کتاب الصلوة: ۳۶۸/۱، سعید)

(۱) "حل لمسہ إذا أمن الشهوة على نفسه إلا من أجنبية، فلا يحل مس وجهها وكفها وإن أمن الشهوة؛ لأنه أغلظ". (الدر المختار: ۳۶۷/۶، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر والمس، سعید)  
 "قال رحمه الله: (يمس ما يحل له النظر إليه) يعني يجوز أن يمس ما حل له النظر إليه من محارمه ومن الرجل، لا من الأجنبية". (البحر الرائق: ۳۵۶/۸، کتاب الکراهیة، فصل فی النظر للمس، رشیدیہ)

"ولا يحل له أن يمس وجهها ولا كفها وإن كان يأمن الشهوة". (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۵۰، ۳۲۹، کتاب الکراهیة، الباب الثامن فیما يحل للرجل النظر إليه، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۰۷/۳ کتاب الحظر والإباحة، باب فیما یکره من النظر والمس للأقارب والأجانب وما لا یکره، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا، عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَكْفُرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ -

## کاروبار میں نامحرم کو ہاتھ لگانا

سوال [۹۲۳۰]: ایک شخص جو کہ عورتوں کو چوڑی پہنانے کا کاروبار کرتا ہے، وہ سب عورتوں کو اپنی ماں بیٹی تسلیم کرتا ہے، غلط نظر نہیں ڈالتا ہے، دوسرا کاروبار اس کے لئے مشکل ہے۔ تو یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نامحرم کو ہاتھ لگانا درست نہیں (۱) اگرچہ کوئی نامناسب خیال دل میں نہ آئے۔ اپنی بیوی، بہن وغیرہ کسی کے ذریعہ یہ کام انجام دیا جائے تو درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۹۵ھ۔

## زیر تربیت لڑکی سے خدمت

سوال [۹۲۳۱]: ایک چھوٹی لڑکی ہے، اس کے رشتہ داروں میں سے سوائے پھوپھی کے کوئی موجود

= (الایۃ) (سورۃ التحریم: ۲۸)

”ولا یجوز (ای الہجر) فوقها (ای فوق الأيام الثلاثة) إلا إذا كان الحهران فی حق من حقوق اللہ تعالیٰ، فیجوز فوق ذلك وأجمع العلماء علی أن من خاف مکالمۃ أحد وصلته ما یفسد علیہ دیہ أو یدخل مضرة فی دنیاہ، یجوز له مجانبته وبعده“۔ (مرقاۃ المفاتیح: ۷/۸۵۹، کتاب الآداب، باب ما ینہی عنہ من التہاجر والتقاطع، الفصل الأول، رشیدیہ)

(۱) ”حل لمسہ إذا أمن الشهوة علی نفسه إلا من أجنبية، فلا یحل مس وجهها وکفها وإن أمن الشهوة، لأنه أغلظ“ (الدر المختار: ۶/۳۶۷، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی النظر والمس، سعید)

”قال رحمہ اللہ: (یمس ما یحل له النظر إلیہ) یعنی یحوز أن یمس ما حل له النظر إلیہ من محارمه ومن الرجل، لا من الأجنبية“۔ (البحر الرائق: ۸/۳۵۶، کتاب الکراہیۃ، فصل فی النظر للمس، رشیدیہ)

”ولا یحل له أن یمس وجهها ولا کفها وإن کان یأمن الشهوة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ:

۵/۳۲۹، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن فیما یحل للرجل النظر إلیہ، رشیدیہ)

(وکذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۳/۳۰۷ کتاب الحظر والإباحۃ، باب

فیما یکره من النظر والمس للأقارب والأجانب وما لا یکره، رشیدیہ)

نہیں ہے، اب اس کی پرورش میں وہ بچی دے دی گئی۔ تو کیا کسی صورت میں اس مربیہ کو اس لڑکی سے حکم شرعی خدمت لینے کی اجازت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مربیہ بچی کی تعلیم و تربیت کے لئے خدمت بھی لی جاسکتی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۶/۹۵ھ۔

مردوں کا نامحرم عورتوں کو چوڑی پہنانا

سوال [۹۲۳۲]: چوڑیاں پہنانے والے، پردہ نشین عورتوں یا غیر پردہ نشین عورتوں کو چوڑیاں

پہناتے ہیں۔ مردوں کا چوڑیاں پہنانا از روئے شرع کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

منع ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

محمود۔

نامحرم کو چوڑیاں پہنانا

سوال [۹۲۳۳]: ایک مسلمان آدمی جو چوڑیوں کا کام کرتا ہے، یعنی چوڑی پہنانے کا پیشہ ہے، نیز

ذریعہ معاش بھی یہی ہے، اور وہ شخص مختلف گاؤں میں جا کر چوڑیاں پہناتا ہے اور فروخت بھی کرتا ہے اور غیر

محرم عورتوں کا ہاتھ پکڑ کر چوڑیاں پہناتا ہے۔ تو اس کا پہنانا کیسا ہے اور شریعت اس کے بارے میں کیا فیصلہ کرتی

ہے؟ لہذا جواب مطلوب ہے۔

(۱) خدمت چونکہ تربیت کا حصہ ہے، لہذا مربیہ بچی سے خدمت لے سکتی ہے:

زروی أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: عندي يتيم فمم أضربه؟ قال:

”مما تضرب به ولدك“ یعنی لا بأس أن تضربه للتأديب ضرباً غير مبرح مثل ما يضرب الوالد ولده“.

(تنبيه الغافلين، باب الإحسان إلى اليتيم، ص: ۱۹۲، رشیدیہ)

(۲) (راجع، ص: ۲۲۵، رقم الحاشية: ۱)

الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ طریقہ شرعاً جائز نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۴/۷ھ۔

چوڑی پہنانے کا پیشہ

سوال [۹۲۴۴]: بہت سے مرد چوڑیاں پہنانے کا کام کرتے ہیں، یہ کمائی حلال ہے یا حرام،

جائز ہے یا ناجائز؟

۲۔ بہت سی عورتیں بے پردہ ہو کر باہر دیہات میں چوڑیاں پہناتی ہیں، ان کے لئے کیا حکم ہے؟

علاوہ ازیں ایک عورت جس کا خاوند مر گیا ہو اور لڑکے اس کے جوان باروزگار ہوں اور پھر بھی وہ عورت چوڑیاں بے پردگی سے پہناوے تو اس کی ذمہ داری کس کے ذمہ ہے، بالفرض اگر وہ لڑکے اس کو نان و نفقہ نہ دیں تو کیا حکم ہے اور اگر اس کو کھانا کپڑا وغیرہ دیں اور بے پردگی سے منع کریں تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

۱۔ چوڑیوں کی قیمت حلال ہے۔ نامحرم کے ہاتھ وغیرہ کو مس کرنا ناجائز ہے (۲)۔

(۱) ”وما حل نظره، حل لمسه إلا من أجنبية، فلا يحل مس وجهها وكفها وإن أمن الشهوة“.

(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمس: ۳۶۷/۶، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في النظر والمس: ۳۵۵/۸، رشیدیہ)

(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الكراهية، فصل في النظر واللمس: ۴۳/۷، دار الكتب العلمية بیروت)

”کسی اجنبی کو ہاتھ پکڑنا، یا کوئی بھی عضو مس کرنے کی قدرت دینا عورت کے لئے بلا ضرورت شدیدہ حرام ہے،

اور چوڑیاں پہننا ضرورت میں داخل نہیں“۔ (احسن الفتاویٰ، كتاب الحظر والإباحة، پردہ و دیگر متعلقہ مسائل:

۳۱/۸، سعید)

(۲) ”حل لمسه إذا أمن الشهوة على نفسه إلا من أجنبية، فلا يحل مس وجهها وكفها وإن أمن

الشهوة؛ لأنه أغلظ“۔ (الدر المختار: ۳۶۷/۶، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمس، سعید)

”قال رحمه الله: (يمس ما يحل له النظر إليه) یعنی يجوز أن يمس ما حل له النظر إليه من محارمه

ومن الرجل لا من الأجنبية“۔ (البحر الرائق: ۳۵۶/۸، كتاب الكراهية، فصل في النظر واللمس، رشیدیہ) =

۲۔۔۔ یہ تجارت اور اجرت جائز ہے، چاہے لڑکے نان نفقہ دیں، چاہے نہ دیں (۱)۔ بے پردگی منع ہے (۲)

= "ولا يحل له أن يمس وجهها ولا كفها وإن كان يأمن الشهوة" (الفتاوى

العالمكية. ۳۲۹/۵، كتاب الكراهية، الباب الثامن فيما يحل للرجل النظر إليه، رشيدية)

(وكذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكية: ۳/۴۰۷ كتاب الحظر والإباحة، باب

فيما يكره من النظر والتمس للأقارب والأجانب وما لا يكره، رشيدية)

(۱) "فإن وقعت على عمل معلوم، فلا تجب الأجرة إلا بإتمام العمل إذا كان العمل مما لا يصلح أوله إلا

بآخره. وإن كان يصلح أوله دون آخره، فتجب الأجرة بمقدار ما عمل". (النتف في الفتاوى، ص:

۳۳۸، كتاب الإجارة، سعيد)

(۲) پردہ کی شریعت میں بہت تاکید آئی ہے، اور بے پردگی پر بہت وعیدیں آئی ہیں:

"وعنه (ابن مسعود رضى الله تعالى عنه) عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "المرأة

عورة، فإذا خرجت استشرفها الشيطان". رواه الترمذى. (مشکوۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب

النظر إلى المخطوبة، الفصل الثانى، ص: ۲۶۹، قديمی)

"وعن أم سلمة رضى الله تعالى عنها أنها كانت عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

وميمونة رضى الله تعالى عنها إذ أقبل ابن أم مكتوم، فدخل عليه، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم: "احتحما منه". فقلت: يا رسول الله! أليس هو أعمى لا يبصرنا؟ فقال رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم: "أفعميا وإن أنتمما أستماتا تبصرانه". (مشکوۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب النظر إلى

المخطوبة، الفصل الثانى، ص: ۲۶۹، قديمی)

وقال الله تعالى: ﴿يَدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ﴾ قال أبو بكر: "فى هذه الآية دلالة على أن

المرأة الشابة مأمورة بستر وجهها عن الأجبيين، وإظهار الستر والعفاف عند الخروج لتلاطم أهل

الريب فيهن. وفيها دلالة على أن الأمة ليس عليها ستر وجهها وشعرها؛ لأن قوله تعالى: ﴿وَنِسَاءَ

الْمُؤْمِنِينَ﴾ ظاهره أنه أراد الحرائر". (أحكام القرآن للجصاص: ۵۳۶/۳، قديمی)

قال الحافظ ابن كثير: "أمر الله نساء المؤمنين إذا خرجن من بيوتهم فى حاجة أن يعطين

وحوهمن من فوق رؤسهن بالجلابيب ويبدين عينا واحدة" (تفسير ابن كثير ۶۸۳/۳، سورة

الأحزاب: ۵۹)، مكتبه دار السلام، رياض)

جس کی ذمہ داری خود اس بے پروہ پر ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفی عنہ، معین مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۳/رجب/۶۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۳/رجب/۶۷ھ۔

### ضرورت پڑنے پر نامحرم عورتوں سے گفتگو

سوال [۹۲۲۵]: بیہقی کی ایک روایت ہے کہ جو نامحرم پر نظر ڈالے اور جو اپنے اوپر نامحرم کی نظر پڑنے کی خواہش اور تمنا کرے اس پر خدا کی لعنت ہے، (مذکورہ حدیث مولانا عاشق الہی بلند شہری نے ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئیاں“ کے ص ۶۶۰ پر اخذ کی ہے)۔ آج کے دور میں مندرجہ بالا حدیث پر عمل کرنا دشوار ہو رہا ہے، کیونکہ جدھر نظر ڈالیں عورتیں ہی عورتیں نظر آتی ہیں۔ دفاتروں میں بحیثیت آفیسر یا سکریٹری، اسپتال میں بحیثیت ڈاکٹر یا نرس، دوکانوں میں بحیثیت مالک یا نوکر اور کالجوں میں بحیثیت پرنسپل یا استاد، اسی طرح دیگر شعبوں میں خواتین کسی نہ کسی عہدہ پر فائز ہیں اور کام کے کرنے میں انہی سے واسطہ پڑتا ہے اور ان سے مخاطب ہو کر بات کرنے پر ان پر نظر پڑتی ہے، اگر ان کی طرف مخاطب نہ ہوں تو کام نہیں ہوتا۔ ایسی مجبوری کی حالت میں ان کی طرف مخاطب ہونا درست ہوگا یا نہیں؟ اور دیکھنے والے پر گناہ عائد ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نامحرم سے بات کرنے کی ضرورت پیش آئے تو آنکھ میں آنکھ ڈال کر بات نہ کی جائے، نگاہ بچا کر بھی بات کی جاسکتی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”أن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”ألا! كلکم راع وکلہ مسئول عن رعیتہ، الإمام راع ومسئول عن رعیتہ، والرجل راع فی أهله وهو مسئول عن رعیتہ“۔ (صحیح البخاری: ۱۰/۱۲۲، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى، قدیمی) ”وقال غیرہ: دخل فی هذا العموم المنفرد الذی لا زوج له ولا خادم ولا ولد، فإنه یصدق علیه أنه راع علی جوارحه، حتی یعمل المأمورات ویجتنب المنہیات فعلاً ونطقاً واعتقاداً، فجوارحه وقواه وحواصده رعیتہ“۔ (فتح الباری، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى: ۱۳/۱۳۲، قدیمی)

(۲) ”عن أبی هريرة رضي الله تعالى عنه قال: خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم أو ليلة، فإذا =

## سالی اور دیور کے ساتھ گفتگو

سوال [۹۲۴۶]: عمر اپنی بالغ سالی کے ساتھ بات کر سکتا ہے یا نہیں؟ اور عمر کی بیوی کا دیور کے ساتھ بات کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عمر کا سالی سے بات کرنا وقتِ ضرورت پردہ کے ساتھ جائز ہے (۱)، لیکن بے پردہ ہو کر سالی کے سامنے آنا اور بے تکلفی سے ہنسی مذاق کرنا، تنہائی میں ملنا جائز نہیں۔ ایسا ہی حال عمر کی بیوی کا اپنے دیور کے ساتھ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ہو باہی بکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فقال: "ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة؟" قالا: الجوع يا رسول الله! قال: "وأنا والذي نفسي بيده! لأخرجني الذي أخرجكما، قوموا". فقاموا معه، فأتى رجلاً من الأنصار، فإذا هو ليس في بيته، فلما رآته المرأة، قالت: مرحباً وأهلاً، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أين فلان؟" قالت: ذهب يستعذب لنا من الماء.

قال النووي رحمه الله تعالى: "فيه حواز سماع كلام الأجنبية ومراجعتها الكلام للحاجة". (شرح النووي على المسلم: ۲/ ۱۷۷، كتاب الاشرية، باب جواز استتباعه غيره إلى دار من يثق برضاه بذلك، قديمي)

(وكذا في تكملة فتح الملهم، كتاب الاشرية، باب جواز اشتباعه غيره إلى دار عن يثق برضا بذلك ويتحققه تحققاً تاماً واستحاب الاجتماع إلى الطعام: ۳۳/۳، مكتبة دار العلوم كراچی)

"الضرورات تنقدر بقدرها". (رد المحتار: ۲/ ۳۷۰، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمس، سعيد)

(۱) "الضرورة تنقدر بقدرها". (الدرا المختار: ۲/ ۳۷۰، سعيد)

(۲) "عن عقبة بن عامر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إياكم والدخول على النساء". فقال رجل: يا رسول الله! أرأيت الحمى؟ قال: "الحمى الموت". متفق عليه". (مشکوٰۃ المصابيح، ص. ۲۶۸، كتاب النکاح، باب النظر إلى المخطوبة، الفصل الأول، قديمي)



## غیر مرد کے ساتھ ٹھٹھا کرنا

سوال [۹۲۲۷]: اگر عورت غیر مرد کے ساتھ ٹھٹھا کرتی ہے (۱) تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی عورت کا غیر مرد کے ساتھ مذاق یا ٹھٹھا کرنا جائز نہیں، بہت بے شرمی کی بات ہے۔ مرد کو چاہیے کہ اس کے جواب میں مذاق کی بات نہ کہے، یا اس کو ڈانٹ دے یا خاموش چلا جائے۔ اور اس کے باپ بھائی شوہر سے کہے کہ اس کو منع کر دیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۲/۸۸ھ۔

## غیر محرم سے تعلق و محبت کا علاج

سوال [۹۲۲۸]: ایک عورت جس کا نام سیکنہ ہے، اس کو ایک شخص سے محبت پیدا ہوئی، جس وقت

سیکنہ کی شادی ہوئی تھی اس وقت کسی کو معلوم نہیں تھا کہ یہ عورت کسی اجنبی شخص سے محبت کرتی ہے۔ اور اس نے اس اجنبی شخص کو ایک رومال بھی دیا ہے، اب معلوم نہیں کہ محبت ان دونوں میں کیسی ہے۔ اب آپ مطلع فرمائیں کہ کیا صورت کی جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غیر آدمی سے محبت کے نتائج نہایت خطرناک ہوتے ہیں، فوراً توبہ کر کے اللہ تعالیٰ سے عہد کرے اور

”قال: ”الحمو الموت“، ای دخوله كالموت مهلك، یعنی الفتنة منه أكثر لمساهلة الناس في

ذلك قال أبو عبيد: معناه: فليمت ولا يفعل ذلك“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب النکاح، باب

النظر إلى المخطوبة وبيان العورات، الفصل الأول: ۲/۸۷، (رقم الحديث: ۳۱۰۲)، رشیدیہ

(۱) ”ٹھٹھا کرنا: ہنسی کرنا، مذاق کرنا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۴۲۶، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”ولا یکلم الأجنبية إلا عجوزاً“۔ (الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر والمس:

۶/۳۶۹، معید)

نامحرم کے ساتھ بلا ضرورت شدیدہ جب عام بول چال کی اجازت نہیں تو اس کے ساتھ مذاق و ٹھٹھا کرنا بطریق اولیٰ

نا جائز ہوگا۔

دعا کرے کہ حق تعالیٰ توبہ پر قائم رکھے، درود شریف کثرت سے پڑھا کرے، انشاء اللہ تعالیٰ غلط محبت سے دل صاف ہو جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۱/۸۸ھ۔

عورتوں کے لئے لپ اسٹک لگانا کیسا ہے؟ اور عورت کا نا محرم کے ساتھ سفر کرنا

سوال [۹۲۴۹]: عورتوں کو لپ اسٹک لگانا جائز ہے یا نہیں؟ ہمارے یہاں بے پردگی کا رواج ہے، اس صورت میں کیا ایک شادی شدہ عورت اپنے شوہر کے حکم کے باعث لپ اسٹک استعمال کر کے موٹر کار میں بیٹھ کر یا پیدل کسی کام سے یا یونہی تفریحاً جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو چیزیں کفار یا فساق کا شعار ہیں ان کو استعمال کرنا درست نہیں، اسی طرح جو چیزیں مردوں کا شعار ہیں ان کو استعمال کرنا عورتوں کو درست نہیں (۱)۔ مسئلہ چیزوں میں اگر کوئی چیز نجس ہو تب بھی استعمال ممنوع ہوگا۔ اگر کوئی ایسی چیز ہو جس کی وجہ سے فرض وضو غسل میں کوتاہی رہتی ہو یعنی پانی پہونچنے سے مانع ہو تو فریضہ طہارت نہ تمام رہے گا (۲)۔ جو چیزیں عرفاً شادی شدہ کا شعار ہے اس کو غیر شادی شدہ استعمال کرے تو اس میں ایک طرح کی تلبیس ہے۔

پردہ لازم ہے اور بغیر پردہ کے رہنا اور نا محرم کے ساتھ ملنا موٹر پر جانا، یہ سب امور خلاف

(۱) "عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "من تشبه بقوم

فہو منهم". (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(۲) قال الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: "ویحب: ای یفرض غسل کل ما یمکن من البدن بلا حرج مرۃ

ولا یمنع ما علی ظہر صباغ ولا طعام بین أسنانه أو فی سنہ المجوف، بہ یفتی. وقیل: إن صلباً

منع، وهو الأصح" (الدر المختار، ۱۵۲/۱، ۱۵۳، مطلب: فی أبحاث الغسل، سعید)

شرع ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مرد، عورتیں راستہ پر مل کر نہ چلیں

سوال [۹۲۵۰]: راستہ میں سڑک کی کون سی طرف چلنا مسنون ہے؟ کیا مرد اور عورت دونوں کا

ایک ہی حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورتیں کنارے کنارے چلیں، مرد درمیان میں چلیں۔ عورتیں مل کر مردوں کے ساتھ نہ چلیں (۲)۔

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

لڑکیوں کا لڑکوں کے ساتھ اسکول میں رہنا اور غیر محارم کے ساتھ کمرے میں خلوت

سوال [۹۲۵۱]: جو لڑکی مردوں کے اسکول میں نامحرم لڑکوں کے ساتھ تعلیم حاصل کرے گی اور

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيزِهِنَّ،

ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يَعْرِفْنَ فَلَائِيْذِينَ﴾ (سورة الأحزاب: ۵۹)

”وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”المرأة عورة،

فإذا حرجت، استشرفها الشيطان“. رواه الترمذی“. (مشکوۃ المصابیح، کتاب النکاح، ص. ۲۶۹،

قدیمی)

(۲) ”عن حمزة بن أبي أسيد الأنصاري عن أبيه رضي الله تعالى عنه أنه سمع رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم يقول -وهو خارج من المسجد، فاختلط الرجال مع النساء في الطريق- فقال رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم للنساء ”استأخرن، فإنه ليس لكن أن تحققن الطريق، عليكن بحافات

الطريق“. فكانت المرأة تلصق بالجدار حتى أن ثوبها ليتعلق بالجدار من لصوقها به“.

”عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمشي

يعبى الرجل بين المرأتين“ (سنن أبي داؤد. ۳۶۸/۲، کتاب الأدب، باب في مشي النساء في الطريق،

إمدادیه ملتان)

نامحرموں کے ساتھ ہر قسم کا خلاطا، خلوت جلوت میں ہوگا تو اس کے والدین گنہگار ہوں گے یا نہیں، تو ان کے گھر والوں کے ساتھ تمام مسلمانوں کو کیا برتاؤ کرنا چاہیے؟

غیر محرم مرد غیر محرم عورت جو ان کے ساتھ جس کا شوہر زندہ ہو ایک کمرے میں اکٹھا رہنا جائز ہے یا نہیں؟ اکثر یا وہ علیحدہ کمرے میں رہتے ہیں، کوئی تیسرا شخص نہیں ہوتا ہے۔ کیا اس میں گناہ کبیرہ لازم آتا ہے اور مہر کی ادائیگی کا حقدار وہ مرد ہوتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر والدین نے اس کی اجازت دی ہے اور لڑکی کے اس طرز سے خوش ہیں تو والدین بھی بڑے گنہگار ہوں گے (۱)، اس طرح ان دونوں کا کمرے میں رہنا حرام ہے (۲)۔ اس حرام کام سے مہر لازم نہیں ہوتا ہے۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ، وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ (سورة المائدة: ۶)

والدین پر لازم ہے کہ بچی کو اس گناہ سے بچائیں، لقولہ تعالیٰ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ (سورة التحريم: ۶)

”ان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يقول: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”كلکم راع وکلکم مسئول عن رعیتہ: الإمام راع ومسئول عن رعیتہ، والرجل راع فی أهله وهو مسئول عن رعیتہ“ (صحیح البخاری: ۱۲۲/۱، کتاب الجمعة، باب الجمعة فی القرى، قدیمی)

”وقال الحسن: تُعَلِّمُهُمْ وتأمُرُهُمْ وتنهَاهُمْ“. قال أبو بكر: ”وهذا يدل على أن علينا تعليم أولادنا وأهلينا الدين والخير وما لا يُستغنى عنه من الآداب ويدل على أن للأقرب فالأقرب منا مزية به في لزومنا تعليمهم وأمرهم بطاعة الله تعالى“. (أحكام القرآن للجصاص: ۶۹۷/۳، مطلب: يحب علينا تعليم أولادنا وأهلينا، (سورة التحريم: ۶)، قدیمی)

(۲) ”عن جابر رضى الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”لَا تَلْجُوا عَلَى الْمَغِيبَاتِ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَحْرِى مِنْ أَحَدِكُمْ مَجْرَى الدَّمِ“ الحديث. (مشکوٰۃ المصابیح، ص. ۲۶۹، باب النظر إلى المخطوبة، الفصل الثانی، قدیمی)

”إن الشَّيْطَانَ -أى كيدہ ووسواسہ- ”يجرى“: أى يسرى ”من الإنسان“: أى فيه. وقيل: عُذَى =

فقط واللہ اعلم۔

حرره العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۵/۸۹ھ۔



= "يجرى" بـ "من" على تضمين معنى التمكن: أى يتمكن الإنسان فى جريانه "مجرى الدم": أى فى جميع عروقه ..... شبه سريان كيدہ وجريان وساوسہ فى الإنسان بجريان دمه فى عروقه وجميع أعضائه، فهو كناية عن تمكنه من إغواء الإنسان وإضلاله تمكناً تاماً وتصرفه فيه تصرفاً كاملاً بواسطة نفسه الأماره بالسوء الناشئ قواها من الدم . وقيل: إرادة الحقيقة، فإن الشياطين أجسام لطيفة قادرة بأقدار الله تعالى على كمال التصرف ابتلاءً للبشر". (مرواة المفاتيح: ۲/۲۲۵، ۲۲۶، كتاب الإيمان، باب الوسوسة، الفصل الأول، رشديه)

"عن جابر رضى الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ألا لا يبيتن رجل عند امرأة ثيب إلا أن يكون ناكحاً أو ذا محرم". رواه مسلم". (مشكوة المصابيح، ص: ۲۲۸، كتاب النكاح، باب بيان العورات، قديمي)

"عن عمر رضى الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "لا يخلون رجل بامرأة إلا كان لثهما الشيطان". رواه الترمذى". (مشكوة المصابيح، ص: ۲۶۹، كتاب النكاح، باب النظر إلى المخطوبة، الفصل الثانى)

وقال الحصكفى رحمة الله تعالى عليه: "الخلوة بالأجنبية حرام". (الدر المختار). قال العلامة ابن عابدين: "وأجمعوا أن العجوز لا تسافر بغير محرم، فلا تخلوا برجل، شاباً أو شيخاً". (رد المحتار، كتاب الصلوة: ۱/۳۶۸، سعيد)

## الفصل الرابع فی النظر إلى العورة وإفشاءها

(اعضائے مستورہ کو دیکھنے اور کھولنے کا بیان)

اپنا ستر دیکھنا

سوال [۹۲۵۲]: ۱۔ اپنا ستر بوقت حاجت یا دوسری ضرورتوں کے علاوہ دیکھتے رہنا کیسا ہے؟

بیوی کا ستر دیکھنا

سوال [۹۲۵۳]: ۲۔ اپنی بیوی کے ستر کو دیکھنا کیسا ہے؟ ساتھ ہی اندرونی و بیرون ستر کی تفصیل

فرمادیں۔

مولوی عبدالشکور، درجہ نگہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔.....مورث نسیان ہے (۱)۔

۲۔ اجازت ہے (۲)۔ لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے: ”وما رای مسی وما

(۱) ”[نکۃ اقل: ست تورث النسیان]“ (الدرالمختار)، ”[تتمۃ]: زاد بعضهم مما

یورث النسیان أشياء منها العصیان واللعب بالمداکیر أو الذکر حتی یزل، والنظر

إلیه“ (ردالمحتار: ۱/۲۲۵، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، فصل فی البثر، مطلب: ست تورث

النسیان، سعید)

(و کذا فی الدرالمختار: ۲/۳۶۶، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی النظر والمس، سعید)

(۲) ”وینظر الرجل إلى جميع بدن زوجته حتی فرجها، والأولی ترکہ، اھ“ (سکب الأنهر علی هامش

مجمع الأنهر: ۲/۵۳۹، فصل فی النظر ونحوہ، دار إحياء التراث العربی بیروت)

رأيت منه". الحديث (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۴/۹۲ھ۔

زوجین کا ایک دوسرے کی شرم گاہ کو دیکھنا

سوال [۹۲۵۲]: زوج زوجہ کو اپنے حجرے میں تنہائی کے وقت ایک دوسرے کا فرج دیکھنا جائز ہے

یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے، مگر نہ دیکھنا اولیٰ سے: "وينظر الرجل إلى جميع بدن زوجته حتى فرجها، والأولى

ترکہ، اھ". سكب الأنهر: ۵۳۹/۲ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفی عنہ، معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم سہانپور، ۲۶/۶/۵۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۸/جمادی الثانیہ/۵۶ھ۔

(۱) (مرقاۃ المفاتیح: ۲۸۹/۶، باب النظر إلى المخطوبة وبيان العورات، الفصل الثالث، رشیدیہ)

"عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: ما نظرت، أو ما رأيت فرج رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم قط". (سنن ابن ماجه، ص: ۱۳۸، أبواب النكاح، باب الستر عند الجماع، قديمی)

(۲) (سكب الأنهر على هامش مجمع الأنهر: ۵۳۹/۲، فصل في النظر ونحوه، دار إحياء التراث

العربی بیروت)

"وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: "ما نظرت، أو ما رأيت فرج رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم قط". (سنن ابن ماجه، ص: ۱۳۸، أبواب النكاح، باب الستر عند الجماع، قديمی)

"قلت: وقد يجاب بأنه أغلبي إلى فرجها بشهوة وغيرها، والأولى تركه؛ لأنه يورث السيان".

(الدر المختار). وقال العلامة الشامي رحمه الله تعالى: "(قوله: والأولى تركه) قال في الهداية: الأولى أن

لا ينظر كل واحد منهما إلى عورة صاحبه، لقوله عليه الصلاة والسلام: "إذا أتى أحدكم أهله، فليستر

ما استطاع، ولا يتحردا تجرد العير". ولأن ذلك يورث السيان، لورود الأثر". (رد المحتار:

۳۶۶/۶، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمس، سعيد) =

## بیوی کا جسم دیکھنا

سوال [۹۲۵۵]: شوہر اپنی منکوحہ عورت کے پورے جسم کو دیکھنے کا حق رکھتا ہے یا نہیں، یا کونسا عضو دیکھنا حرام اور کونسا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی زندگی میں تمام جسم کو دیکھنے کا حق ہے، مگر ”وما رای می وما رأیت منہ“ حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی رعایت مناسب ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۸۹ھ۔

## فرج میں ادخال اصبع سے کھیلنا

سوال [۹۲۵۶]: اگر مرد اپنی بیوی کی خواہشات ذکر کے علاوہ کسی اور چیز سے پوری کرتا ہے، مثلاً اس کی شرمگاہ میں انگلیاں ڈال کر کھیلتا ہے تو ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ انگلیاں ڈال کر کھیلنے کی جگہ نہیں اور انگلی اکہ جماع نہیں: ”الأصبع ليس الة للجماع، الخ“۔  
شامی: ۱/۱۵۰ (۲)۔

اگر وہ عنین ہے، اس میں جماع کی طاقت نہیں، بیوی کا حق ادا نہیں کر سکتا ہے تو اس کو طلاق دیدے تاکہ وہ اپنا دوسرا انتظام کر لے۔ اور وہ کس مقصد کے لئے ایسا کرتا ہے، ایسا کرنا مادہ صالحہ کو ضائع کرنا ہے، جیسے کوئی شخص محنت سے روپیہ جمع کرے، پھر اس کو دریا میں پھینک دے۔ مرد و عورت دونوں کا حکم یکساں ہے،

= (وکدا فی الہدایۃ مع حاشیۃ اللکھوی: ۷/۱۹۶، کتاب الکراہیۃ، فصل فی النظر والمس، إدارة القرآن کراچی)

(۱) (مرقاۃ المفاتیح. ۲/۲۸۹، باب النظر الی المخطوبۃ و بیان العورات، الفصل الثالث، رشیدیہ)

(۲) (رد المحتار: ۱/۱۶۶، کتاب الطہارۃ، باب ما یوجب الغسل، سعید)

(وکدا فی البحر الرائق. ۱/۱۱۱، کتاب الطہارۃ، المعانی الموجبۃ للغسل، رشیدیہ)



اضاعت دونوں کے حق میں اضاعت ہے۔ کوئی غرض صحیح اس سے متعلق ہو تو اس پر غور کیا جاسکتا ہے، علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے درمختار کتاب الصوم: ۱۳۷/۲ میں اس سلسلہ میں بحث کی ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۲/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۸۸ھ۔

ولادت سے ساتویں روز برہنہ کر کے نہلانا

سوال [۹۲۵۷]: ایک لڑکی کو بچہ پیدا ہوا ساتویں روز اس کو بالکل برہنہ کر کے نہلایا گیا جس میں

تین عورتیں اور شامل تھیں۔ یہ شرعاً کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی عورت کو عورتوں کے سامنے بھی بالکل برہنہ ہونا جائز نہیں، خواہ نہانے کے لئے ہو یا کسی اور مقصد

کے لئے ہو، پردہ کر کے نہایا جائے جہاں اس کے جسم کو کوئی نہ دیکھے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۸ھ۔

(۱) ”(أو أدخل أصبعه اليابسة فيه) : أي دبره أو فرجها، ولو متبلة، فسد“۔ (الدر المختار). وقال ابن

عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: أي دبره أو فرجها) أشار إلى أن تذكير الضمير العائد إلى المقعدة،

لكنها في معنى الدبر ونحوه، وإلى أن فاعل أدخل ضمير عائد على الشخص الصائم الصادق بالذكر

والأنثى“۔ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما يفسد الصلوة الصوم وما لا يفسد: ۳۹۷/۲، سعید)

(۲) ”وأما الثالث: وهو بيان ما يحل من ذلك وما يحرم للمرأة من المرأة، فكل ما يحل للرجل أن ينظر

إليه من الرجل يحل للمرأة أن تنظر إليه من المرأة، وكل ما لا يحل له لا يحل لها، فتتظر المرأة من المرأة

إلى سائر جسدها إلا ما بين السرة والركبة ولا يجوز لها أن تنظر ما بين سرتها إلى الركبة إلا

عند الضرورة“۔ (بدائع الصنائع: ۴۹۹/۶، کتاب الاستحسان، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی البحر الرائق: ۳۵۳/۸، کتاب الکراهیة، فصل فی النظر واللمس، رشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۴۱/۷، کتاب الکراهیة، فصل فی النظر واللمس، دارالکتب العلمیہ بیروت)

## بے پردگی کی حالت میں اسپتال میں ولادت

سوال [۹۲۵۸]: زید کو منکوحہ ہندہ پہلے بچہ کی ولادت کے وقت زید نے گھر پر زچگی کا بندوبست کیا، لیکن بچہ کسی طرح نہ ہوا، مجبوراً اسپتال لیجانا پڑا اور آپریشن کے ذریعہ بچہ کی پیدائش ہوئی۔ اسپتال میں پردہ کا کوئی انتظام نہیں، دوسرے بچہ کی ولادت کا وقت قریب ہے، گھر پر انتظام میں جان کا خطرہ ہے۔ ایسی حالت میں زید کیا کرے؟ اسپتال میں علیحدہ کمرہ لے کر بے پردگی میں کچھ کمی ہو سکتی ہے، زید کے پاس کچھ نہیں، قرض لے کر ہی بندوبست کیا جاسکتا ہے۔ زید کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب جان کے لالے پڑ جائیں تو یہ بے پردگی انتہائی مجبوری کے باعث ہے، نہ اختیاری ہے نہ خوشی سے ہے، اللہ پاک اپنے بندوں کی مجبوریوں کو خوب جانتے ہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۳/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۳/۸۸ھ۔

(۱) "إن الضرورات تبيح المحظورات". (الاشباه والنظائر، القاعدة الخامسة الضرر يزال، (رقم

القاعدة: ۵۶۸): ۱/۲۵۱، إدارة القرآن کراچی)

"(قوله: لإباحته لتحمل الشهادة) وكذا نظر المقابلة والحافضة والختان والطبيب. وزاد في الخلاصة: من مواضع حل النظر للضرورة عند الحاجة الاحتقان والبكارة في العنة والرد بالعيب، فتح. ونظمها بقولي:

ولا تنظر لعورة أجنبي	بلا عذر كقابلة طبيب
وختان وحافضة وحقن	شهود زنا بلا قصد مريب
وعلم بكارة في عنة أو	زنا أو حين رد للمعيب

(رد المحتار: ۳۶/۴، كتاب الحدود، باب الشهادة على الزنا والرجوع عنها، مطلب: المواضع التي

يحل فيها النظر إلى عورة الأجنبي، سعيد)

"ينظر الطبيب إلى موضع مرضها بقدر الضرورة؛ إذ الضرورات تنقدر بقدرها. وكذا نظر

قابلة وختان، وينبغي أن يعلم امرأة تداويها؛ لأن نظر الجنس إلى الجنس أخف" (الدر المختار) =

## ڈاکٹر کے سامنے اپنا بدن کھولنا

سوال [۹۲۵۹]: اللہ تعالیٰ نے جو پردہ کا اور نامحرم سے چھپنے کا حکم پارہ: ۱۸، رکوع: ۱۰، آیت: چار، میں فرمایا ہے، اس میں کوئی استثناء بھی مرض وغیرہ کی حالت میں نامحرم معالج کے روبرو بے حجاب ہونے کا اور اپنے تمام جسم کو تصرف میں دینے کا دیا ہے یا نہیں؟ اگر کوئی زوجہ ایسا فعل کرے تو اپنے خاوند کے ناموس میں خلل ڈالاکہ نہیں، اور ایسی صورت میں شوہر کو اس سے باز پرس کا حق ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس حصہ جسم کو چھپانا فرض ہے، اگر اس میں کوئی تکلیف، زخم وغیرہ ہو کہ بغیر معالج کے سامنے کھولے

= قال الشامی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: وينبغي، الخ) كذا أطلقه في الهداية والخانية. وقال في الجوهرة: إذا كان المرض في سائر بدنھا غیر الفرج، يجوز النظر إليه عند الدواء؛ لأنه موضع ضرورة. وإن كان في موضع الفرج، فينبغي أن يعلم امرأة تدأويھا. فإن لم توجد وخافوا عليها أن تهلك أو يصبیھا وجع لا تحتمله، يسترھا منها كل شيء إلا موضع العلة، ثم يدأويھا الرجل ويغض بصره ما استطاع إلا عن موضع الجرح، اه، فتأمل. والظاهر أن ”ينبغي“ هنا للوجوب“. (ردالمحتار: ۳۷۰/۶، ۳۷۱، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمس، سعيد)

”ثم النظر إلى الحرة الأجنبية قد يصير مرخصاً عن الضرورة، كذا في المحيط ويجوز النظر إلى الفرج للسختن وللقابلة وللطبيب عند المعالجة، ويغض بصره ما استطاع، كذا في السراجية امرأة أصابتها قرحة في موضع لا يحل للرجل أن ينظر إليه، لا يحل أن ينظر إليها لكن تعلم امرأة تدأويھا. فإن لم توجد امرأة تدأويھا ولا امرأة تعلم ذلك إذا علمت وخيف عليها البلاء أو الوجع أو الهلاك، فإنه يستر منها كل شيء إلا موضع تلك القرحة، ثم يدأويھا الرجل يغض بصره ما استطاع إلا عن ذلك الموضع“. (الفتاوى العالمكيرية: ۳۲۹/۵، ۳۳۰، كتاب الكراهية، الباب الثامن فيما يحل للرجل النظر إليه ..... اه، رشديه)

(وكذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكيرية: ۳۰۹/۳، كتاب الحظر والإباحة، باب فيما يكره من النظر والمس، رشديه)

(وكذا في الهداية، كتاب الكراهية: ۴۵۸/۳، فصل في الوطى والنظر والمس، مكتبه شركة علميه، ملتان)

علاج نہ ہو سکتا ہو تو صرف اتنا حصہ شدت ضرورت کے وقت کھولنا شرعاً درست ہے، اس سے زیادہ نامحرم کے سامنے کھولنا جائز نہیں:

”وينظر الطيب إلى موضع مرضها، اه“۔ کنز (۱)۔ ”وفي نظر الطيب إلى موضع المرض ضرورة، فيرحص لهم أحياناً لحقوق الناس ودفعاً لحاجتهم، فصار كمنظر المحتار والحافضة. وكذا ينظر إلى موضع الاحتقان للمرض؛ لأنه مداواة. وينبغي للطيب أن يعلم امرأة إن أمكن؛ لأن نظر الجنس أخف. وإن لم يمكن، ستر كل عضو منها سوى موضع المرض، ثم ينظر بعض بصره عن غير ذلك الموضع ما استطاع؛ لأن ما ثبت للضرورة يتقدر بقدر الضرورة. والأصل أن لا يجوز النظر إلى امرأة لما فيه من خوف الفتنة، ولهذا قال عليه السلام: ”المرأة مستورة، اه“۔ زيلعي بتغير (۲)۔

اس میں بہتر یہ ہے کہ معالج کسی عورت کو علاج سکھلا دے اور وہ عورت علاج کر دے تاکہ مرد کے سامنے کھولنے کی نوبت نہ آوے۔ اگر یہ دشوار ہو تب مرد کے سامنے کھولنے کی اجازت ہے اور تمام بدن معالج کے تصرف میں دینا یا معالج کا موضع مرض کے علاوہ کسی دوسرے حصہ کو دیکھنا ہرگز درست نہیں (۳)۔ اگر بغیر

(۱) (کنز الدقائق، ص: ۴۲۴، کتاب الکراہیۃ، فصل فی النظر واللمس، کتب خانہ رشیدیہ)

(۲) (تبیین الحقائق: ۴۰/۷، کتاب الکراہیۃ، فصل فی النظر واللمس، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۳) ”امراة أصابتها قرحة في موضع لا يحل للرجل أن ينظر إليه، لا يحل أن يطر إليها، لكن تعلم امرأة تدأويها فإن لم يجدوا امرأة تدأويها ولا امرأة تتعلم ذلك إذا علمت وخيف عليها البلاء أو الوجع أو الهلاك، فإنه يستر منها كل شيء إلا موضع تلك القرحة، ثم يدأويها الرجل ويغض بصره ما استطاع إلا عن ذلك الموضع، ولا فرق في هذا بين ذوات المحارم وغيرهن؛ لأن النظر إلى العورة لا يحل بسبب المحرمية، كذا في فتاوى قاضیخان“۔ (الفتاوى العالمکیریۃ: ۳۳۰/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن فیما یحل للرجل النظر إليه ..... اه، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۵۳۸/۲، کتاب الکراہیۃ، فصل فی بیان أحكام النظر ونحوه، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۳۵۲/۸، ۳۵۳، کتاب الکراہیۃ، فصل فی النظر واللمس، رشیدیہ)

شرعی ضرورت کے عورت اپنا جسم غیر محرم کے سامنے کھولے، یا اس سے تعلقات قائم کرے، یا اس سے ہمکلام ہو، یا شوہر کے ساتھ گستاخی اور بے ادبی سے پیش آئے تو شریعت نے اجازت دی ہے کہ ایسی حالت میں شوہر اس کو سزا دے:

”يعزر المولى عبده والزوج زوجته على تركها الزينة الشرعية مع قدرتها عليها، وتركها غسل الحنابة، وعلى الخروج من المنزل لو غير حق، وترك الإجابة إلى الفراش لو طاهرة من نحو حيض. ويلحق بذلك لو ضربت ولدها الصغير عند نكاه، أو ضربت حارية غيره ولا تتعظ بوعظه أو شتمته، ولو سحر یا حمار، أو ادعت عليه أو مزقت ثيابه، أو كلمة ليسمعها أجنبي، أو كشف وجهها لغير محرم أو كلمته . . . . أو أعطت مالم تجر العادة به بلا إذنه. والضابطة: كل معصية لاحد فيها، للزوج والمولى التعزير، اه.“ درمختار (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۸/۱۲/۶۰ھ۔

جواب صحیح ہے: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/ذی الحجہ/۶۰ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/ذی الحجہ/۶۰ھ۔

### ملازمت کے لئے ڈاکٹری معائنہ

سوال [۹۲۶۰]: زید میونسپلیٹی میں فن تجوید، قرآن شریف اور ضروریات دین کے لئے، یا اور کسی شعبہ میں ملازم ہے اور وہ شخص عالم بھی ہے، اور کسی قسم کا مریض نہیں، میونسپلیٹی کی طرف سے اس کو ڈاکٹری معائنہ کا حکم دیا۔ نو سال ملازمت کرنے کے بعد ڈاکٹری معائنہ کی صورت یہ ہے کہ ڈاکٹر انسان کے بدن کو سر سے پیر تک ننگا کر کے بدن کا معائنہ کرتا ہے، حتیٰ کہ ذکر کو ہاتھ میں لیتا ہے اور دباتا بھی ہے تاکہ سوزاک و آتشک معلوم کر سکے، اور دُبر میں بھی انگلی تک مارتا ہے، تاکہ بواسیر معلوم کر لے۔

تو کیا ملازمت کے لئے یہ ڈاکٹری کرنا کرانا جائز ہو سکتا ہے یا نہیں؟ مع مذاہب ائمہ اربعہ اولہ اربعہ

(۱) قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”قال فی الفتح: وإذا أساء العبد الأدب، حل لمولاه تأديبه،

وكذا الزوجة ..... اه.“ (رد المحتار: ۴/۷۷ کتاب الحدود باب التعزير، سعید)

(وكذا فی كنز الدقائق مع البحر الرائق: ۵/۸۱، كتاب الحدود، فصل فی التعزير، رشیدیہ)

سے مع حوالہ جات کتب معتبرہ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طور پر ڈاکٹری معائنہ کرانا اور کرنا ناجائز ہے، جس حصہ بدن کو چھپانا فرض ہے اس کو اس غرض کے لئے کھولنا اور نامحرم کو دکھانا اور اس کا ہاتھ لگوانا ہرگز جائز نہیں، اگر ملازمت اس شرط کے ساتھ مشروط ہے تو ایسی شرط کو قبول کرنا بھی جائز نہیں:

”وينظر الرجل إلى الرجل إلا العورة، وهي ما بين السرة والركبة. ثم حكم العورة في الركبة أخف منه في السوءة، حتى ينكر عليه في كشف الركبة برفق، وفي الفخذ بعنف، وفي السوءة بضرب إن لج. ويمس ما حل النظر إليه: أي من محارمه أو من الرجل لا من الأجنبية، اه.“ زيلعي: ۱۸/۶، ۱۹ (۱)۔

اور یہ مسئلہ اجماعی ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ ستر عورت ائمہ اربعہ کے نزدیک بالاتفاق فرض ہے:

”أجمعوا على أن ستر العورة عن العيون واجب في الصلوة وغيرها، اه.“ میزان الكبرى: ۱/۱۵۶ (۲)۔ ”لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق“۔ الحديث (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔  
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۹/صفر/۵۹ھ۔

(۱) (تبیین الحقائق للزيلعي: ۴۱/۷، کتاب الکراہیۃ، فصل فی النظر والمس، دارالکتب العلمیۃ بیروت)  
(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۳۲۷/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن فیما یحل للرجل النظر الیه، رشیدیہ)

(۲) (المیزان الكبرى للشعرانی: ۱/۱۶۹، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی مرقاة المفاتیح: ۲۰۸/۸، کتاب اللباس (رقم الحديث: ۴۴۲۰)، رشیدیہ)

(۳) (مشکوۃ المصابیح، ص: ۳۲۱، کتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثانی، قدیمی)

داخلہ کالج یا ملازمت سرکاری کے لئے برہنہ بدن کا معائنہ

سوال [۶۱-۹]: آج کل جو پولیس میں بھرتی کے وقت یا کالجوں میں داخلہ کے وقت آدمی کو ننگا

کر کے اس کا ڈاکٹری معائنہ کرتے ہیں، کیا یہ جائز ہے کیونکہ کشف عورت تو حرام ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کشف عورت کے لئے یہ ضرورت شرعاً معتبر نہیں، کیونکہ نہ اس پر مدارِ صحت ہے نہ زندگی، کوئی اور بھی شرعی ضرورت اس پر موقوف نہیں۔ تحصیل علم جس کے لئے یہ معائنہ کرایا جاتا ہے، اولاً خود محل کلام ہے کہ بہت سے عقائد اسلام کے خلاف اس پر مرتب ہوتے ہیں۔ دوسرے یہ داخلہ کالج پر موقوف نہیں، خارجی طریق سے بھی اس کی تحصیل ممکن ہے۔ پولیس کی ملازمت میں بہت سے مواقع پر قانوناً خلاف شرع کرنے پر آدمی مجبور ہوتا ہے، نیز اس پر کچھ معیشت کا بھی مدار نہیں، بغیر اس کے بہت بڑی مخلوق آسائش کے ساتھ موافق شرع زندگی بسر کرتی ہے۔ پس صورت مسئلہ میں ارتکابِ حرام کی ہرگز گنجائش نہیں، بلکہ اجتناب واجب ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۴/۵۷ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۶/ربیع الثانی/۵۷ھ، الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مظاہر علوم۔

= (ومسند الإمام أحمد: ۶۷/۵، (رقم الحديث: ۲۰۱۳۰)، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”وقال محمد بن الحسن رحمه الله تعالى: لا يسع المأمور أن يفعله حتى يكون الذي أمره

عدلاً، وحتى يشهد عدلٌ سواه على أن على المأمور ذلك وقال على رضي الله عنه: فما أمرتكم

من طاعة الله فحق عليكم طاعتي فيما أحببتم أو كرهتم، وما أمرتكم بمعصية الله أنا أو غيري، فلا طاعة

لأحد في معصية الله، إنما الطاعة في المعروف“. حديث حسن، رواه الحاكم في صحيحه، وقال:

صحيح الإسناد ولم يخرجاه، اهـ“. (مرقاة المفاتيح: ۲/۴۷، ۲۷۵ كتاب الإمارة والقضاء، (رقم

الحديث: ۳۶۹۶)، (رشيدية)

(۱) ”عن عمران قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا طاعة لمخلوق في معصية

الخالق“۔ (مسند الإمام أحمد: ۵۹/۶، (رقم الحديث: ۲۰۱۳۰)، دار إحياء التراث العربی بیروت)

بانجھ کی اولاد کے لئے اس کی شرمگاہ پر ہاتھ رکھ کر وظیفہ پڑھنا

سوال [۹۲۶۲]: ایک بریلوی شخص جس عورت کے لڑکانہ ہو، اس کی شرمگاہ پر ہاتھ رکھ کر یعنی پائیجامہ کے اندر ہاتھ داخل کر کے گھنٹوں وظیفہ پڑھتے ہیں۔ کیا کوئی ایسا بھی وظیفہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وظیفہ تو کیا ہوتا نفسانی ہوس ہے، نہایت ہی شرمناک اور کمینہ حرکت ہے (۱)۔ لوگوں کو چاہئے کہ اپنی عورتوں کو اس سے علیحدہ رکھیں، خود بھی علیحدہ رہیں۔ اگر مرید ہو گئے ہوں تو بیعت فسخ کر دیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

ستر کھول کر کشتی کرنا

سوال [۹۲۶۳]: پہلوان کشتی کرتے ہیں، مگر صرف لنگوٹ باندھ کر عام مجمع میں لڑتے ہیں حالانکہ از روئے شریعت گھنٹوں تک ستر فرض ہے۔

(۱) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حیا کو ایمان کا ایک حصہ فرمایا ہے، صحیح بخاری میں حدیث منقول ہے: "إن الحياء من الإيمان"۔ (کتاب الأدب، باب الحياء: ۹۰۳/۲، قدیمی)

اور جب انسان کے اندر حیا ہو، تو وہ بہت سے چھوٹے بڑے منکرات سے بچتا ہے، لیکن بعض لوگوں میں حیا نہیں ہوتی اور پھر اس وجہ سے وہ ایسی حیا سوز حرکتوں میں مبتلا ہوتے ہیں کہ انتہا ہوتی ہے، بلکہ ان کو منکرات میں بجائے قبح کے حسن نظر آتا ہے، اور بغیر تجبک اور بغیر روک ٹوک کے اس میں مبتلا ہوتے ہیں:

"أبو مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى: إذا لم تستحي، فاصنع ما شئت"۔ (صحيح البخاری، كتاب الأدب، باب: إذا لم تستحي فاصنع، الخ: ۹۰۴/۲، قدیمی)

(۲) ایسا شخص درجہ ولایت سے عاری ہے جس کی بیعت جائز نہیں:

"الولي هو العارف بالله و صفاته ما يمكن له، المواظب على الطاعات، المحتجب عن السيئات، المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات واللّهوات"۔ (مجموعه الفتاوى على هامش خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية: ۳۳۵/۴، امجد اکیڈمی لاہور)

(وکذا فی شرح العقائد، ص ۱۴۸۰، مکتبہ خیر کثیر کراچی)



الجواب حامداً ومصلحاً:

پہلوانوں کا یہ فعل ناجائز ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

کشتی کا دنگل دیکھنا

سوال [۹۲۶۳]: کشتی کا دنگل دیکھنا کیسا ہے، زید کہتا ہے کہ درست نہیں، کیونکہ ران کھلی رہتی

(۱) ”وينظر الرجل عن الرجل إلى ماسوى العورة، وقد بينت في الصلوة أن العورة ما بين السرة إلى الركبة، والسرة ليست بعورة، خلافاً لما يقوله أبو حنيفة والشافعي رحمهما الله تعالى. والركبة عورة، خلافاً للشافعي رحمه الله تعالى. ثم حكم العورة في الركبة أخف منه في الفخذ، وفي الفخذ أخف منه في السوءة، حتى ينكر عليه في كشف الركبة برفق، وفي الفخذ بعنف، وفي السوءة بضرب إن أصر، اهـ.“ (مجمع الأنهر. ۵۳۸/۲، كتاب الكراهية، فصل في بيان أحكام النظر ونحوه، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”والرابع ستر عورته، ووجوبه عامٌ ولو في الخلوة على الصحيح إلا لغرض صحيح وهي للرجل ما تحت سترته إلى ماتحت ركبتة.“ (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله: ووجوبه عام): أي في الصلاة وخارجها. (قوله: ولو في الخلوة): أي إذا كان خارج الصلاة يجب الستر بحصرة الناس إجماعاً، وفي الخلوة على الصحيح ثم إن الظاهر أن المراد بما يجب ستره في الخلوة خارج الصلاة هو ما بين السرة والركبة فقط (قوله: للرجل) احتراز عن المرأة الأمة والحرّة، وعن الصبي، كما سيأتي. (قوله: تحت سترته) هو ماتحت الخط الذي يمر بالسرة ويدور على محيط بدنه بحيث يكون بعده عن مواقعه في جميع جوانبه على السواء، كذا في البر حدى، اهـ، إسماعيل. فالسرة ليست من العورة، درر.

(قوله: إلى ماتحت ركبتة) نادماً لما قيل: إن ”تحت“ من الظروف التي لا تتصرف، حموى، فالركبة من العورة لرواية الدارقطني: ”ماتحت السرة إلى الركبة من العورة“ لکه محتمل، والاحتياط في دخول الركبة، ولحديث علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الركبة =

ہے۔ بکر کہتا ہے کہ درست ہے اس لئے کہ ستر دیکھنے کا قصد نہیں ہوتا۔ اس میں کس کا قول درست ہے؟

مولوی محمد یسین صاحب، مبارکپور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کا قول درست ہے: ”لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”لا تنظر إلى فخذ حی ولا میت“۔ الحدیث (۱)۔ اس میں نظر کی ممانعت ہے جو کہ فعل عین ہے، اس میں قصد وعدم قصد برابر ہے، عدم قصد سے معصیت مرتفع نہیں ہوتی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مظاہر علوم سہانپور، ۲۱/ ذی قعدہ/ ۱۳۶۹ھ

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۲/ ذی قعدہ/ ۱۳۶۹ھ۔

چار انگل کی لنگوٹی باندھ کر تماشہ دکھانا

سوال [۹۲۶۵]: ہمارے یہاں نٹ لوگ کھیل تماشہ کرتے ہیں (۲)، یہ لوگ چار انگل کی لنگوٹی

باندھ کر کھیلتے ہیں، ڈھول بجاتا رہتا ہے اور اس پر انعام مانگتے ہیں۔ یہ جائز ہے یا نہیں؟

= من العورة“۔ وتماہ فی شرح المنیة“ (رد المحتار: ۳۰۴/۱، کتاب الصلوۃ، باب شروط الصلوۃ، مطلب فی ستر العورة، سعید)

(۱) (مشکوۃ المصابیح، ص: ۲۸۹، باب النظر إلى المخطوبة وبيان العورات، الفصل الثانی، قدیمی)  
”عن أبی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل، ولا المرأة إلى عورة المرأة“۔ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۲۶۸، باب النظر إلى المخطوبة، الفصل الأول، قدیمی)

”قال ابن الملك: أى لاتصل بشرة أحدهما إلى بشرة الآخر فی ثوب واحد فی المضجع، لحوف ظهور فاحشة بينهما. قال المظهر: ومن فعل، يعزر ولا یحد. وفيه بیان تحریم النظر إلى ما لا یجوز، وعورة الرجل ما بین سرتہ ورکبتہ“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب النکاح، باب النظر إلى المخطوبة وبيان العورات، الفصل الأول: ۲/۲۷۷، (رقم الحدیث: ۳۱۰۰)، رشیدیہ)

(۲) ”نٹ بازی گر، شعبہ باز“۔ (فیروز اللغات، اردو، ص: ۱۳۵۱، فیروز سنز، لاہور)

الجواب حامداً ومصلحاً:

لوگوں کے سامنے ستر کھولنا اور چار انگل کی لنگوٹی باندھ کر تماشہ کرنا (۱)، ناچنا، ڈھول بجانا (۲) اور اس پر انعام مانگنا سب ناجائز ہے، تماشہ کرنے والے اور دیکھنے والے اور اس پر پیسے دینے والے سب ہی گنہگار ہیں، سب کو توبہ لازم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

پانی کو عبور کرتے ہوئے رانیں کھولنا

سوال [۹۲۶۶]: جب پانی عبور کرنا ہو اور پانی گھٹنوں سے اوپر تک ہو تو تہہ بند کورانوں تک اٹھانا اور گھٹنے اور ران کھولنا اس طرح پانی عبور کرنا جائز ہے یا نہیں؟ فقط۔

(۱) "عن جرہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان البی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "أما علمت أن الفخذ عورة"، رواہ الترمذی وأبو داود۔

"وعن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لہ: "یا علی! لا تبرز فخذک، ولا تنظر إلی فخذ حی ولا میت"، رواہ أبو داود وابن ماجہ۔

"عن الحسن مرسلًا قال: بلغنی أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "لعن اللہ الناظر والمنظور إلیہ"۔ رواہ البیہقی فی شعب الإیمان۔ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۲۶۹، ۲۷۰، باب النظر إلی المخطوبۃ و بیان العورات، قدیمی)

(۲) "عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "العناء ینبت الفواق فی القلب کما ینبت الماء الزرع"۔ رواہ البیہقی فی شعب الإیمان۔

"وعن نافع قال: کنت مع ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی طریق، فسمع مزماراً فوضع أصبعیہ فی أذنیہ ونآی عن الطریق إلی الحاب الأحر، ثم قال لی بعد أن بُعد: یا نافع! هل تسمع شیئاً قلت: لا، فرفع أصبعیہ من أذنیہ۔ قال: کنت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فسمع صوت یراع فصنع مثل ما صعت۔ قال نافع: وکتب إذا ذاک صغیراً"۔ رواہ أبو داود۔ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۳۱۱، کتاب الآداب، باب البیان والشعر، الفصل الثالث، قدیمی)

## الجواب حامداً ومصلیاً:

ناف سے گھٹنوں تک عورت ہے، کسی کے سامنے اس حصہ بدن کو کھولنا جائز نہیں، نہ نماز میں نہ خارج نماز میں۔ اس حکم میں ہر مرد عالم ہو یا غیر عالم، سب کا حکم ایک ہے۔ جو شخص گھٹنے کھولے اس کو نرمی سے منع کیا جاوے، جو ران کھولے اس کو سختی سے منع کیا جاوے۔ البتہ اگر گھٹنے اور رانیں پانی میں چھپ جائیں اور کپڑا بالکل پانی کے قریب رہے کہ بدن کسی کو نظر نہ آئے تو اس طرح عبور کرنا شرعاً درست ہے:

”وينظر الرجل عن الرجل إلى ماسوى العورة، وقد بينت في الصلوة أن العورة ما بين السرة إلى الركبة، والسرة ليست بعورة، خلافاً لما يقوله أبو حنيفة وشافعي رحمهما الله تعالى والركبة عورة، خلافاً للشافعي رحمه الله تعالى. ثم حكمة العورة في الركبة أخف منه في الفخذ، وفي الفخذ أخف منه في السوءة، حتى يكر عليه في كشف الركبة برفق، وفي الفخذ بعنف، وفي السوءة بضرب إن أصر، اه.“ مجمع الأنهر: ۵۳۸/۲ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۱۰/۶۳ھ۔

(۱) (مجمع الأنهر: ۵۳۸/۲، کتاب الکراہیۃ، فصل فی بیان احکام الظر ونحوہ، دار احیاء التراث العربی بیروت)

”والرابع ستر عورته، ووجوبه عام ولو في الخلوة على الصحيح إلا لغرض صحيح وهي للرجل ما تحت سرتة إلى ماتحت ركبته.“ (الدر المختار). وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى. ”(قوله. ووجوبه عام) أي في الصلاة وخارجها. (قوله: ولو في الخلوة): أي إذا كان خارج الصلاة يجب الستر بحضرة الناس إجماعاً، وفي الخلوة على الصحيح ثم إن الظاهر أن المراد بما يحب ستره في الخلوة خارج الصلاة هو ما بين السرة والركبة فقط (قوله: للرجل) احتراز عن المرأة الأمة والحرّة، وعن الصبي، كما سيأتي. (قوله: تحت سرتة) هو ماتحت الحط الذي يمر بالسرة ويدور على محيط بدنه بحيث يكون بعده عن مواقعه في جميع جوابه على السواء، كذا في الرجديد، اه، إسماعيل. فالسرة ليست من العورة، درر۔

گھٹنا ستر ہے یا نہیں؟

سوال [۹۲۶۷]: اگر ایک آدمی گھٹنا کھولے تو وہ کیسا ہے؟ اور اس کا فعل حرام ہے یا مکروہ تحریمی یا

مکروہ تنزیہی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گھٹنہ حنفیہ کے نزدیک ان اعضاء میں سے ہے جن کا چھپانا واجب اور کھولنا - جس سے ستر باقی نہ

رہے - مکروہ تحریمی ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۷/۹۰ھ۔

کاشتکاروں کے لئے کشف عورت

سوال [۹۲۶۸]: اگر کاشتکار ستر نہ چھپا دے اور جب تک کاشتکاری کا کام کرے اس وقت تک

کھولے رکھے، اگر ان کو اس پر تنبیہ کی جاتی ہے کہ ستر کو ڈھانکو تو اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ ہم اس سے مجبور

ہیں۔ تو کیا ایسا کرنا، یا ایسا کہنا ان کا درست ہے از روئے شرع شریف؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا کرنا اور ایسا کہنا خلاف شرع ہے، شریعت کا حکم سب کے لئے ہے، کوئی اس سے مستثنیٰ نہیں:

”یحور أن ينظر الرجل إلى الرجل إلا إلى عورته، كذا في المحيط. وعليه الإجماع،

كذا في الاختيار شرح المختار. وعورته ما بين سرته حتى تحاوز ركبته، كذا في الذخير. وما

دون السرة إلى مبت الشعرة عورة في ظاهر الرواية. ثم حكم العورة في الركبة أحق منه في

(قوله: إلى ماتحت ركبته) نادماً لما قيل. إن ”تحت“ من الظروف التي لا تنصرف، حموى،

فالركبة من العورة لرواية دار قطنی: ”ماتحت السرة إلى الركبة من العورة“. لکه محتمل، والاحتياط

في دخول الركبة، ولحديث علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الركبة

من العورة“. وتمايمه في شرح المنية“. (رد المحتار: ۴۰۳/۱، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة،

مطلب في ستر العورة، سعيد)

(۱) تفصیل کے لئے دیکھئے عنوان: پانی کو عبور کرتے ہوئے رائیں کھولنا

المحدد، وفي المحدث أخفت منه في السرة، الخ۔ ہندیہ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مظاہر علوم، ۲۷/۷/۵۹ھ، صحیح: عبد اللطیف، مظاہر علوم۔

## گھٹنے کھول کر کھیتی وغیرہ کا کام کرنا

سوال [۹۲۶۹]: گھٹنے کھول کر اپنا کام مثلاً کھیتی وغیرہ کر سکتا ہے یا نہیں، اور دریا وغیرہ میں گھسنے کی

حالت میں ضرورتاً پانجامہ یا تہہ بند کو چڑھانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گو بعض علماء نے اس کی اجازت دی ہے، مگر احتیاط اسی میں ہے کہ گھٹنے نہ کھولے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۵/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۵/۸۷ھ۔

(۱) (الفتاویٰ العالمیہ: ۳۲۷/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن فیما یحل للرجل النظر إلیہ

اھ، رشیدیہ)

قال العلامة الکاسانی رحمہ اللہ تعالیٰ: "یحل للرجل أن ينظر من الرجل الأجنبي إلى سائر

جسده، إلا ما بين السرة والركبة، إلا عند الضرورة ولا ينظر إلى الركبة. ولا بأس بالنظر إلى

السرة، فالركبة عورة، والسرة ليست بعورة عندنا.

والصحيح قولنا، لما روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: "ماتحت السرة

عورة". والركبة ماتحتها، فكانت عورة، إلا ماتحت الركبة صار مخصوصاً، فقيت الركبة تحت العموم،

ولأن الركبة عضو مركب من عظم الساق، والفخذ على وجه يتعذر تمييزه. والفخذ من العورة، والساق

ليس من العورة، فعند الاشتباه يجب العمل بالاحتياط. وذلك فيما قلنا، بخلاف السرة؛ لأنه اسم لموضع

معلوم لا اشتباه فيه". (بدائع الصانع: ۴۹۷/۶، کتاب الاستحسان، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی تبیین الحقائق ۴۱/۷، کتاب الکراہیۃ، فصل فی النظر والمس، دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان)

(و کذا فی فتاویٰ قاصی خان علی هامش الفتاویٰ العالمیہ ۳۰۸/۳۰ باب فیما یکرہ من النظر والمس

للأقارب ..... اھ، رشیدیہ)

(۲) "عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: =

= "إذا زوج أحدكم عده أمته، فلا ينظرن إلى عورتها" وفي رواية: "فلا ينظرن إلى مادون السرة وفوق الركبة". رواه أبو داود. (مشكوة المصابيح، ص: ۲۶۹، كتاب الآداب، باب النظر إلى المخطوبة وبيان العورات، الفصل الثاني، قديمي)

"يجوز أن ينظر الرجل إلى الرجل إلا إلى عورته، كذا في المحيط. وعليه الاجماع، كذا في الاختيار شرح المختار. وعورته ما بين سرتة حتى تجاور ركبتة، كذا في الذخير. وما دون السرة إلى منبت الشعرة عورة في ظاهر الرواية. ثم حكم العورة في الركبة أخف منه في الفخذ، وفي الفخذ أخف منه في السرة، حتى أن من رأى غيره مكشوف الركبة ينكر عليه برفق ولا ينازعه إن لح، وإذا رآه مكشوف الفخذ أنكر عليه بعف ولا يصربه إن لح، وإذا رآه مكشوف السرة أمره بستر العورة وأدبه على ذلك إن لح، كذا في الكافي". (الفتاوى العالمية: ۳۲۷/۵، كتاب الكراهية، الباب الثامن فيما يحل للرجل النظر إليه ..... اهـ، رشيديه)

قال العلامة الكاساني رحمه الله تعالى: "يحل للرجل أن ينظر من الرجل الأجنبي إلى سائر جسده، إلا ما بين السرة والركبة، إلا عند الضرورة ولا ينظر إلى الركبة. ولا بأس بالنظر إلى السرة، فالركبة عورة، والسرة ليست بعورة عندنا.

والصحيح قولنا، لما روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: "ماتحت السرة عورة". والركبة ماتحتها، فكانت عورة، إلا ماتحت الركبة صار مخصوصاً، فبقيت الركبة تحت العموم، ولأن الركبة عضو مركب من عظم الساق، والفخذ على وجه يتعذر تمييزه. والفخذ من العورة، والساق ليس من العورة، فعد الاشتباه يجب العمل بالاحتياط. وذلك فيما قلنا، بخلاف السرة؛ لأنه اسم لموضع معلوم لا اشتباه فيه". (بدائع الصنائع: ۴۹۷/۶، كتاب الاستحسان، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في تبيين الحقائق ۴/۱، كتاب الكراهية، فصل في النظر والمس، دار الكتب العلمية بيروت لبنان)

(وكذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمية: ۴۰۸/۳ باب فيما يكره من النظر والمس للأقارب ..... اهـ، رشيديه)

برہنہ ہو کر سونا

سوال [۹۲۷۰]: رات کو ایک آدمی بالکل برہنہ ہو کر سوتا ہے، یہ عادت کیسی ہے؟ اگر سونے کی حالت میں پانجامہ، یا کپڑا باندھ کر سوتا ہے تو اس میں صبح کو اٹھتے وقت تری دیکھتا ہے۔ لہذا تری والے کپڑے سے نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ اور ننگا سونا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بالکل ننگا ہو کر سونا مکروہ ہے (۱)۔ جس کپڑے پر سونے کے بعد تری دیکھی وہ نجس ہو گیا، اگر وہ تری مقدار غفو سے زائد ہو تو اس کپڑے سے نماز درست نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/ ذی الحجہ/ ۱۴۱۷ھ۔  
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۹/ ذی الحجہ/ ۱۴۱۷ھ۔



(۱) ”عن بهز بن حکیم عن أبيه، عن جده رضى الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”احفظ عورتك إلا من زوجتك أو ماملكت عينك“. فقلت: يا رسول الله! أرايت إذا كان الرجل خالياً؟ قال: ”فإنه أحق أن يستحي منه“. رواه الترمذی، وأبو داؤد وابن ماجه“. (مشکوۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب النظر إلى المخطوبة وبيان العورات، الفصل الثانی، ص: ۲۶۹، قدیمی)  
قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ: ”قال: ”فإنه أحق أن يستحي منه“. وهذا يدل علی وجوب الستر فی الخلوة إلا عند الضرورة كما سبق“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب النکاح، باب النظر إلى المخطوبة وبيان العورات، الفصل الثانی: ۲۸۵/۶، رشیدیہ)

(۲) ”کل ما ینخرج من بدن الإنسان مما یوجب خروجه الوضوء أو الغسل، فهو مغلط، کالعائط والبول والمسی والمذی والودی والقیح والصدید والقی“. فإذا أصاب الثوب أكثر من قدر الدرهم یمنع حوار الصلوة“. (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطہارۃ، الباب السابع فی السجاسة وأحكامها، الفصل الثانی فی الأعیان النجسة: ۴۶/۱، رشیدیہ)



## باب اللباس

### الفصل الأول فی القميص والسروال والإزار

(قميص اور شلوار کا بیان)

#### شرعی لباس

سوال [۹۲۷۱]: کیا شرعی لباس یہی ہے جو آپ علماء حضرات پہنتے ہیں، یہ کہاں سے ثابت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو لباس سنت سے ثابت ہو وہ یقیناً شرعی ہے (۱) اور جس لباس کا سنت میں ذکر نہ ہو اور اس کو صلحاء نے اختیار کیا ہو، کفار اور فساق کا شعار نہ ہو، وہ بھی شرعی لباس ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۷/۸۸ھ۔

#### مسنون لباس

سوال [۹۲۷۲]: زید کہتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نصف ساق گرتا اور چھوٹی موری

(۱) "والمراد بالسنۃ هنا أقواله وأفعاله وأحواله". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الأول: ۳۶۵/۱، رشیدیہ)

(۲) "قال القاری: أي من شبه نفسه بالكفار متلاً فی اللباس وغيره، أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار "فهو منهم": أي فی الإثم أو الخیر عند الله تعالیٰ"۔ (بذل المجہود، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۴۱/۵، معهد الخلیل)

(و کذا فی مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی ۱۵۵/۸، (رقم الحدیث: ۴۳۳۷)، رشیدیہ)

(و کذا فی فیص القدیر شرح الجامع الصغیر: ۱۱/۵۷۳۳، (رقم الحدیث: ۸۵۹۳۰)، نزار مصطفیٰ

الباز ریاض)

والا پانچواں ثابت نہیں (۱)، لہذا یہ بدعت ہے۔ اور یہ بھی کہا کہ اس قسم کے لباس سلف صالحین نے اسلامیت اور کفریت کے درمیان فرق کرنے کے لئے اختیار کیا ہے۔ زید کا قول صحیح ہے یا نہیں؟ اور عمر کہتے ہیں کہ اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت نہیں، لیکن جو حضرات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نقش قدم پر ہر سنت پر عمل کرنے والے ہیں وہ تو بغیر ثابت شدہ شی پر عمل نہیں کریں گے۔ لباس مسنونہ مع حوالہ و دلیل مطلوب ہے۔

### الجواب حامداً ومصلیاً:

نصف ساق تک کرتہ حدیث شریف سے ثابت ہے، اس کو صالحین نے اختیار کیا ہے۔ پانچواں پہننے کا عرب میں عام دستور نہیں تھا، بلکہ لنگی کا دستور تھا اور وہ بھی نصف ساق سے نیچے تک ہوتی تھی، اس کی بھی حدیث شریف میں تصریح ہے۔ نصف ساق سے نیچے تک بھی اجازت ہے، لیکن ٹخنوں سے اونچے رہے:

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ما أسفل من الكعبين من الإزار في النار“. رواه البخاري، اه“. مشکوة شریف، ص: ۳۷۳ (۲)۔

”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”إررة المؤمن إلى أنصاف ساقه لا جناح عليه، فما بين الكعبين وما أسفل من ذلك، ففي النار“. قال ذلك ثلاث مرات ”ولا يطر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره بطراً“. رواه أبو داود وابن ماجه، اه“. مشکوة شریف، ص: ۳۷۲ (۳)۔

”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من حرمه من محيلة، لم ينظر الله

(۱) ”موری: پانچواں کا پانچ“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۳۱۴، فیروز سنز لاہور)

(۲) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الأول، ص: ۳۷۳، قدیمی)

(صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب ما أسفل من الكعبين ففي النار ۲۰/۸۶۱، قدیمی)

(۳) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثاني، ص: ۳۷۴، قدیمی)

(و أبو داود، کتاب اللباس، باب في قدر موضع الإزار: ۲/۲۱۲، إمدادیہ)

(وسنن ابن ماجه، کتاب اللباس، باب موضع الإزار أين هو؟، ص: ۲۵۵، قدیمی)

إليه يوم القيامة“۔ فقلت لمحارب: اذكر إزاره، قال: ماخص إزاراً ولا قميصاً، اه“۔ بخاری، ص: ۸۶۱ (۱)۔

بعض آدمی پائجامہ بھی پہنتے تھے، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی اس کو پسند فرمایا اور خریدا (۲)۔ بعض روایات میں ہے کہ پہنا بھی ہے، زاد المعاد میں اس کی تصریح ہے (۳)۔ باقی اس کی تفصیل نہیں دیکھی ہے کہ وہ کیسا تھا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حرہ العبدہ محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۴/۹۰ھ۔

مسنون لباس کے لئے بڑھاپے کا انتظار نہیں

سوال [۹۲۷۳]: مسنون لباس یا مسنون چیز کو اختیار کرنے کے لئے کوئی عمر ہے یا بڑھاپے میں کوئی سنت کو رائج کرے، لوگ اس کا مذاق اڑائیں تو کیا اس کو عمل میں لانا چاہیے؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

اتباع سنت کے لئے بڑھاپے کا انتظار کرنا غلط ہے: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ، فَاتَّبِعُونِي، يُحِبِّكُمُ اللَّهُ﴾ (الایۃ ۴)۔

(۱) (صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب من جر ثوبه من الحیلاء: ص ۸۶۱/۲، قدیمی)  
(۲) ”عن سويد بن قيس رضى الله تعالى عنه قال: أتانا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فساومنا سراويل“۔ (سنن ابن ماجہ، کتاب اللباس، باب لبس السراويل، ص: ۲۵۶، قدیمی)  
(و کذا فی جمع الوسائل مع هامش المناوی، قبیل باب ماجاء فی مشیۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۲۱۵/۱، تالیفات اشرفیہ)  
(۳) ”واشتری سراويل، والظاهر أنه إنما اشتراها ليلبسها. وقد روى في غير حديث أنه لبس السراويل، وكانوا يلبسون السراويلات بإذنه“۔ (زاد المعاد، فصل فی ملاسہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ص: ۵۳، دار الفکر)

(و کذا فی حاشیۃ المناوی علی جمع الوسائل، قبیل باب ماجاء فی مشیۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۲۱۵/۱، تالیفات اشرفیہ)

(۴) (سورۃ آل عمران: ۳۱)

”علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدين“. الحديث (۱)۔

لوگوں کے مذاق کی پرواہ نہ کرتے ہوئے مردہ سنت کے احیاء میں بڑا اجر ہے: ”من أحيى سنة من

سنتی بعد ما أمیتت“. الحديث (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۲/۸۹ھ۔

کون سے لباس کا استعمال مذہب اسلام میں جائز ہے، اور پینٹ کوٹ کا استعمال

سوال [۹۲۷۴]: مذہب اسلام میں جن جن لباسوں کا استعمال درست ہے، اس کی نشاندہی

فرمادیں۔ کیا ہندوستان میں کوٹ اور پتلون استعمال کرنا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

لنگی، کرتہ، ٹوپی، عمامہ، چادر، یہ لباس عام طور پر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول ہے (۳)،

(۱) (مشکوۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الثاني، ص

۳۰، قدیمی)

(ومسند الإمام أحمد بن حنبل: ۵/۱۱۰، حدیث العرباض بن ساریة رضی اللہ تعالیٰ عنہ، (رقم

الحدیث: ۱۶۶۹۳)، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(وسنن ابن ماجہ، المقدمة، باب سنة الخلفاء الراشدين، ص: ۵، قدیمی)

(۲) ”عن بلال بن الحارث المزني رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

”من أحيى سنة من سنتي قد أميتت بعدی، فإن له من الأجر مثل أجور من عمل بها من غير أن ينقص من

أجورهم شيئاً“. (مشکوۃ المصابیح، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الثاني، ص: ۳۰، قدیمی)

(وسنن ابن ماجہ، المقدمة، باب من أحيى سنة قد أميتت، ص: ۱۹، قدیمی)

روكدافي فيض القدير شرح الجامع الصغير ۱/۱۱۰۲، (رقم الحديث: ۸۵۹۳)، مكنه نزار

مصطفى الباز رياض)

(۳) ”عن أبي بردة قال: أخرجت إلينا عائشة رضي الله تعالى عنها كساءً ملبأً وإزاراً عليظاً، فقالت.

قُبض روح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في هذين“. (شمائل الترمذی، باب ماجاء في صفة إزار

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۸۰، سعيد)

پانجامہ بھی منقول ہے (۱) لنگی یا پانجامہ ٹخنہ سے اونچا ہونا چاہیے، ٹخنہ ڈھکنا منع ہے (۲)۔ پھر ہر وہ لباس جو کفار

= (وکذا فی جمع الوسائل، باب ماجاء فی صفة إزار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ۲۱۰/۱، تالیفات اشرفیہ)

”عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القميص“. (شمائل الترمذی، باب ماجاء فی لباس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۵، سعید)

(وکذا فی جمع الوسائل، باب ماجاء فی لباس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ۱۳۰/۱، تالیفات اشرفیہ لاہور)

”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يلبس قلنسوة بيضاء“. (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، کتاب اللباس، باب فی القلنسوة: ۱۴۹/۵، رقم الحديث: ۸۵۰۵)، عباس أحمد الباز مكة

(وکذا فی المستدرک حاکم عن أبي الدرداء: ۳۸۱/۳، بیروت)

”عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مكة يوم الفتح عليه عمامة سوداء“. (شمائل الترمذی، باب ماجاء فی عمامة النبی صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۸، سعید)

(۱) ”عن سويد بن قيس رضي الله تعالى عنه قال: أتانا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فساونا سراويل“. (سنن ابن ماجه، کتاب اللباس، باب لبس السراويل، ص: ۲۵۶، قدیمی)

(وکذا فی جمع الوسائل مع هامش المناوی، قبیل باب ماجاء فی مشیة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ۲۱۵/۱، تالیفات اشرفیہ)

”واشترى سراويل، والظاهر أنه إنما اشتراها ليلبسها. وقد روى في غير حديث أنه لبس السراويل، وكانوا يلبسون السراويلات بإذنه“. (زاد المعاد، فصل فی ملايسه صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۵۴، دار الفکر)

(وکذا فی حاشیة المناوی علی جمع الوسائل، قبیل باب ماجاء فی مشیة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ۲۱۵/۱، تالیفات اشرفیہ)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ما أسفل من =

وفساق کا مخصوص شعار ہو، اس سے بچنا چاہیے (۱)۔ کوٹ، پتلون ہندوستان میں پہننا حرام تو نہیں رہا البتہ صلحاء کا شعار نہیں، اس سے بچنا چاہیے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= الکعبین من الإزار فی السار۔ رواہ البخاری، اھ۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، انفصل الأول، ص: ۳۷۳، قدیمی)

(وصحیح البخاری، کتاب اللباس، باب ما أسفل من الکعبین ففی السار ۲۰/۸۶۱، قدیمی)  
”عن أبی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يقول: ”إزار المؤمن إلى أنصاف ساقيه لاجاح عليه، فما بينه وبين الکعبین وما أسفل من ذلك، ففی السار“ قال ذلك ثلاث مرات. ”ولا یظر اللہ يوم القيامة إلى من جر إزاره بطراً“ رواہ أبو داؤد وابن ماجہ، اھ۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، انفصل الثانی، ص: ۳۷۳، قدیمی)  
(وآبو داؤد، کتاب اللباس، باب فی قدر موضع الإزار: ۲/۲۱۲، إمدادیہ)  
(وسنن ابن ماجہ، کتاب اللباس، باب موضع الإزار أين هو؟، ص ۲۵۵، قدیمی)

(۱) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من تشبه بقوم، فهو منهم“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۲/۵۵۸، دار الحدیث)  
(والجامع الصغیر مع فیض القدیر: ۱۱/۵۷۳، (رقم الحدیث: ۸۵۹۳)، مکتبہ نزار مصطفى الباز ریاض)  
(۲) پتلون کی شعاریت اگرچہ ختم ہوگئی ہے، لیکن اگر پتلون اتنی چست اور تنگ ہو کہ اس سے اعضاء کی بندھ اور حجم نظر آتا ہو۔ جیسا کہ آج کل ایسی پتلون کا کثرت سے رواج ہو گیا ہے۔ تو اس کو پہننا اور لوگوں کو دکھانا اور دیکھنا سب ناجائز ہے۔

”عنه (ابن عمر) رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من تشبه بقوم، فهو منهم“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۲/۵۵۸، دار الحدیث ملتان)  
(ومشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، انفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

قال علی القاری ”أی من شته نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغيره أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار“ فهو منهم“: أی فی الإثم أو الحیر عند اللہ تعالیٰ اھ۔ (مراقبة المفاتیح، انفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۴۳۴۷: ۸/۱۵۵، رشیدیہ)

”وعلى هذا لا یحل النظر إلى عورة غیره فوق ثوب ملتزم بها یصف حجمها، فیحمل ما مر =

گرتا کہاں تک لمبا ہو

سوال [۹۲۷۵]: کرتا کس قسم کا اور کتنا پہننا سنت ہے، اور کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نصف ساق تک کرتا ہونا ثابت ہے؟ اگر ہے تو کیا نصف ساق سے اوپر خواہ گھٹنا سے نیچے ہو یا اوپر یا کمر تک ہو، سب سنت کے خلاف ہونے میں برابر ہیں یا نہیں؟ اگر برابر ہیں تو پھر بعض لوگوں کو دیکھتا ہوں کہ اگر کمر تک عبا (۱) پہنے ہوں تو اس کو گھٹنا تک کی ترغیب دیتے ہیں۔ تو گھٹنا تک کی کیوں نصف ساق تک دینی چاہیے، کیوں کہ خلاف سنت ہونے میں دونوں برابر ہیں۔ اور اگر کوئی فرق ہے تو فرق کیا ہے، اور وجہ فرق کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عرب میں عامۃً ٹخنے کے قریب تک دراز کرتے پہننے کا رواج ہے، صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے کرتے نصف ساق تک ہوتے تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک کرتہ قصیر القامت بھی تھا، جس کی تفصیل معلوم نہیں، ابن ماجہ کی روایت کتاب اللباس میں ہے (۲)، بظاہر صورت حال یہ تھی کہ جیسا وقت پر میسر آ گیا، پہن لیا جسم مبارک کی ساخت پر مستقل بنوانے اور سلوانے کا معمول نہیں تھا۔ مدارج النبوة میں لباس

= علی ما إذا لم یصف حجمها“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، باب فی النظر واللمس: ۳۶۶/۶، سعید)

قال العثماني مد ظله العالی: ”فکل لباس یکشف معه جزء من عورة الرجل و المرأة، لا تقره الشريعة الإسلامية مهما كان جميلاً أو موافقاً لدور الأزياء و كذلك اللباس الرقيق أو اللاصق بالجسم الذي يحكى للناظر شکل حصّة من الجسم الذي يجب ستره، فهو فی حکم ما سبق فی الحرمة و عدم الحواز“۔ (تکملة فتح الملهم، کتاب اللباس والزينة: ۸۸/۴، مکتبه دار العلوم کراچی)

(۱) ”عبا ایک لمبا کوٹ یا چغہ جو پاؤں تک ہوتا ہے، جبہ، چغہ“۔ (فیروز اللغات، ص ۸۸۹، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”عن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في شملة قد عقد عليها“۔ قال المحشي: ”قد عليها“ أشار إلى صغرها“۔ (سنن ابن ماجه، کتاب اللباس، ص:

۲۶۲، میر محمد کتب خانہ)

(و کذا فی جمع الوسائل شرح الشمائل، باب اللباس: ۱۳۴/۱، تالیفات اشرفیہ)

(شمائل کبری: ۱۹۴/۱، دار الإشاعت کراچی)

مبارک کی کچھ تفصیل بھی ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

### نصف ساق تک گرتا

سوال [۹۲۷]: نصف ساق تک کرتا سنتِ موکدہ ہے یا غیر موکدہ، اگر کوئی اس کو ترک کرے تو

گنہگار ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

موکدہ اور غیر موکدہ سنن ہدی کا قسمیں ہیں، گرتہ وغیرہ کا طول اور ہیئت سننِ زوائد میں سے ہے جس میں یہ تقسیم نہیں، ایسی سنن کا حکم یہ ہے کہ بدعتِ اتباع اختیار کرنے میں ثواب ملے گا، ترک کرنے میں ثواب سے محرومی ہوگی (۲)، لیکن کفار یا فساق کے شعار کو اختیار کرے گا تو گناہ ہوگا (۳)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۶/۹۳ھ۔

(۱) ”حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت کریمہ، لباس شریف میں وسعت اور ترکِ تکلف تھا، مطلب یہ کہ جو پاتے زیب تن فرما لیتے اور تعین کی تنگی اختیار نہ فرماتے، اور کسی خاص قسم کی جستجو نہ فرماتے، اور کسی حال میں عمدہ ونفیس کی خواہش نہ فرماتے، اور نہ ادنیٰ وحقیر کا تکلف فرماتے، جو کچھ موجود میسر ہوتا پہن لیتے، اور جو لباس ضرورت کو پورا کر دے اسی پر اکتفا فرماتے۔ اکثر حالتوں میں چادر پیراہن اور ازار ہوتا جو کہ سخت اور موٹے کپڑے کے ہوتے، اور پشینہ بھی پہنتے۔ منقول ہے کہ آپ کی چادر شریف میں متعدد پیوند لگے ہوئے تھے جسے آپ اوڑھا کرتے تھے، اور فرماتے: ”میں بندہ ہی ہوں اور بندوں ہی جیسا لباس پہنتا ہوں“۔ اسے شیخین نے روایت کیا ہے۔“ (مدارج النبوۃ، باب یازدہم، نوع روم در لباس مبارک: ۱/۵۶۵، ضیاء القرآن لاہور)

(۲) ”والسنة نوعان: سنة الهدى، وتركها يوجب إساءة وكرهية كالجماعة والأذان والإقامة ونحوها. وسنة الزوائد، وتركها لا يوجب ذلك كسائر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی لباسه و قیامه و قعوده والنفل، ومنه المندوب، یثاب فاعله ولا یسیء تاركه.“ (رد المحتار، کتاب الطہارۃ مطلب فی السنة وتعریفها، الفصل الثانی: ۱/۱۰۳، معید)

(۳) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من تشبه بقوم

فہو منهم“. (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)



گرتا نصف ساق تک ہے

سوال [۹۲۷۷]: امام کے لئے گرتا پہننے کی کوئی حد ہے یا نہیں، اگر ہے تو کہاں تک؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نصف ساق تک کا کرتہ مسنون ہے، اس سے کچھ نیچے تک بھی درست ہے، امام اور مقتدی سب کا حکم

ایک ہی ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۲/۸۸ھ۔

گرتہ کی کیفیت

سوال [۹۲۷۸]: تہبند اور بغیر کلی دار کرتہ جس کو عرف بنگال میں ”پنجابی“ کہا جاتا ہے، اس کو لباس

مسنون شمار کیا جائے گا یا نہیں اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جامہ مبارک جس کو قمیص سے تعبیر کیا گیا،

اس کی کیا شکل تھی؟ بینوا توجروا۔

= (وسنن ابی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۲۰۲/۲، دار الحديث ملتان)

(واسجامع الصغير مع فیض القدير: ۵۷۴۳/۱۱، (رقم الحديث: ۸۵۹۳)، مکتبہ نزار مصطفى

الباز ریاض)

(۱) ”عن حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنهما قال: أخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعضلة

ساقی أو ساقه، وقال: ”هذا موضع الإزار، فإن أبيت فأسفل، فإن أبيت فلاحق للإزار في الكعبين“.

(شمائل الترمذی، باب ماجاء فی إزار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۸، سعید)

”وأما القدر المستحب فيما ينزل إليه طرف القميص والإزار، فنصف الساقين“ (شرح

النووی علی الصحيح لمسلم، کتاب اللباس، باب تحریم جوارثوب خیلاء، وبيان حد ما يجوز إرخاؤه

إليه وما يستحب: ۱۹۵/۲، قديمی)

”كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يلبس قميصاً فوق الكعبين“ (جمع الوسائل شرح

الشمائل، باب اللباس: ۱۳۳/۱، تالیفات اشرفیہ)

## الجواب حامداً ومصلیاً:

”قال: أخرجت إلینا عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا کساءً ملبداً وإزاراً غلیظاً، فقالت:

قبض روح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ہذین“۔ شمائل الترمذی (۱)۔

اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام والتسلیم وفات کے وقت بھی تہبند پہنے ہوئے تھے، شمائل ترمذی شریف میں تہبند کی بھی تفصیل مذکور ہے (۲)۔

”عن أم سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قالت: کان أحب الثیاب إلی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم القميص. وقد أخرج الدمیاطی کان قميص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قطناً قصیر الطول والکمین، اھ“۔ جمع الوسائل (۳)۔

”عن أسماء بنت یزید قالت: کان کُم قميص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إلی الرسغ. قال الحوزی: فیہ دلیل علی أن السنة أن لا یتجاوز کُم القميص الرسغ، وأما غیر القميص فقالوا: السنة فیہ أن لا یتجاوز رؤوس الأصابع من حبة و غیرها، انتهى۔

ونقل فی شرح السنة أن أبا الشیخ ابن حبان أخرج بهذا الإسناد بلفظ: کان کُم قميص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أسفل من الرسغ. وأخرج ابن حبان أيضاً عن طریق مسلم بن یسار عن مجاهد عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یلبس قميصاً فوق الکعبین مستوی الکمین بأطراف أصابعه، اھ“۔ جمع الوسائل (۴)۔

(۱) (شمائل الترمذی، باب ماجاء فی صفة إزار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ص. ۸، سعید)

(۲) ”عن أنس بردة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال. ”أخرجت إلینا عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا کساءً ملبداً

وإزاراً غلیظاً، فقالت قبض روح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ہذین“۔ (شمائل الترمذی،

باب ماجاء فی صفة إزار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ص: ۸، سعید)

(۳) (جمع الوسائل شرح الشمائل، باب ماجاء فی لباس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

۱/۱۳۱، ۱۳۲، إدارة تألیفات اشرفیہ ملتان)

(۴) (جمع الوسائل شرح الشمائل، باب ماجاء فی لباس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: =

ان روایات سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قمیص پسندیدہ تھی اور وہ ٹخنوں سے کچھ اونچی ہوتی تھی اور آستین کبھی پہنچوں تک اور کبھی انگلیوں تک ہوتی تھی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

گرتے میں کالر

سوال [۹۲۷۹]: کرتوں کے اندر جو کالر لگواتے ہیں، کیا وہ قمیص کے ساتھ مشابہت نہیں ہے اور اس کا لگوانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کسی غلط چیز کی مشابہت ہے تو اس سے بچنا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

سیاہ کرتا پہننا

سوال [۹۲۸۰]: مسلمان مرد کو کالا تہبند باندھنا، یا کالا کرتا پہننا، یا کالی واسکٹ پہننا کیسا ہے؟

= ۱۰۷/۱، مصطفیٰ البابی الحلّی (مصر)

تفصیل کے لئے دیکھئے: (بذل المجہود: ۳۰/۵، مکتبہ الشیخ)

(۱) "عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من تشبه بقوم،

فہو منهم". (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة ۵۵۸/۲، دار الحدیث)

"وعہ": ای ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما "قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

"من تشبه بقوم": ای من شبہ نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغیرہ، أو بالفساق أو الفحار أو بأهل

التصوف والصلحاء الأبرار "فہو منهم": ای فی الإثم والخیر". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل

الثانی، (رقم الحدیث: ۴۳۴۷: ۱۵۵/۸، رشیدیہ)

(وکذا فی فیص القدیر شرح الجامع الصغیر (رقم الحدیث: ۸۵۹۳): ۵۷۴۳/۱۱، مکتبہ نزار

مصطفیٰ الباز ریاض)

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے، مگر جب کسی جماعت فساق یا کفار کا شعار ہو جیسا کہ محرم میں روافض کا شعار ہے (۱) تو اس سے بچنا چاہیے (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

قیص پہننا

سوال [۹۲۸۱]: آج کل جس طرح کی قیص پہنی جاتی ہے، اس کا پہننا کسی بھی نوع سے آخرت میں پکڑ کا باعث ہو سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نفس قیص کا پہننا پکڑ کا باعث نہیں، خاص کر ایسے علاقے میں جہاں کا عام لباس یہی ہو (۳)، لیکن مسنون لباس کا اختیار کرنا اتباع سنت کا تقاضہ ہے، اس کو ترک کر کے قیص مروجہ پہننا بڑی فضیلت سے محرومی کی بات ہے (۴)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱/۸۶ھ۔

جواب صحیح ہے: سید مہدی حسن غفرلہ، ۲/۱/۸۶ھ۔

(۱) تقدم تخريجه تحت المسئلة المتقدمة آنفاً

(۲) "ويكره للرحل تسويد الثياب و تمزيقها للتعزية". (مجموعة الفتاوى على هامش خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية: ۳/۳۴۵، رشيدية)

"وقص الشارب إمارة أهل السنة والجماعة، وتركه إمارة الرفض، وكذا لبس السواد". (الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب السير، الثالث في الحظر والإباحة: ۲/۳۱۱، رشيدية)

(۳) "فإن الإسلام لم يقرر الإنسان نوعاً خاصاً، أو هيئة خاصة من اللباس وإنما وضع مجموعة من المبادئ، الخ". (تكملة فتح الملهم، كتاب اللباس: ۳/۸۷، دارالعلوم کراچی)

(۴) "فأما هيئة اللباس، فتختلف باختلاف عادة كل بلد" (فتح الباری، کتاب اللباس، باب المتشبهون بالنساء والمتشبهات بالرجال: ۱۰/۳۳۲، دارالمعرفة بیروت)

"فإن الإسلام لم يقصره على نوع دون نوع، ولم يقرر للإنسان نوعاً خاصاً أو هيئة =

## قمیص کا حکم

سوال [۹۲۸۲]: قمیص کا کیا حکم ہے خاص کر جب کہ آستین کرتے کی آستین کے برابر ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صرف قمیص اگر پوری آستین کی ہو اور پانچامہ ٹوپی وغیرہ فیشن کا نہ ہو تو یہ بھی بہتر نہیں ہے۔ اگرچہ کچھ عموم ہو گیا ہو، مگر علماء اور صلحاء اچھا نہیں سمجھتے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

## کالر دار قمیص اور بڑے پانچوں کا پانچامہ

سوال [۹۲۸۳]: کالر کی قمیص استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں اور بڑے پانچا کا پانچامہ استعمال کرنا

کیسا ہے؟ اگر جائز ہے تو ”من تشبه بقوم فهو منهم“ کا جواب کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اب یہ دونوں چیزیں کفر یا فساق کا شعار نہیں، اس لیے تشبہ ممنوع میں داخل نہیں، البتہ ہمارے اطراف میں اتقیا اور صلحاء کا یہ لباس نہیں، اس لئے ایسے لباس کا ترک اولیٰ واسبب ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۸۹ھ۔

= خاصة من اللباس ولا أسلوباً خاصاً للمعيشة، وإنما وضع مجموعة من المبادئ. (تكملة فتح الملهم، كتاب اللباس، والزينة: ۸۷/۳، دار العلوم كراتشي)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في اللبس: ۳۴۹/۸، رشیدیہ)

(۱) قال القاری: ”أی من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس و غیرہ أو بالفساق أو الفجار أو بأهل التصرف الصلحاء الأبرار“ فهو منهم: ”أی فی الإثم أو الحیر“۔ (مرقاۃ المفاتیح، كتاب اللباس، الفصل الثانی، (رقم الحديث: ۴۳۴۷): ۱۵۵/۸، رشیدیہ)

(و كذا فی فیض القدیر: ۵۷۴۳/۱۱ نزار مصطفى ریاض)

(و كذا فی بذل المجهود، كتاب اللباس، باب فی اللبس الشهرة: ۳۰/۵. معهد الخلیل الاسلامی)

(۲) ”عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال. قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تشبه بقوم =

## آستین کا لمبا بنوانا

سوال [۹۲۸۴]: عموماً نیتا قسم کے لوگ کرتے کی آستین لمبی بنوا کر اوپر کی طرف موڑ لیتے ہیں، ان کی حرص میں مذہبی قسم کے آدمی بھی اگر آستین لمبی بنوا کر موڑ لیں تو یہ مناسب ہے کہ نہیں، اور اسرافِ بیجا ہے کہ نہیں؟ اور ایسا کرنے والے کے متعلق شرع شریف میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

لمبی آستین تو عموماً عرب میں رائج تھی اور اس کو شرفاء کا لباس تصور کیا جاتا تھا مگر اسی وجہ سے فقہاء نے نماز شروع کرتے وقت آستین سے ہاتھوں کا ظاہر کرنا مستحب لکھا ہے (۱) اور سجدہ کرتے وقت گرم زمین پر آستین کا زائد حصہ پیشانی کے نیچے رکھ کر اس پر سجدہ کرنا بھی منقول ہے (۲)۔ اگر ضرورت نہ ہو تو بیکار آستین

= فہو منهم“۔ (سنن ابی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة ۵۵۸/۲، دار الحدیث ملتان)

(ومشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(وفیض القدير، (رقم الحديث: ۸۵۹۳): ۵۷۳۳/۱۱ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز ریاض)

”قال القاری: ای من شبه بالكفار متلاً فی اللباس وعیره، أو بالفساق أو الفجار أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار “فہو منهم“: ای فی الإثم أو الحیر عند الله تعالى“۔ (بذل المجہود، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۳۰/۵، معہد الخلیل، کراچی)

قال العلامة الماوی: ”المشاركة فی الهدی فی الظاهر تؤثر تناسباً وتشاكلاً بین المتشابهین تعود إلى موافقة ما فی الأخلاق والأعمال، وهذا أمر محسوس، فإن لابس ثياب العلماء مثلاً یحد من نفسه نوع انضمام إليهم“۔ (فیض القدير شرح الجامع الغیر، (رقم الحديث: ۸۵۹۳): ۵۷۳۳/۱۱، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز ریاض)

(۱) ”وآدابها ای الصلوة وإخراج کفیه من کفیه عند التکبیر: لأنه أقرب إلى التواضع وأبعد

التشبه بالحابرة“ (مجمع الأنهر، کتاب الصلوة ۹۱/۱، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، فصل من آدابها، ص: ۲۷۶، قدیمی)

(۲) ”ولو سجد علی کفہ أو فاضل ثوبه، صح“۔ (الدر المختار، کتاب الصلوة، آداب الصلوة:

۵۰۱/۱، سعید)

”إذا بسط کفہ وسجد علیہ إن بسط لیقی التراب عن وجهه، کره. وإن بسط لیقی التراب =

کیوں زائد کی جائے (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۵/۹۲ھ۔

الجواب صحیح۔ بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۵/۹۲ھ۔

آستین لمبا بنوانا

سوال [۹۲۸۵]: بعض لوگ کرتے کی آستین لمبی سلواتے ہیں، پھر پہننے کے وقت دراز کرتے ہیں۔

یہ افضلیت کے خلاف ہے کہ نہیں؟ اگر ہے تو کیوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آستین کا یہ طریقہ بھی عرب کا عام دستور ہے، ایک کرتہ مبارک قصیر الکمین بھی تھا جس کی تفصیل

انجاء الحاجہ میں ”إلی الرسغین“ کی ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

چوڑا پانجامہ

سوال [۹۲۸۶]: بڑے اور چوڑے پانجامہ کے بارے میں کیا قول ہے، کیا افضلیت و سنت کے

= عن عمامته و ثيابه، لا يكره“۔ (الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الصلوۃ، الباب السابع، الفصل الثانی:

۱۰۸/۱، رشیدیہ)

(۱) ”عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان یمدّ کمّ القميص حتی إذا بلغ الأصابع، قطع ما فضل“۔ (بذل

المجهود، کتاب اللباس، باب ماجاء فی القميص: ۴۰/۵، معہد الخلیل کراچی)

(و کذا فی جمع الوسائل، باب ماجاء فی لباس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ۱۳۲/۱، تالیفات

اشرفیہ ملتان)

(۲) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یلبس

قميصاً قصیر الیدین والطول“۔ قال المحشی: ”قوله: ”یلبس قميصاً قصیر الیدین“ ای قصیر

الکمین، وکان إلی الرسغین“ (سنن اس ماجۃ مع إنجاء الحاجۃ، کتاب اللباس، باب کمّ القميص،

ص: ۲۵۶، قدیمی)

(و کذا فی بذل المجهود، کتاب اللباس، باب ماجاء فی القميص: ۴۰/۵، معہد الخلیل کراچی)

خدا ہے؟ اگر ہے تو پھر کیا بات ہے کہ بعض بزرگ لوگ بھی چوڑا پائجامہ پہنتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جبکہ پائجامہ مبارک کی کوئی ہیئت مذکور نہیں تو پھر اس کو خلاف سنت کیسے کہا جائے، ہر جگہ کے اہل علم اور اہل صححاء کا جو لباس ہے، انشاء اللہ تعالیٰ اس میں نیر ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

چوڑی دار پائجامہ

سوال [۹۲۸۷]: مردوں کے لئے چوڑی دار پائجامہ اگر ٹخنوں سے اونچا ہو تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چوڑی دار پائجامہ مکروہ ہے کہ یہ غیر متشرع لوگوں کا لباس ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔  
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

چوڑی مہری کا پائجامہ

سوال [۹۲۸۸]: چوڑی مہری کا پائجامہ اگر ٹخنوں سے اوپر بنایا جائے احتیاط سے کہ ران بھی نہ نکلے تو

(۱) "فہم الإسلام" لم یقرر للإنسان نوعاً خاصاً أو هيئة خاصة من اللباس ولا أسلوباً خاصاً للمعيشة، وإنما وضع مجموعة من المبادئ والقواعد الأساسية يحب على المسلم أن يحتفظ بها في أمر لباسه، الخ". (تكملة فتح الملہم: کتاب اللباس والزینة: ۸۷/۴، مکتبہ دارالعلوم کراچی)  
(و کذا فی فتح الباری، کتاب الأدب، باب المتشبهون بالنساء: ۳۳۲/۱۰، دار المعرفۃ بیروت)  
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس: ۳۳۹/۸، رشیدیہ)  
(۲) "من شبه بالکفار مثلاً فی اللباس و غیرہ أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار" "فہم مہم"۔ ای فی الإثم أو الخیر عند اللہ تعالیٰ "اھ" (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۴۳۴۷)، رشیدیہ)

(بدل المحیود، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۸۷/۵، معہد التحلیل الاسلامی)  
(و کذا فی فیض القدیر: ۵۷۴۳/۱۱، (رقم الحدیث: ۸۵۹۳) مکتبہ نزار مصطفی الباز ریاض)



مکروہ تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس جگہ یہ عام طور پر پہنا جاتا ہے وہاں مکروہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

پاٹجامہ یا لنگی ٹخنوں سے نیچے رکھنے کی ممانعت کی وجہ

سوال [۹۲۸۹]: نماز کی حالت میں ہو یا کوئی دوسری حالت میں ٹخنوں سے نیچا پاٹجامہ یا لنگی پہننا

کیوں منع ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث شریف میں آیا ہے کہ ”جو شخص (پاٹجامہ یا لنگی سے) ٹخنے ڈھانکے گا تو یہ حصہ دوزخ میں چلے

گا“ (۲) اس لئے مکروہ تحریمی ہے (۳)، اس طرح نماز بھی مکروہ تحریمی ہوتی ہے (۴)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”واعلم أن اعتبار العادة والعرف رجع إليه في مسائل كثيرة، حتى جعلوا ذلك أصلاً، فقالوا في

الأصول في ما تترك به الحقيقة: تترك الحقيقة بدلالة الاستعمال والعادة“۔ (مجموعة رسائل ابن

عابدین، نشر العرف فی بناء بعض الأحكام علی العرف: ۱۱۵/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی شرح المجله لسلم رستم باز اللبانی، المقالة الثانية فی القواعد الفقہیہ، (رقم المادة: ۳۶)،

العادة محكمة: ۳۴/۱، مکتبہ حنفیہ)

(و کذا فی شرح الأشباه والنظائر، الفن الأول فی القواعد الكلية، القاعدة السادسة، العادة محکم،

اعتبار العادة والعرف: ۲۶۸/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”عن أبی هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ما أسفل من

الكعبين من الإزار في السار“۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، لفصل الأول، ص: ۳۷۳، قدیمی)

(وسنن ابن ماجه، کتاب اللباس، باب موضع الإزار، ص: ۲۵۵، قدیمی)

(۳) ”فما نزل عن الكعبين، فهو مموع، فإن كان للخيلاء فهو مموع منع تحريم، وإلا فممنوع تنزيه“

(شرح النووي علی الصحيح لمسلم، کتاب اللباس، باب تحريم جر الثوب خيلاء، وبيان حد مايجوز =

ٹخنے سے نیچے پائجامہ

سوال [۹۲۹۰]: پائجامہ جس سے ٹخنے چھپ جائے کیا ہے اگرچہ تکبر نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ لباس متکبرین اور فساق کا ہے، اگر اس نیت سے ہو کہ ان کے ساتھ تشبہ اختیار کیا جاوے یا تکبر کی نیت سے ہو تو حرام، ورنہ مکروہ ہے:

”ولا يجوز الإسبال تحت الكعبين إن كان للخيلاء؛ إذ قد نص عليه الشافعي. وبغير

الخيلاء منع للتنزيه لا للتحريم“. مرقاة (۱)۔

آج کل عام طور پر یہ لباس انھیں لوگوں کا ہے جن پر مغربیت کا بھوت سوار ہے جو اپنی قدیم وضع اور طرز معاشرت کو برا سمجھتے ہیں اور مغربی تہذیب پر فخر کرتے ہیں، ایسے لوگوں کی مشابہت بھی مذموم ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= إرخاؤه إليه وما يستحب: ۱۹۵/۲، قديمی

(و كذا في مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح، كتاب اللباس، الفصل الأول، (رقم الحديث:

۴۳۱۴): ۱۲۹/۸، رشیدیہ)

(۴) ”وبكره كل ما كان من أخلاق الجبابرة“. (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الصلوة،

فصل في المكروهات، ص: ۳۵۰، قديمی)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلوة، بيان كراهية الصلوة، ص: ۳۳۸، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و كذا في أحسن الفتاوى، كتاب الصلوة، مكروہات نماز، عنوان مرد کو نماز میں ٹخنے ڈھانکنا: ۴۰۴/۳، سعید)

(۱) (مرقاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح، كتاب اللباس، الفصل الأول: ۱۲۹/۸، (رقم الحديث:

۴۳۱۴)، رشیدیہ)

(و كذا في شرح السووي على الصحيح لمسلم، كتاب اللباس، باب تحريم جر الثوب خيلاء، وبيان

حدا ما يجوز إرخاؤه إليه وما يستحب: ۱۹۵/۲، قديمی)

(۲) ”وعنه (ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تشبه =

## دھوتی، لنگی کا استعمال اور حقہ پینا

سوال [۹۲۹۱]: پیتل تانے کے بے قلعی برتنوں کو استعمال کرنا، حقہ ضروری پینا، دھوتی، لنگی استعمال

کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پیتل اوتانے کے برتنوں کا استعمال کرنا درست ہے، البتہ اگر کفار کی مشابہت ہو تو منع ہے (۱)۔ لنگی اس طرح باندھنا جس سے ستر کھلے، یا کفار کے طریقے پر باندھنا ناجائز ہے اور شرع کے موافق باندھنا درست ہے (۲)۔ حقہ کسی بیماری کی وجہ سے دواء پینا درست ہے (۳) اور بغیر بیماری کے شوقیہ پینا مکروہ ہے (۴)، اگر نشہ

= بقوم، فهو منهم“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۵۵۸/۲، دار الحديث ملتان)

(ومشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(وفیض القدیر، (رقم الحديث: ۸۵۹۳): ۵۷۴۳/۱۱ مکتبہ نزار مصطفى الباز ریاض)

(۱) ”وأما الآنية من غیر الفضة والذهب، فلا بأس بالأكل والشرب والانتفاع بها كالحديد والصفیر والنحاس والرصاص والخشب والطين“۔ (ردالمحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۳۴۳/۶، سعید)

”ویجوز استعمال الأواني من الصفیر“۔ (البحر الرائق، کتاب الکراهیة، فصل فی الأكل والشرب: ۳۴۱/۸، رشیدیہ)

(۲) (راجع للتخريج المسئلة المتقدمة آنفاً، رقم الحاشية: ۱)

(۳) ”وجوزہ فی النہایة بمحرم إذا أخبره طیب مسلم أن فیہ شفاء، ولم یجد مباحاً یقوم مقامہ“۔

(الدرالمختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۸۹/۶، سعید)

”یجوز للعلیل شرب الدم والبول وأكل المیتة للتداوی إذا أخبره طیب مسلم أن شفاء فیہ، ولم یجد من المباح ما یقوم مقامہ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الکراهیة، الباب الثامن عشر فی

التداوی والمعالجات: ۳۵۵/۵، بیروت)

(۴) علامہ شامیؒ اور دوسرے علماء نے عدم کراہت کو ترجیح دی ہے اگر بد بو نہ ہو، چنانچہ علامہ شامیؒ لکھتے ہیں:

”وللعلامة الشيخ علی الأجهوري المالکی رسالة فی حله، نقل فیها أنه أفتی بحله من یعتمد

علیه من أئمة المذاهب الأربعة. قلت: وألف فی حله أيضاً سیدنا العارف عبد الغنی النابلسی رسالة =

ہو تو ناجائز ہے (۱)۔ بدبودار منہ لے کر مسجد میں جانا بہر صورت ناجائز ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۹/ صفر/ ۱۳۵۹ھ۔

= سماھا "الصلح بين الإخوان في إباحة شرب الدخان" و تعرض له في كثير من تأليفه الحسان، وأقام الطامة الكبرى على القائل بالحرمة أو بالكراهة، فإنهما حکمان شرعيان لا بدلهما من دليل، ولا دليل على ذلك، فإنه لم يثبت إسكاره ولا تفتيره ولا إضراره، بل ثبت له منافع، فهو داخل تحت قاعدة: الأصل في الأشياء الإباحة. وإن فرض إضراره للبعض، لا يلزم منه تحريمه على كل أحد، فإن العسل يضر بأصحاب الصفراء الغالبة، وربما أمرضهم مع أنه شفاء بالنص القطعي، وليس الاحتياط في الافتراء على الله تعالى بإثبات الحرمة أو الكراهة اللذين لا بدلهما من دليل بل في القول بالإباحة التي هي الأصل، الخ". (رد المحتار، كتاب الأشربة: ۴۵۹/۶، سعيد)

(و کذا فی أحسن الفتاوی، کتاب الأشربة، عنوان مسئلہ: حقہ پیئے کا حکم: ۴۸۱/۸، سعید)

(و کفایت المفتی: ۱۳۵/۹، دار الإشاعت کراچی)

(۱) "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "كل مسكر خمر، وكل مسكر حرام". (الصحيح لمسلم، كتاب الأشربة، باب بيان أن كل مسكر خمر وأن كل خمر حرام: ۱۶۷/۲، قديمي)

(و مشکوة المصابيح، كتاب الحدود، (رقم الحديث: ۳۶۳۸)، باب بيان الخمر، ص: ۳۱۷، قديمي)  
(۲) "قيل لأنس رضي الله تعالى عنه: ما سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الثوم؟ فقال: "من أكل، فلا يقربن مساجدنا". (صحيح البخاري، كتاب الأطعمة، باب ما يكره من الثوم والبقول فيه: ۸۴۰/۲، قديمي)

"وقال الإمام العيني رحمه الله تعالى في شرحه على صحيح البخاري: قلت: علة الهی أذى الملائكة وأذى المسلمين و يلحق بما نص عليه في الحديث كل ما له رائحة كريهة مأكولاً أو غيره، وإنما خص الثوم هنا بالذكر وفي غيره كالبصل والكراث لكثرة أكلهم لها". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة، وما يكره فيها، مطلب في الغرس في المسجد: ۶۶۱/۱، سعید)

## لنگوٹ

سوال [۹۲۹۲]: کیا لنگی کے نیچے (انڈر ویر) لنگوٹ وغیرہ باندھنا افضل ہے، اگر ہے تو کیوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

لنگوٹ کا تذکرہ نہیں، کسی کو قطرے کا مرض ہو، یا آنت اترنے کا مرض ہو، یا بدن کسنا ہی مقصود ہو تو استعمال کرنا ممنوع نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود لنگوہی۔

## پائجامہ اور لنگی میں کون افضل ہے

سوال [۹۲۹۳]: پائجامہ پہننا افضل ہے یا لنگی، اگر پائجامہ ہے تو کس قسم کا؟ اور اگر لنگی ہے تو کس قسم کی، سلی ہوئی یا بغیر سلی ہوئی؟ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا ثابت ہے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لنگی پسند کرتے تھے یا پائجامہ، اگر لنگی تو سلی ہوئی یا بغیر سلی ہوئی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پائجامہ خریدنا اور پسند فرمانا تو ثابت ہے (۲)، ایک روایت میں پہننا بھی منقول ہے (۳) اس کی

(۱) "وقد علمت أن العبرة للحمة لا للظاهر على الظاهر، فافهم". (تویر الأبصار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی اللبس: ۳۵۸/۶، سعید)

"یکره للرجال أن یلبسوا الثوب المصبوغ بالعصفر أو الورس أو الزعفران". (البحر الرائق،

کتاب الکراهیة، فصل فی اللبس، ص: ۳۴۹/۸، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الکراهیة، فی اللبس: ۱۹۱/۴، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

"مرد کے لئے کسم اور زعفرانی رنگ اتنا قاً ممنوع ہے، سرخ رنگ میں اختلاف ہے مفتی بہ قول یہ ہے کہ مکروہ

تزیہی ہے، باقی سب رنگ جائز ہیں"۔ (امداد الفتاوی، کتاب الحظر والإباحة، احکام متعلقہ لباس، عنوان

مسئلہ: حرمت علت رنگ واللوان مختلف: ۱۲۵/۳، دارالعلوم کراچی)

(۲) "عن سويد بن قيس رضى الله تعالى عنه قال: أتانا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فساومنا

سراويل". (سنن ابن ماجه، کتاب اللباس، باب لبس السراويل، ص: ۲۵۶، قدیمی)

= (وکذا فی جمع الوسائل: ۲۱۵/۱، تالیفات اشرفیہ)

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ازار پائے کو پہنا ہے۔ اگر ازار پائے سے وہی مراد ہے جو چادر کی مانند بیان کرتے ہیں تو ظاہر ہے اسے بیان کرنے کی کوئی ضرورت نہ تھی اور اگر مراد سراویل یعنی پائے جامہ ہے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس کے پہننے میں اختلاف ہے، بعض اس پر یقین رکھتے ہیں کہ آپ نے سراویل نہیں پہنی، لیکن ثمنی شرح شفاء میں کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سراویل پہنی ہے۔ لیکن حضور کا سراویل خریدنا تو متفق علیہ ہے۔ چنانچہ جامع الاصول میں ترمذی و ابوداؤد کی حدیث سے مروی ہے کہ سراویل کا یہ خریدنا مکہ مکرمہ میں تھا۔

اور ابوعلی موصلی اپنی مسند میں بہ سند ضعیف حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا: میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ بازار آیا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سراویل چار درہم میں خریدی اور بازار والوں کا ایک وزان یعنی تولنے والا تھا جو قیمت کو وزن کرتا تھا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: خوب خوب کھینچ کر (زیادہ) تولو، اس شخص نے کہا میں نے کبھی بھی کسی کو ایسا کہتے نہیں سنا کہ وہ قیمت کی ادائیگی ایسا کلمہ کہہ کر کرے، اس پر ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا: افسوس ہے تجھ پر تو اپنے نبی کو نہیں پہچانتا، پھر وہ شخص ترازو چھوڑ کر کھڑا ہو گیا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دست مبارک کو بوسہ دیا، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک کھینچ کر فرمایا، یہ عجیبوں کا دستور ہے کہ وہ بادشاہوں کے ساتھ ایسا کرتے ہیں، میں بادشاہ نہیں ہوں، بلکہ از قبیل شاہوں۔

پھر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سراویل لے کر روانہ ہوئے۔ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے چاہا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دست مبارک سے سراویل کو لے لوں اور خود اٹھا کر لے چلوں۔ فرمایا: سامان کا مالک زیادہ لائق ہے کہ وہ اپنے سامان کو اٹھائے، مگر وہ کہ کمزور و ناتواں ہو تو اسے اس کا بھائی مدد دے۔ پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ سراویل کو پہنیں گے، فرمایا: ہاں میں سفر و حضر اور شب و روز پہنتا ہوں، اس لئے کہ مجھے ستر چھپانے کا حکم دیا گیا ہے، اور میں اس سراویل سے زیادہ ستر پوش کوئی جامہ نہیں پاتا اور طبرانی و دارقطنی اور عقیلی بھی اس حدیث کو روایت کرتے ہیں، لیکن سند ضعیف کے ساتھ۔ اور اس حدیث کا دارودمدار یوسف بن زیاد واسطی پر ہے جو کہ بہت ہی ضعیف ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خریدنا صحیح و ثابت ہے۔

اور ابن قیم اپنی کتاب ہدی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں کہتے ہیں کہ ظاہر ہے کہ خریدنا پہننے کے لئے تھا اور روایت بھی کیا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سراویل پہنی اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ نے بھی آپ کے زمانہ اقدس میں آپ کی اجازت سے پہنی، اور امام بخاری اپنی صحیح میں ترجمہ لائے ہیں، لیکن کوئی حدیث اس کے پہننے کی نہیں لائے، اس لئے کہ صحیح نہ ہوگی۔ اور اس طریقہ اور شرط کے ساتھ جو امام بخاری کے نزدیک معتبر تھی محدثین روایت لاتے ہیں کہ امیر =

= المومنین سیدنا عثمان ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس دن شہید ہوئے وہ سراویل پہنے ہوئے تھے۔ اور روایت کیا گیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: سراویل پہننے کو لازم کرلو، اس لئے کہ وہ سب سے زیادہ تمہارا ستر پوش ہے۔ اور عورتیں جو باہر نکلتی ہیں ان کو محسن و محفوظ بنانا ہے، یعنی سراویل ان کے لئے زیادہ لائق و مناسب ہے، خصوصاً گھر سے باہر نکلنے کی حالت میں۔

اسی طرح بعض مصنفین بھی روایت لاتے ہیں اور اس حدیث کو علامہ امام جلال الدین سیوطی "جمع الجوامع میں امیر المومنین سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے ان لفظوں کے ساتھ لائیں ہیں کہ: انہوں نے فرمایا: میں رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس بقیع میں بارش کے دن بیٹھا ہوا تھا کہ ایک عورت گدھے پر سوار گزری اس کے ساتھ بوجھ تھا، گدھے کا پاؤں زمین کے نشیب میں پھسل اور وہ عورت زمین پر گر پڑی، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا رخ انور ادھر سے پھیر لیا۔ صحابہ کہنے لگے: یا رسول اللہ! وہ سراویل پہنے ہوئے ہیں، پھر دعا فرمائی:

اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِلْمَسْتُرُولَاتِ مِنْ أُمَّتِي، يَا بَهَا النَّاسِ! اتَّخَذُوا السَّرَوِيلَاتِ، فَبَانَهَا

مِنْ أَسْتَرِ ثِيَابِكُمْ، وَخَصَّوْا بِهَا مِنْ نِسَاءِ كُمْ۔

یعنی: "اے خدا! میری امت کے پائے جامہ پہننے والوں کو بخش دے، اے لوگو! پائے جامہ

پہننے کو لازم کرلو یہ تمہارے کپڑوں میں سب سے زیادہ ستر پوش ہے اور تمہاری عورتیں تو اسے خاص ہی کر لیں۔"

اس حدیث کو ترمذی اور العقلمی نے الضعفاء میں اور ابن عدی نے الآداب میں اور دیلمی نے مسند الفردوس میں روایت کیا ہے اور کہا گیا ہے کہ اس حدیث کو ابن جوزی موضوعات میں لائے ہیں، لیکن انہوں نے یہ درست نہیں کیا، کیونکہ میرے نزدیک یہ حدیث متعدد سندوں سے ثابت ہے۔ (حاشیہ مدارج النبوة، باب: تواضع، ادب اور حسن معاشرت: ۸۵/۱، مدینہ پبلشنگ کمپنی کراچی)

(شرح سفر السعادة، باب در عموم احوال و معاشی، فصل در پوشش ہائے مختلف، ص: ۴۳۵، ۴۳۶، مطبع منشی نول کشور)

(۳) "واشتري سراويل، والظاهر أنه إنما اشتراها ليلبسها، وقد روى في غير حديث أنه لبس السراويل، وكانوا يلبسون السراويلات بإذنه". (زاد المعاد، باب فضل الحج الأكبر، فصل في وملأ لبسه صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۵۴، دار الفکر)

کیفیت کا علم نہیں، زیادہ تر لنگی ہی استعمال فرماتے تھے (۱)، سلی ہوئی تھی یا بغیر سلی ہوئی اس کا علم نہیں، اندازہ یہ ہے کہ بغیر سلی ہوئی تھی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود سگویی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۱۳۸۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۷/محرم الحرام/۱۳۸۵ھ۔

**غسل کے بعد گرتا پہلے پہنے یا پانچامہ**

سوال [۹۲۹۲]: غسل کرنے کے بعد پہلے پانچامہ پہنے یا قمیص؟

**الجواب حامداً ومصلیاً:**

دونوں طرح درست ہے، پہلے کرتا پہننا بہتر ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ”کان عثمان یاتزر إلی اَصاف ساقیه، وقال: هکذا کانت إزرة صاحبی یعنی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم“۔ (شمال الترمذی، باب ماجاء فی صفة إزار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ص: ۸، سعید)

”عن أم سلمة رضى الله تعالى عنها قالت: کان أحب الثیاب إلی رسول الله صلی الله تعالى علیه

وسلم یلبسه“ حال من أحب: ای یحبه للیسه له لا لنحو تصدق ”القمیص“ قال الزین العراقی رحمه الله

تعالیٰ: فیہ ندب لبس القمیص، وإنه کان أحب الثیاب إلی رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم، لما فیہ

من مزید الستر لإحاطته بالبدن بالخیاطة بخلاف الرداء والإزار والشملہ ونحوها مما یشتمل به ما

یحتاج إلی ربط أو إمساک أو لف أو عقد؛ إذ ربما عفل عنه لابسہ، فیسقط عنه بخلاف القمیص“

(شرح المناوی للشمائل علی هامش جمع الوسائل، باب ماجاء فی لباس رسول الله صلی الله تعالى علیه

وسلم: ۱/۱۳۲، إدارة تالیفات اشرفیہ ملتان)

(۲) ”در جبہ و پیرا بن وجہ پوشیدن سنت آنست کہ دست راست و دواورد و باز دست چپ چنانچہ معمولی است و مذاق

مردہ را نیز ہمیں دستور کند“۔ (ضیاء القلوب، ص ۱۵۳)

”تبسط اللفاقة أولاً ثم یبسط الإزار علیها، ویضع علی الإزار، ویلف یساره ثم

یمیه ثم اللفاقة كذلك، لیكون الأیمن علی الأیسر الخ“۔ وقال شامیة: ”(قوله: ویقمص، الخ). ای المیت =



حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/ صفر/ ۱۴۲۹ھ۔  
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/ صفر/ ۱۴۲۹ھ۔



= أى يلبس القميص بعد تشفيه بخرقة. (وقوله: ليكون الأيمن على الأيسر، الخ) اعتباراً بحالة الحياة“.

(ردالمحتار مع الدر المختار، كتاب الصلوة، باب صلوة الجنازة: ۲/ ۲۰۳، معيد)

(وكذا فى الحلبي الكبير، ص: ۵۸۱، سهيل اكيڈمى لاہور)

## الفصل الثانی فی لبس البنطلون والصُّدرة وغیرهما

(پینٹ، کوٹ وغیرہ کے استعمال کا بیان)

### کوٹ، پتلون اور انگریزی بال

سوال [۹۲۹۵]: کوٹ اور پتلون پہننے والوں اور سر پر انگریزی بال رکھنے والوں کے حق میں اب اس حدیث تشبہ کا اطلاق ہوتا ہے یا نہیں، جس کا مفہوم یہ ہے کہ جو شخص جس قوم کا مشابہت اختیار کرے گا، اس کا حشر اسی قوم کے ساتھ ہوگا، اگر اب بھی اطلاق ہوتا ہے تو کیا انگریزی بال رکھنے والا ہر وقت گناہ میں مبتلا رہتا ہے، یا صرف ایک گناہ میں کہ انگریزی بال رکھے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اب اس میں اتنا تشدد نہیں، اتنا ضرور ہے کہ ان اطراف میں یہ صلحاء کا لباس نہیں، اس سے بچنا چاہیے، کراہت کا درجہ ہے (۱)۔ انگریزی بالوں میں بھی کراہت ہے جو مستر ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”آج کل پینٹ شرٹ (کوٹ پتلون) اور انگریزی بال کا اگرچہ مسلمانوں میں عام رواج ہو گیا ہے، مگر اس کے باوجود اسے انگریزی لباس ہی سمجھا جاتا ہے۔ الغرض تشبہ بالکفار نہ بھی ہو تو تشبہ بالفساق میں تو کوئی شبہ نہیں، لہذا ایسے لباس سے احتراز ضروری ہے۔ پتلون کے متعلق یہ تفصیل اس وقت ہے جب اس سے واجب الستر اعضاء کی بناوٹ اور حجم نظر نہ آتا ہو، اگر پتلون اتنی چست اور تنگ ہو کہ اس سے اعضاء کی بناوٹ اور حجم نظر آتا ہو۔ جیسا کہ آج کل ایسی پتلون کا کثرت سے رواج ہو گیا ہے۔ تو اس کو پہننا اور لوگوں کو دکھانا اور دیکھنا سب ناجائز ہے:

”عنه (ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”من تشبه بقوم، فهو منهم“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی نبس الشهرة: ۵۵۸/۲،

دارالحدیث ملتان)

## پینٹ کوٹ کا استعمال

سوال [۹۲۹۶]: پینٹ اور کوٹ نماز کے بعد پہن لیا جائے تو کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس علاقہ میں یہ کفار و فساق کا شعار ہو، وہاں اس سے پرہیز کیا جائے اور جہاں شعار نہ ہو، سبھی استعمال کرتے ہوں وہاں کا یہ حکم نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۸/۹۶ھ۔

= (ومشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

قال علی القاری: "أی من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغيره أو بالفساق أو الفجار، أو باهل التصوف الصلحاء الأبرار "فهو منهم": ای فی الإثم أو الخیر عند الله تعالى اهـ. (مرقاۃ المفاتیح، الفصل الثانی، (رقم الحديث: ۳۳۴۷): ۸/۱۵۵، رشیدیہ)

"وعلى هذا لا يحل النظر إلى عورة غيره فوق ثوب ملتزم بها يصف حجمها، فيحمل ما مر على ما إذا لم يصف حجمها". (ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، باب في النظر واللمس: ۳۶۶/۶، سعید)

قال العثماني مد ظله العالی: "فكل لباس ينكشف معه جزء من عورة الرجل والمرأة، لا تقره الشريعة الإسلامية مهما كان جميلاً أو موافقاً لدور الأزياء. وكذلك اللباس الرقيق أو اللاصق بالجسم الذي يحكى للناظر شكل حصة من الجسم الذي يجب ستره، فهو في حكم ما سبق في الحرمة والعجز الجواز". (تكملة فتح الملهم، كتاب اللباس والزينة: ۸۸/۳، مكتبة دار العلوم كراچی)

(۲) "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: عن القزع والقزع أن يحلق رأس الصبي، فيترك بعض شعره". (سنن أبي داود، كتاب الترجل، باب في الصبي له ذؤابة: ۵۷۷/۲، دار الحديث ملتان)

"ويكره القزع، وهو أن يحلق البعض ويترك البعض قطعاً مقدار ثلاثة أصابع، كذا في

الغرائب". (ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۰۷/۶، سعید)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر: ۳۰۷/۵، رشیدیہ)

(۱) "عنه (ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من تشبه =

## درزی کونا جائز لباس سینا

سوال [۹۲۹۷]: میں سلائی کا کام کرتا ہوں اور لوگ ہر قسم کا نقشہ یا ہر قسم کا لباس سلوا کر پہنتے ہیں تو مجھے سینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نا جائز لباس سینا مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۱۴۳۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۱۴۳۸ھ۔

## کوٹ پتلون سینا

سوال [۹۲۹۸]: زید کا کام کپڑے سینے کا ہے اور مختلف قسم کے کپڑے بنانے ہوتے ہیں جس میں کوٹ پتلون بھی تیار کرنا ہوتا ہے اور پتلون اس وقت اس قسم کی تیار کی جا رہی ہے کہ رانوں میں پھنسی ہوتی ہے۔ جواب عنایت فرمائیں کہ کوٹ اور پتلون سینا جائز ہے یا ناجائز؟

= بقوم، فهو مهم۔ (سنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۵۵۸/۲، دار الحديث ملتان)

(ومشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(وفیض القدیر شرح الجامع الصغیر: ۵۷۴۳/۱۱، (رقم الحديث: ۸۵۹۳)، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز ریاض)

(۱) اگر اعضاء کی بناوٹ اور حجم نظر آتا ہو تو پھر اس طرح کے لباس کا سینا اور پہننا اور اس کو دیکھنا سب اعانت علی المعصیۃ ہونے کی بناء پر ناجائز ہے۔

”وعلی هذا لا یحل النظر إلى عورة غیره فوق ثوب ملتزق بها، یصف حجمها، فیحمل علی

مامر“ (ردالمحتار: ۳۶۶/۶، فصل فی النظر واللمس من کتاب الحظر والإباحة، سعید)

”فإذا ثبت کراهة لبسها للتحتم، ثبت کراهة بیعها وصیغها، لما فیہ من الإعانة علی ما لا یحوز،

وکل ما أدى إلى ما لا یجوز لا یجوز، وتمامه فی شرح الوهانیة“ (الدر المختار: ۳۶۰/۶، فصل فی

اللبس، کتاب الحظر والإباحة، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح کا کپڑا سینے میں انکشافِ ستر کا تو احتمال نہیں ہے، یعنی اس سے مرد کا وہ حصہ بدن نہیں کھلتا جس کا چھپانا فرض ہے، رانوں میں اگر پتلون اس طرح پھنسی ہو کہ ران کی ہیئت ادھر سے ظاہر نہ ہوتی ہو تو کچھ اشکال نہیں (۱)۔ البتہ خود ایسے کپڑے پہننا مکروہ ہے تو اس وجہ سے ان کے سینے میں بھی ایک قسم کی کراہت ہوگی، لیکن اگر یہ لباس عامۃً مسلمان پہنتے ہوں تو کراہت بھی نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "(قوله: ولا يضر التصاقه): أي بالإلية مثلاً" وعبارة شرح المنية: أما لو كان غليظاً لا يرى منه لون البشرة إلا أنه التصق بالعضو، وتشكل بشكله، فصار شكل العضو مرئياً، فينبغي أن لا يسمع جواز الصلوة" (رد المحتار: ۱/۳۱۰، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة، مطلب في النظر إلى وجه الأمر، سعيد)

"أقول. مفاده أن رؤية الثوب بحيث يصف حجم العضو ممنوعة ولو كثيفاً لا ترى البشرة منه وحقيقته صار له حجم: أي نتوء ارتفاع ومنه قوله: حتى يتبين حجم عظامها، وعلى هذا لا يحل النظر إلى عورة غيره فوق ثوب ملتزم بها يصف حجمها، فيحمل مامر". (رد المحتار: ۶/۳۶۶، فصل في النظر والمس، كتاب الحظر والإباحة، سعيد)

(۲) واضح رہے کہ یہ حکم اس لباس کا ہے جس میں اعضاء کی بناوٹ اور حجم نظر نہ آتا ہو، لیکن اگر اعضاء کی بناوٹ اور حجم نظر آتا ہو تو پھر اس طرح کے لباس کا سینا اور پہننا اور اس کو دیکھنا سب اعانت علی المعصیہ ہونے کی بناء پر ناجائز ہے:

"وعلى هذا لا يحل النظر إلى عورة غيره فوق ثوب ملتزم بها، يصف حجمها، فيحمل على مامر". (رد المحتار: ۶/۳۶۶، فصل في النظر والمس من كتاب الحظر والإباحة، سعيد)

"فإذا ثبت كراهة لبسها للتختم، ثبت كراهة بيعها وصيغها، لما فيه من الإعانة على ما لا يجوز، وكل ما أدى إلى ما لا يجوز لا يجوز، وتاممه في شرح الوهبانية" (الدر المحتار: ۶/۳۶۰، فصل في اللبس، كتاب الحظر والإباحة، سعيد)

## کوٹ قمیص، بونٹ، ترکی ٹوپی وغیرہ

سوال [۹۲۹۹]: مروجہ کوٹ، کالزدار قمیص اور بونٹ (۱) کا استعمال کیسا ہے؟ اور ترکی ٹوپی کا استعمال کیسا ہے اور برجس جو کہ گھوڑے کی سواری کے وقت استعمال ہوتی ہے اس کا استعمال کیسا ہے اور پیتل وغیرہ کے بٹن اور دیگر اشیاء مثلاً لوٹا، دیکچی، یا عورتوں کے لئے زیورات کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

لباس مذکور اس زمانہ میں صلحاء کا لباس نہیں اس لئے اس لباس سے اجتناب چاہئے (۲)، خصوصاً اہل علم کو کہ وہ مقتدا ہیں اور جو لباس کسی غیر قوم کا مخصوص قومی شعار ہے، اس کا استعمال نہایت خطرناک ہے، حتیٰ کہ فقہاء نے ایسے لباس اختیار کرنے والے کی تکفیر کی ہے (۳)۔

ترکی ٹوپی کا رنگ حضرت مولانا گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کے فتوے کے مطابق ناپاک ہوتا ہے (۴)، اس لئے اس کو جب تک اس قدر نہ دھولیا جائے کہ رنگ کٹنا بند ہو جائے، اس سے نماز درست نہیں (۵)، اگر وہ سرخ

(۱) ”بونٹ: بوٹ“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۲۵، فیروز سنز لاہور)

(۲) قال علی القاری: ”أی من شبه بالكفار مثلاً فی اللباس و غیرہ أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار“ ”فہو منهم“: ”أی فی الإثم أو الخیر عند اللہ تعالیٰ“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی: ۱۵۵/۸، (رقم الحدیث: ۴۳۴۷)، رشیدیہ)

(۳) ”المبدء الثالث: أن اللباس الذى يتشبه به الإنسان بأقوام كفره، لا يجوز لبسه لمسلم إذا قصد بذلك التشبه بهم“۔ (تكملة فتح الملہم، کتاب اللباس والزینة: ۸۸/۴، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۴) واضح رہے کہ فتاویٰ رشیدیہ میں مختلف رنگوں کے متعلق فتاویٰ موجود ہیں۔ لیکن اس میں ترکی ٹوپی کے رنگ کی کوئی تصریح موجود نہیں، البتہ ترکی ٹوپی کے متعلق یہ فتویٰ موجود ہے:

سوال: ”ترکی ٹوپی کا اوڑھنا جائز ہے یا نہیں؟“

جواب: ”ٹوپی ترکی اصل شعار نیچریوں کا ہے، مگر دوسرے لوگوں میں بھی شائع ہو جاوے تو مضائقہ نہیں۔“

(فتاویٰ رشیدیہ، کتاب جواز و حرمت کے مسائل، ترکی ٹوپی پہننا، ص: ۲۸۵، سعید)

(۵) ”(ولا یضر بقاء أثر) کلون وریح (لازم) فلا یکلف فی إزالته إلی ماء حار أو صابون ونحوہ، بل یطهر ما صبغ أو خضب بنجس بغسله ثلاثاً، والأولی غسله إلی أن یصفو الماء“۔ (الدر المختار)۔

رنگ سے رنگی ہوئی ہو تو اس کا استعمال ناجائز ہے، کیونکہ مرد کو خالص سرخ رنگ کا استعمال منع ہے (۱)۔  
پیتل کے زیورات اور ظروف جو دیگر اقوام کے ساتھ مخصوص نہیں عورتوں کو جائز ہیں۔ فقط واللہ  
سبحانہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۹/۷/۵۶ھ۔

پیتل کے زیورات اور برتن بلا قلعی کے مکروہ ہیں، مکافی رد المحتار (۲)۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف مدرسہ مظاہر علوم، ۲۹/رجب/۵۶ھ۔

= قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: "اعلم أنه ذكر في المنية أنه لو أدخل يده في الدهن الجس أو اختضبت المرأة بالحناء النجس، أو صبغ الثوب بالصبغ النجس، ثم غسل كل ثلاثاً، طهر. ثم ذكر عن المحيط أنه يطهر إن غسل الثوب حتى يصفو الماء، ويسيل أبيض." (رد المحتار، كتاب الطهارة، باب الأنجاس، مطلب في حكم الصبغ والاختضاب بالصبغ أو الحناء النجسين: ۳۲۹/۱، سعيد)  
(وكذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الطهارة، الفصل الثاني في تطهير الجاسات: ۲۳۰/۱، قديمي)  
(وكذا في المحيط البرهاني، كتاب الطهارات، الفصل التابع في النجاسات وأحكامها، في تطهير النجاسات: ۲۲۰/۱، غفاريه كوئنه)

(۱) "ويكره الأحمر والمعصر للرجال؛ لأنه عليه السلام نهى عن لبس الأحمر والمعصر ..  
فأفاد أن المراد كراهة التحريم، وهو المحمل عند الإطلاق" (مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر،  
كتاب الكراهية، فصل في اللبس: ۱۹۱/۴، غفاريه كوئنه)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الكراهية، فصل في اللبس: ۳۵۸/۶، سعيد)  
(۲) "(ويكره الأكل في نحاس أو صفر، الخ) وفي الجوهرة: وأما الأنية من غير الفضة  
والذهب، فلا بأس بالأكل والشرب فيها والانتفاع بها كالحديد والصفر والنحاس والرصاص والخشب  
والطين." (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة: ۳۴۳/۶، سعيد)

کراہت کا قول بلا قلعی رنگ کی بناء پر ہے کہ وہ صحت کے لئے نقصان دہ ہے:

"ثم قيد النحاس بالغير المطلق." (رد المحتار، المصدر السابق)

"حاصل یہ ہے کہ کان میں، ہاتھوں میں، گلے میں زیور پہننا شرعاً جائز ہے اور عورتوں کو چونکہ قدرتی اور فطری طور پر  
زینت کی ضرورت ہے، اس لئے شریعت نے ان کے لئے چاندی، سونے کے زیور کی بھی اجازت ہے، حالانکہ مردوں کو چاندی، =

## قمیص، پینٹ، کوٹ پہننا

سوال [۹۳۰۰]: ۱۔ قمیص، پینٹ، کوٹ ان تینوں چیزوں کا پہننا جائز ہے کہ نہیں؟ اگر ان کو پہن کر نماز ادا کریں تو نماز مکروہ ہوگی یا نہیں؟

۲۔ ان تینوں کا پہننا مطلقاً مکروہ ہے یا نہیں، اگر اس میں کراہت ہے تو کس درجہ کی؟

۳۔ مشابہت قوم سے کیا مراد ہے؟ اگر عام طور پر مسلم ہندو قمیص کو پہنتے ہیں، کسی قوم کا شعار باقی نہ رہا، پھر ان سے تو مشابہت باقی نہیں رہتی ہے، جیسے ساڑھی صوبہ بہار میں ہندو اور مسلم عورتیں عام طور پر پہنتی ہیں۔ تو ایسی صورت میں ساڑھی کا استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جہاں جو لباس کفار یا فساق کا شعار نہ ہو، بلکہ عام طور پر صلحاء اور فساق سب ہی استعمال کرتے ہوں، وہاں اس کو ممنوع نہیں کہا جائے گا، ہاں لباس مسنون کو اس کے مقابلہ میں احسن و افضل کہا جائے گا۔ اور جہاں جس قدر شعاریت ہوگی اسی قدر کراہت ہوگی (۱)۔ اس کلیہ کے تحت اشیائے مسکولہ اور ان کے علاوہ بہت سی اشیاء کا حکم معلوم ہو سکتا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۶/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۶/۹۰ھ۔

= سونا پہننے کی اجازت نہیں، کانوں میں بالیاں جبکہ عہد نبوی میں پہنی گئی اور شرعاً اس کو جائز کھ گیا تو کانوں کو چھیدنے کو مشلہ کے مشابہ خیال کرنا بھی غلطی ہے۔ (کفایت المفتی، کتاب الحظر والإباحة، بارہواں باب: زیورات، زیور کے متعلق ایک تفصیلی مضمون، ۹، ۱۸۳)

(۱) "عہ (ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من تشبه بقوم، فهو منهم" (سنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة، ۵۵۸/۲، دارالحدیث ملتان) (ومشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

قال علی القاری ای من تشبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغیره أو بالفساق أو الفحار، أو بأمس التصوف الصلحاء الأبرار "فهم منهم" ای فی الإثم أو الخیر عند اللہ تعالیٰ. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۴۳۴۷: ۵۵/۸ - رشیدیہ)



## دفتر کے وقت پتلون پہننا

سوال [۹۳۰۱]: ایک مسلمان سرکاری دفتر میں ملازم ہے، دفتر میں جب جاتا ہے تو پتلون وغیرہ پہن کر جاتا ہے اور واپس آ کر اتار دیتا ہے۔ تو کیا دفتر کے وقت پہننا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہاں پتلون کفار یا فساق کا مخصوص شعار نہیں ہے تو پہننا جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۸۷ھ۔

## لباس، پتلون وغیرہ

سوال [۹۳۰۲]: پتلون قمیص پہننے والا انسان جنت میں جاسکتا ہے یا نہیں؟ اللہ تعالیٰ اس سے

راضی ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بعض لوگوں کے مطابق پتلون قمیص تشبہ بانگہ یز ہے تو کیا علی گڑھ کٹ پانجامہ اور بنگلہ کرتا یا کلی دار کرتہ، بکھنو کرتہ جس کو عام طور سے ہندوستانی لوگ اور کانگریسی لوگ استعمال کرتے ہیں، اس میں تشبہ بالہندو نہیں ہے؟ علی گڑھ پانجامہ اور پتلون میں کیا فرق ہے؟ کیا علی گڑھ کٹ پانجامہ اور کرتہ و گاندھی کیپ (ٹوپی) درست ہے؟

جیسا لباس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وصحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین، یا امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام مالک، امام احمد، امام بخاری رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین استعمال کرتے تھے۔ آپ تمام لوگوں کا لباس

(۱) ”(قوله: ولا يضر التصاقه): أي بالإلية مثلاً وعبارة شرح المنية: أما لو كان غليظاً لا يرى

منه لون البشرة إلا أنه التصق بالعضو، وتشكل بشكله، فصار شكل العضو مرئياً، فينبغي أن لا يمنع جواز الصلوة“۔ (رد المحتار: ۱/۳۱۰، كتاب الصلوة، باب شروط الصلوة، مطلب في النظر إلى وجه الأمر، سعيد)

”أقول: مفاده أن رؤية الثوب بحيث يصف حجم العضو ممنوعة ولو كثيفاً لا ترى البشرة منه

وحقيقته صار له حجم: أي نتوء ارتفاع ومنه قوله: حتى يتبين حجم عظامها، وعلى هذا لا يحل

النظر إلى عورة غيره فوق ثوب ملتزم به يصف حجمها، فيحمل مامر“۔ (رد المحتار ۶/۳۶۶، فصل

في النظر والمس، كتاب الحظر والإباحة، سعيد)

کیسا تھا، اور کس رنگ کو پسند فرماتے تھے؟ اگر آپ لوگوں کا لباس یہ نہیں تھا اور نہ پتلون قمیص کے مثل تھا تو قمیص و پتلون پہننا کیسا ہے؟ دونوں میں آنحضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لباس میں تشابہ نہیں ہے؟ اگر تشابہ ہے تو مع دلیل واضح فرمائیں۔

کیا صرف بنیان و لنگی پہن کر گھر سے باہر نکلنا، یا چوراہے پر جانے کو شریعت نے پسند فرمایا ہے یا نہیں؟ اگر پتلون قمیص تشبہ بابل کتاب ہے تو کیا کلائی کی گھڑی و امریکن پائمنٹ، بجلی کا پنکھا، ٹیری کاٹ، ٹیر لین پہننا، جدید طرز کی عمارت بنوانا، صوفاسیٹ، کیا یہ تمام چیزیں انگریزوں سے مشابہت نہیں ہے؟ یہ سب تو انگریزوں کی دین ہے۔ کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رہن سہن ایسا ہی تھا؟ کیا عورتوں کا ساڑھی، قمیص اور بلاؤز پہننا تشبہ بالہندو نہیں ہے؟ کیا عورتوں کو ہر قسم کا لباس پہننے کی اجازت ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور دیگر امہات المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہن کا لباس کیسا تھا؟

بعض آیت قرآنی مثلاً: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتِّقَاكُمْ﴾ (۱) یا ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ، وَلَكِنْ يُنْظَرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ“ (۲) سے اللہ تعالیٰ کیا بیان فرمانا چاہتے ہیں؟ اگر پتلون قمیص پہن کر اچھی طرح شریعت کی پابندی اور دین کے ارکان کو ادا کرے، تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک کیسا بندہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً۔

جو لباس کفار یا فساق کا شعار ہو اس کا استعمال کرنا منع ہے (۳)۔ قمیص اور علی گڑھ پانجامہ ناجائز نہیں ہے، اس کو پہن کر اطاعت کرنے سے مستحق جنت ہو سکتا ہے۔ پینٹ بھی اہل کتاب کا مخصوص شعار نہیں رہا۔ امید ہے کہ آپ کے معارضات کے جواب کی ضرورت نہیں رہی ہوگی۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۸/۹۲ھ۔

(۱) (سورة الاحقار: ۱۳)

(۲) (مسند الإمام أحمد بن حنبل ۳/۳۶۱، مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، (رقم الحديث.

۱۰۵۷۷)، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) قال علي القاري: ”أى من شه بالكفار مثلاً فى اللباس وغيره أو بالفساق أو الفحار، أو بأهل

لتصوف الصلحاء الأبرار“ فهو منهم“ أى فى الإثم أو الحير عند الله تعالى (مراقبة المفاتيح،

كتاب اللباس، الفصل الثانى: ۸/۱۵۵ (رقم الحديث: ۴۳۴۷)، رشيدية)

## ٹائی کا استعمال

سوال [۹۳۰۳]: ۱۔ کسی ملازمت میں ترقی کا معیار ٹائی باندھنے پر ہو تو ایسی صورت میں ٹائی

باندھنا جائز ہے یا نہیں؟

۲۔ کسی کالج یا اسکول کی پوشاک میں ٹائی باندھنے کی اجازت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ ٹائی ایک وقت میں نصاریٰ کا شعار تھا، اس وقت اس کا حکم بھی سخت تھا، اب غیر نصاریٰ بھی بکثرت استعمال کرتے ہیں، اب اس کے حکم میں تخفیف ہے، اس کو شرک یا حرام نہیں کہا جائے گا، کراہیت سے اب بھی خالی نہیں، کہیں کراہیت شدید ہوگی، کہیں ہلکی۔ جہاں اس کا استعمال عام ہو جائے وہاں اس کے منع پر زور نہیں دیا جائے گا (۱)۔

(۱) ٹائی کا استعمال اگرچہ مسلمانوں میں بھی عام ہو گیا ہے، مگر اس کے باوجود انگریزی لباس کا حصہ ہی ہے، اگر انگریزی لباس تصور نہ کیا جائے، لیکن فسق و فجار کا لباس تو بہر حال ہے، لہذا تشبہ بالفساق کی وجہ سے ممنوع قرار دیا جائے گا۔ دوسری بات یہ کہ اہل صلاح اس لباس کو پسند بھی نہیں کرتے، کیونکہ یہ علماء و صلحا کے لباس کے خلاف ہے۔ تیسری بات یہ کہ اس کے علاوہ ٹائی میں ایک اور خرابی یہ بھی ہے کہ عیسائی اس سے اپنے عقیدہ ”صلیب عیسیٰ علیہ السلام“ یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مصلوب کئے جانے کی طرف اشارہ کرتے ہیں، جو کہ نص قرآنی کے خلاف ہے، لہذا تشبہ بالکفار کے ساتھ عیسائیوں کے مذہبی یادگار اور مذہبی شعار ہونے کی وجہ سے بھی پہننا جائز نہیں:

”وعنه (ای عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تشبه بقوم“: ای من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغيره، أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل التصوف والصلحاء الأبرار. ”فهو منهم“: ای فی الإثم والخير. قال الطیسی: هذا عام فی الخلق والخلق والشعار، ولما كان الشعار أظهر فی الشبه ذكر فی هذا الباب قلت: بل الشعار هو المراد بالتشبه لا غیر، فإن الخلق الصوری لا يتصور فيه التشبه وقد حكى حكاية غريبة ولطيفة عجيبة، وهي. أنه لما أغرق الله سبحانه فرعون وآله لم يفرق مسخرته الذي كان يحاكي سيدنا موسى عليه الصلوة والسلام في لبسه وكلامه ومقالاته، فيضحك فرعون وقومه من حركاته وسكناته، فتضرع موسى إلى ربه. ”يارب! هذا كان يؤذيني أكثر من بقية آل فرعون، فقال الرب تعالى: ما أغرقناه، فإنه كان لابساً مثلاً =

۲..... جواب نمبر: اسے ظاہر ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۳/۸۹ھ۔

## لباس میں فساق و فجار کا شعار

سوال [۹۳۰۴]: تشبہ لباس وغیرہ کے بارے میں ایک استفسار یہ ہے کہ عورتوں کے لئے پانچ دار پانچامہ اور ساڑھی جائز ہے یا نہیں؟ اور موٹی ساڑھی پہن کر نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جہاں یہ کفار و فساق کا شعار ہے، وہاں ناجائز ہے (۱)۔ جہاں عام ہے، ان کا شعار نہیں، وہاں جائز ہے (۲)۔

= لباسک، والحبيب لا يعذب من كان على صورة الحبيب“. فانظر من كان متشبهاً بأهل الحق على قصد الباطل حصل له نجاته صورية، وربما أدت إلى النجاة المعنوية، فكيف بمن يتشبه بأنبيائه وأوليائه على قصد التشريف والتعظيم“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی (رقم الحدیث: ۳۳۴۷)۔

۱۵۵/۸، رشیدیہ)

البتہ اگر ادارہ یا حکومت کی طرف سے پابندی ہو، نہ لگانے پر سزا دی جاتی ہے، یا کوئی اور رکاوٹ بنتا ہو تو اس صورت میں لگانے والے پر گناہ نہیں ہوگا، بلکہ اس ادارے یا حکومت کے ارکان پر گناہ عائد ہوگا جس نے ایسا ضبط بنایا ہے۔

(۱) ”وعنه (ابن عمر) رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تشبه بقوم، فهو منهم“ (سنن أبي داود، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۵۵۸/۲، دار الحدیث ملتان)

(ومشکوۃ انمصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(وفیض القدير شرح الجامع الصغير: ۵۷۴۳/۱۱، (رقم الحدیث: ۸۵۹۳)، نزار مصطفى ریاض)

قال علی القاری: ”أی من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغيره أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار “فهو منهم“. أی فی الإثم أو الخیر عند الله تعالى اهـ۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۳۳۴۷: ۱۵۵/۸، رشیدیہ)

(۲) ”فإن الإسلام لم يقرر للإنسان نوعاً خاصاً أو هيئة خاصة من اللباس ولا أسلوباً خاصاً للمعيشة، وإنما وضع مجموعة من المبادئ، والقواعد الأساسية يحب على المسلم أن يحتفظ بها في أمر لباسه، الخ“. (تكملة فتح الملهم، کتاب اللباس والزینة: ۸۷/۴، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(وکذا فی فتح الباری، باب المتشبهون بالنساء: ۴۰۸/۱۰، قدیمی)

پھر اگر پردہ پورا ہو تو اس سے نماز بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

### فساق یا فجار کے شعار کو اختیار کرنا

سوال [۹۳۰۵]: ۱۔... نائیون، پلاسٹک اور کانچ کی چوڑیوں کا استعمال عورتوں کے لئے کیسا ہے؟

۲۔... ہمارے علاقہ میں مسلم خواتین مانگ میں سیندور، پیشانی پر رنگ یا سیندور کا ٹیکہ اور بازار کی ٹکیاں لگاتی ہیں، ایسی زینت و آرائش مسلم خواتین کے لئے کیسی ہے؟ شرعی حکم سے مطلع فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جہاں کفار یا فساق کا شعار ہے وہاں ممنوع ہے، لأجل التشبه (۲)۔ فقط واللہ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۴/۹۲ھ۔

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس: ۳۴۹/۸، رشیدیہ)

(۱) "عن أم سلمة رضي الله تعالى عنه أنها سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: أتصلي المرأة في درع وخمار ليس عليها إزار؟ قال: "إذا كان الدرع سابغاً يغطي ظهور قدميها". (سنن أبي داود، کتاب الصلوة، باب فی کم تصلي المرأة، ص: ۹۴، دار الحديث ملتان)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة: ۴۷۰/۱، رشیدیہ)

"ويكفي للمرأة درع ضيق ومقنعة". (حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، کتاب الصلوة،

باب شروط الصلوة، ص: ۲۱۱، قدیمی)

(۲) "وعنه (ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من تشبه بقوم، فهو منهم". (سنن أبي داود، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۵۵۸/۲، دار الحديث ملتان) (ومشکوۃ المصابيح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(وفیض القدير شرح الجامع الصغير: ۵۷۴۳/۱۱، (رقم الحديث: ۸۵۹۳)، نزار مصطفى رياض)

قال علی القاری: "أی من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغيره أو بالفساق أو الفجار، أو

بأهل التصوف الصلحاء الأبرار "فهو منهم": أي فی الإثم أو الخیر عند الله تعالى. اهـ. (مرقاۃ

المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، (رقم الحديث: ۴۳۴۷: ۱۵۵/۸، رشیدیہ)

## لباس فساق

سوال [۹۳۰۶]: واڑھی بنانے والا نائی بھی مواخذہ دار ہوگا یا نہیں، کیونکہ اس کا پیشہ یہی ہے، جیسا عوام حکم دیتے ہیں ویسا ہی بناتا ہے؟ اسی طرح کپڑا پہننے والا انگریزی کوٹ یا نیکر یا پتلون وغیرہ سیتے ہیں، یہ کس حکم میں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا نائی اور درزی بھی گناہ گار ہے، کذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۵/۲۵۱ (۱) زیلعی:  
۶/۴۹ (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

## تنگ لباس پر تنبیہ

سوال [۹۳۰۷]: عام مسلمان مرد اور عورتیں دوسری قوموں کی دیکھا دیکھی تنگ لباس پہننے لگیں جس سے تمام اعضاء ظاہر ہونے لگیں۔ یہ سب عریانی کے برابر ہے اور عریانی حرام ہے تو پھر علمائے دین کہاں سو گئے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

علمائے دین تو بیدار ہیں اور دوسروں کو بیدار کرتے رہتے ہیں، چنانچہ اس مسئلہ پر بھی رسالہ ”نظام“

(۱) ”خیاطا أمره أن يتخذ له ثوباً على زى الفساق، يكره له أن يفعل؛ لأنه سبب التشبه بالمجوس والفسقة“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۶/۳۹۲، سعید)  
(۲) ”لو أن خیاطاً أمره إنسان أن یخیط له ثوباً على زى الفساق، یکره له أن يفعل؛ لأن هذا تسبیب فی التشبه بالمجوس والفسقة“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الکراهیة، فصل فی البیع: ۷/۲۵، دارالکتب العلمیة بیروت)

”لو أن خیاطاً أمره إنسان أن یخیط قمیصاً على زى الفساق، یکره له أن يفعل ذلك“۔

(البحر الرائق، کتاب الکراهیة، فصل فی البیع: ۸/۳۷۱، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحظر والإباحة، وما یکره أکله

وما لا یکره وما یتعلق بالضيافة: ۳/۲۰۴، رشیدیہ)

کانپور میں دیر تک بہت سی قسطوں میں شائع ہوتے رہے ہیں۔ اور رسالہ دارالعلوم دیوبند میں بھی اس پر بحث کی گئی ہے۔ دوسرے لوگ اس بیدار کرنے کے باوجود اگر سوتے ہی رہیں تو وہ خود ذمہ دار ہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۳/۸۹ھ۔  
الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۳/۸۹ھ۔



(۱) قال الله تعالى: ﴿وما علينا إلا البلاغ المبين﴾ (سورة يس: ۱۷)

قال ابن كثير: "يقولون: إنما علينا أن نبلاغكم ما أرسلنا به إليكم، فإذا أطلعتم كانت لكم السعادة في الدنيا والآخرة، وإن لم تجيئوا، فستعلمون غيب ذلك، والله أعلم". (تفسير ابن كثير: ۷۴۹/۳، مكتبة دارالسلام رياض)

قال الآلوسی: تحت قوله تعالى: ﴿وما علينا إلا البلاغ المبين﴾ إلا تبليغ رسالته تعالى تبليغاً ظاهراً بيناً بحيث لا يخفى على سامعه، ولا يقبل التأويل والحمل على خلاف المراد أصلاً وقد خرجنا من عمده، فلا موازنة علينا من جهة ربنا، كذا قيل. (روح المعاني: ۲۲۲/۲۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

## الفصل الثالث فی العمامة والقلنسوة

( پگڑی اور ٹوپی کا بیان )

عمامہ کا حکم

سوال [۹۳۰۸]: عمامہ باندھنا سنت ہے یا نہیں، امام کو پگڑی باندھ کر نماز پڑھانا بہتر ہے یا بغیر پگڑی کے؟ آج کل بہت کم لوگ پگڑی باندھ کر نماز پڑھاتے ہیں، بہتر کیا ہے اور سنت کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عمامہ باندھنا بھی اسی طرح کی سنت ہے، بغیر عمامہ کے نماز پڑھنا اور پڑھانا بلا کراہت جائز ہے، اصرار کی وجہ سے مستحب چیز بھی مکروہ ہو جاتی ہے، قال صاحب السعایة: ”الإصرار علی المندوب ینلغہ إلی حد الکراهة، اه“ (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی۔

جس عمامہ پر چاندی کے نقش ہوں اس کا استعمال

سوال [۹۳۰۹]: جس عمامہ پر چاندی کے تاروں کے نقش کئے گئے ہیں، کیا ایب عمامہ کو استعمال کرنا

(۱) (السعایة فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، قبیل فصل فی القراءة، ۲۶۵/۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

”قال ابن المنیر: فیہ أن المندوبات قد تقلب مکروهات إذا رُفعت عن رتبہا، الخ“۔ (فتح الباری، باب الانقٹال والانصراف عن الیمین والشمال، کتاب الصلوة: ۳۳۸/۲ دار المعرفة بیروت)  
”واما إذا سجد بغیر سب، فلیس بقربة ولا مکروه، وما یفعل عیب الصلوة مکروه؛ لأن الجہال یعتقدونها سنة أو واجبة، وکل مباح یؤدی إلیہ، فمکروه، هکذا فی الزاہدی“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلوة، الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة: ۱۳۶/۱، رشیدیہ)  
(وکذا فی رد المحتار، کتاب الصلوة، باب سجود التلاوة: ۱۲۰/۲، سعید)



جائز ہے، اور اس کا سر پر باندھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ نقش کنارے پر چار انگل سے کم یا برابر ہیں تو اجازت ہے، پھر خواہ وہ اتنا گنجان ہی کیوں نہ ہو جس سے کپڑا چھپ جائے، درمختار میں یہ مسئلہ موجود ہے۔ اگر کنارے پر نہیں، بلکہ تمام عمامہ پر ہے اور سب کو جمع کر کے دیکھا جائے تو چار انگل سے زائد نہ ہو تب بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۵/۹۰ھ۔

عمامہ بیٹھ کر، پانچامہ کھڑے ہو کر پہننا

سوال [۹۳: ۱۰]: عمامہ بیٹھ کر اور پانچامہ کھڑے ہو کر پہننا منع ہے۔ اس کی اصل کہاں تک ہے، احادیث شریفہ، تعامل صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس کی کوئی حجت ملتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعض علماء نے لکھا ہے کہ عمامہ کھڑے ہو کر باندھنا چاہیے اور پانچامہ بیٹھ کر پہننا چاہیے، اس کے خلاف میں کچھ مضرتیں دیکھی ہیں:

”والتعمم قاعداً والتسرول قائماً یورث السحل والتقتیر والإسراف والحسل والتوانی

(۱) ”یحرم لبس التحریر ولو بحائل بینہ وبين بدنه علی المذهب الصحیح، وعن الإمام: إنما یحرم إذا مس الجلد. قال فی القیة: وہی رخصة عظيمة فی موضع عمت به البلوی أو فی الحرب، فإنه یحرم ایضاً عنده. وقالوا: یحل فی الحرب علی الرجل لا المرأة، إلا قدر أربع أصابع كأعلام الثوب مضمومة، وقیل: منشورة، وقیل: بین بین وظاهر المذهب عدم جمع المتفرق ولو فی عمامة، كما بسط فی القیة. وفيها: عمامة طرزها قدر أربع أصابع من إبرسم من أصابع عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وذلك قیس شبرنا یرخص فیہ، الخ“ (الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی اللبس: ۳۵۲/۶، سعید) (وکذا فی مجمع الأنهر مع الملتقى الأبحر، کتاب الکراهیة، فصل فی اللبس: ۱۹۲/۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ) (وکذا فی تبیین الحقائق للزیلعی کتاب الکراهیة، فصل فی اللبس: ۳۱/۷، دار الکتب العامیة بیروت) (وکذا فی الفتاویٰ العالم کیریة، کتاب الکراهیة، کتاب التاسع فی اللبس: ۳۳۲/۵، رشیدیہ)

والتهاور فی الأمور، کل ذلك یورث السیان، اه“۔ تعلیم المتعلم مع الشرح، ص: ۴۴ (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یکم/رجب/۵۶ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/رجب/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

### ٹوپی کا ثبوت

سوال [۹۳۱۱]: اس سلسلہ کی روایت پیش فرمائیں، میرے پاس کوئی کتاب اپنی نہیں ہے، روایت سے بیان فرمائیں جس سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معمول سرپوشی یعنی ٹوپی کے متعلق آ جاوے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

الجواب حامداً ومصلیاً:

”واعلم أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كانت له عمامة سوداء تسمى السحاب، وكان يلبس تحتها القلاس - جمع قلنسوة - وهي عشاء مبطن يستر به الرأس، قاله الفراء. وقال غيره: هي التي تسميها الشاشية والعراقيه. وروى الطبراني وأبو الشيخ والبيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: ”كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يلبس قلنسوة ذات آذان يلبسها في السفر، وربما وضعها بين يديه إذا صلى“. وإسناده ضعيف، كذا في أسي داؤد والمصنف: ”فرق ما بينا وبين المشركين العمام على القلانس“ قال المصنف غريب، وليس إسناده بالقائم. وروى ابن أبي شيبة: ”دخل مكة يوم الفتح، وعليه شقة سوداء، وأن عمامته كانت سوداء“. جمع الوسائل شرح شمائل: ۱/ ۳۰۴ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۲/۸۸ھ۔

(۱) (تعلیم المتعلم، طریق التعلم، فصل فيما يجلب الرزق، ص: ۷۵، قديمی)

(۲) (جمع الوسائل، باب ما جاء في عمامة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم . ۱/ ۱۶۶ . مصطفى

## مسنون ٹوپی

سوال [۹۳۱۲]: حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی حیات طیبہ میں کس قسم کی ٹوپی استعمال فرمائی ہے گول یا لمبی؟ من فضلك حرروا، وأجیبوا بالحديث الصحيح؟ فقط والله أعلم بالصواب۔

= ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يلبس قلنسوة بيضاء“ (مجمع الزوائد و منبع الفوائد، كتاب اللباس، باب: ۳، في القلنسوة (رقم الحديث: ۸۵۰۵): ۱۳۹/۵، عباس أحمد الباز مكة)

(وكذا في المستدرک لحاكم، كتاب معرفة الصحابة، عن حديث أبي درداء، (رقم الحديث: ۵۴۵۰): ۳۸۱/۳، دار الكتب العلمية بيروت)

(وانظر أيضاً زاد المعاد، فصل في ملابسه صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۵۲، دار الفكر بيروت) (وأيضاً رساله: ضياء القلوب في لباس المحبوب من خلاصة الفتاوى: ۱۵۳/۳، رشيديه)

”عن ركانة رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”فرق ما بيننا وبين المشركين العمام على القلانس“. (مشكوة المصابيح، كتاب اللباس، الفصل الثاني، ص: ۳۷۴، قديمي) ”كانت له عمامة تسمى: السحاب، كساهما علياً، وكان يلبسها ويلبس تحتها القلنسوة. وكان يلبس القلنسوة بغير عمامة، ويلبس العمامة بغير قلنسوة“. (زاد المعاد في هدى خير العباد، فصل في ملابسه صلى الله تعالى عليه وسلم: ۱۳۵/۱، مؤسسة الرسالة بيروت)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يلبس القلانس تحت العمام، ويلبس بغير القلانس“. (مرواة المفاتيح، كتاب اللباس، الفصل الثاني، (رقم الحديث: ۴۳۴۰): ۱۳۷/۸، رشيديه)

”ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يلبس قلنسوة ذات آذان يلبسها في السفر، وربما وضعها بين يديه إذا صلى“. (جمع الوسائل، باب ما جاء في عمامة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ۱۶۶/۱، مصطفى البابی الحلبي مصر)

”لا بأس بلبس القلانس، وقد صح أنه كان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلانس يلبسها“. (خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية، الفصل السابع في اللبس: ۳۶۹/۳، رشيديه)

(ومسند أحمد، من أحاديث سيدنا عمر بن الخطاب: ۲۳/۱، (رقم الحديث: ۱۵۱)، دار إحياء بيروت)

## الجواب حامداً ومصلیاً:

”کان کمام أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بطحاء - جمع  
کمنہ وہی المنسوة المدورة أى کانت مسوطة عنی رؤوسهم لارقة عبر مرتفعة عنها  
وکان یلبس القلائس الیمانیة وهن البیض المضربة، ویلبس ذوات الأذان فی الحرب.  
وکان ربما نزع قلنسوة، فجعلها سترة بین یدیه وهو یصلی“. مرقاة: ۸/۲۴۶ (۱)۔

عبارت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ مختلف قسم کی ٹوپی استعمال کی گئی ہے، ایسی بھی کہ جس میں سترہ بننے کی  
صدا دیت ہے اور ٹول بھی جو کہ سر سے چپکی ہوئی ہو۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۱۴۰۶ھ۔

## کس قسم کی ٹوپی ثابت ہے؟

سوال [۹۳:۳]: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کس قسم کی ٹوپی پہننا ثابت ہے؟ اور ہماری  
کون سی ٹوپیاں پہننا مطابق سنت ہے؟

## الجواب حامداً ومصلیاً:

ٹوپی گول سر مبارک پر اکثر چپکی ہوئی ہوتی تھی (۲) بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے طویل بھی

(۱) مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی ۸/۱۴۱، (رقم الحدیث  
۴۳۳۳)، (رشیدیہ)

”کانت له عمامة تسمى السحاب، كساها علياً، وكان يلبسها ويلبس تحتها القلنسوة وكان  
يلبس القلنسوة بغير عمامة، ويلبس العمامة بغير قلنسوة“ (راد المعاد فی هدی حیر العباد، فصل فی  
ملا لبسه صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۵۲، دار الفکر بیروت)  
(و کذا فی شمائل کبری: ۲۰۶/۱، دار الإشاعت کراچی)

(۲) ”واعلم أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يلبس تحتها القلائس - جمع فسوة - وهي  
عشاء مطن يستتر به الرأس“ ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كان رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم يلبس قلنسوة ذات اذان يلبسها في السفر، وربما وضعها بين يديه إذا صلى“ (جمع  
الوسائل، باب ما جاء في عمامة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ۱/۲۰۴، تالیفات اشرفیہ)

منقول ہے (۱)، اکابر صلحاء کا لباس قابل اتباع ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی عفرلہ۔

## گول ٹوپی

سوال [۹۳۱۴]: گول ٹوپی لگانا سنت ہے اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ٹوپی کیسی دیتے تھے جو لوگ اصرار کرتے ہیں، گول ٹوپی پر ان کا اصرار کرنا کیسا ہے؟

غفور احمد ہردوئی۔

(۱) ”عن أبی كبشة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان کمام أصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بطحا“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۴، قدیمی)

قال علی القاری: ”جمع بطحاء: أي كانت مبسوطة علی رؤوسهم لازقة غیر مرتفعة عنها“۔  
(مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، رقم الحدیث: ۴۳۳۳)۔  
۱۴۱/۸، رشیدیہ

(۲) علماء چونکہ علمی اور دینی طور پر انبیاء کے وارث ہیں اور سنن نبویہ پر چلنے والے ہیں، اور تقویٰ اور شہادت الہی کو اختیار کرنے والے ہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ (فاطر: ۲۸) لہذا ان کی اتباع میں سنت کی اتباع ہے:

”العلماء ورثة الأنبياء، وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً، وإنما ورثوا العلم“۔ (سنن ابن ماجہ، باب فضل العلماء، ص: ۲۰، قدیمی)

قال الملا علی القاری: ”وإنما ورثوا العلم“ لإظهار الإسلام ونشر الأحكام، أو بأحوال انظار والباطن علی تباین أجناسه واختلاف أنواعه“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب العلم، الفصل الثانی: ۱/۴۷۲)۔  
(رقم الحدیث: ۲۱۲)، رشیدیہ

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے۔ (راد المعاد، فصل فی ملابسه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ص: ۵۲،

دار الفکر بیروت)

وایضاً رسالہ: (ضیاء القلوب فی لبس المحبوب فی خلاصۃ الفتاوی: ۱۵۳/۳، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

گول ٹوپی سر سے ملی ہوئی (چپکی ہوئی) جبکہ اونچی نہ ہو، حدیث شریف سے ثابت ہے (۱)، مگر یہ چیز سننِ عادیہ میں سے ہے، سننِ ہدی میں سے نہیں، بس جو شخص اتباع کرے گا وہ مأجور ہوگا، لیکن اس پر کسی کو اصرار کا حق نہیں کہ تارک پر ملامت کی جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی۔

دوپٹی ٹوپی اور گول ٹوپی

سوال [۹۳۱۵]۔ اکثر علمائے دیوبند جس لمبی ٹوپی کو پہنتے ہیں وہ درست ہے یا نہیں؟ اس لمبی ٹوپی میں کسی قسم کی کراہت ہے یا نہیں؟ کیا یہ لمبی ٹوپی اور گول ٹوپی دونوں سنت ہونے میں برابر ہیں یا کچھ فرق ہے؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

دوپٹیا ٹوپی بھی ہمارے دیار میں صلحاء کا لباس ہے، بعض اکابر گول پہنتے ہیں، بعض دوپٹیا، کسی پر

(۱) "واعلم أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يلبس تحتها (تحت العمامة) القلانس - جمع قلنسوة - وهي غشاء مبطن يستتر به الرأس . عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يلبس قلنسوة ذات آذان يلبسها في السفر، وربما وضعها بين يديه إذا صلى." (جمع الوسائل، باب ما جاء في عمامة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ۱/۲۶، مصطفى البابي الحلبي مصر)

"عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يلبس قلنسوة بيضاء" (مجمع الزوائد و منبع الفوائد، كتاب اللباس، باب في القلنسوة (رقم الحديث: ۸۵۰۵): ۵/۱۳۹، عباس أحمد الباز مكة)

(۲) "والسنة نوعان. سنة الهدى، وتركها يوجب إساءة و كراهية كالجماعة والأذان والإقامة ونحوها. وسنة الزوائد، وتركها لا يوجب ذلك كسير البني صلى الله تعالى عليه وسلم في لباسه و قيامه و قعوده والنفل. ومنه المندوب يثاب فاعله ولا يسيء تاركه." (رد المحتار، كتاب الطهارة، مطلب في السنة وتعريفها: ۱/۱۰۳، معبد)

نکیر نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۲/۹۵ھ۔

گول اور لمبی ٹوپی کی سنیت کی تحقیق مع فتاویٰ دارالعلوم و مظاہر علوم

سوال [۹۳۱۶]: ہمارے مغربی بنگال میں ٹوپی سے متعلق ایک اشتہار چھپایا گیا ہے جس کے

اندر تمام جگہوں سے استفتاء کیا گیا ہے اور وہ تمام فتوے اس کے اندر جمع کر دیئے گئے، اور اس میں مفتی ابو ظفر

صاحب فروردی (مفتی بنگال و آسام) نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ:

”الجواب: مواہب لدنیہ (۲) وتحفة الأحوذی فی شرح

(۱) علماء چونکہ علمی اور دینی طور پر انبیاء کے وارث ہیں اور سنن نبویہ پر چلنے والے ہیں، اور تقویٰ اور خشیت الہی کو اختیار کرنے

والے ہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ (فاطر: ۲۸) لہذا ان کی اتباع میں

سنت کی اتباع ہے:

”العلماء ورثة الأنبياء، وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً، وإنما ورثوا العلم“۔ (سنن ابن

ماجة، باب فضل العلماء، ص: ۲۰، قدیمی)

قال الملا علی القاری: ”وإنما ورثوا العلم“ لإظهار الإسلام ونشر الأحكام، أو بأحوال الطاهر

والباطن علی تباین اجاسه واختلاف أنواعه“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب العلم، الفصل الثانی: ۴۷۲/۱،

(رقم الحدیث: ۲۱۲)، رشیدیہ)

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے (زاد المعاد، فصل فی ملابسه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ص: ۵۲،

دار الفکر بیروت)

وأيضاً رسالہ: (نہیاء القلوب فی لباس المحبوب من خلاصة الفتاوی: ۱۵۳/۳، رشیدیہ)

(۲) ”وعن أبي كبشة الأنماري قال: كانت كمام أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بطحاء، وفي

رواية: أكمة. وهما جمع كثرة وقلة. والكمة: القبسوة، یعنی أنها كانت منطبعة غير متبعة.

وفي شرحه ”وفي المصباح: الكمة بالضم القبسوة المدورة؛ لأنها تغطي الرأس“۔ (شرح

المواہب اللدنیہ، النوع الثانی فی لباسه و فراشه: ۲۷۸/۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

الترمذی (۱) اور مشکوٰۃ (۲) میں ہے کہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام گول ٹوپی پہنتے تھے، مجاہدین سنت کو ضروری ہے کہ لمبی کے بجائے گول ٹوپی استعمال کریں اور حدیث: ”من أحب سنتی فقد أحبني، ومن أحبني كان معي في الجنة“ کے مصداق بنیں۔

کتبہ ابو ظفر غفرلہ۔

اور دارالعلوم دیوبند کے مفتی جمیل الرحمن صاحب کافتویٰ۔

”الجواب: گول اور سرمبارک سے چپٹی ہوئی تھی، کما هو المستفاد من شرح المواهب للإمام الزرقانی: ۹/۵ (۳)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمد جمیل الرحمن دارالعلوم دیوبند۔

اسی طریقہ پر مظاہر علوم سہارنپور کافتویٰ:

”الجواب: گول ٹوپی پہننا جائز ہے، فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۲۸۳ (۴)۔ صحابہ کرام کی ٹوپی اٹھی ہوئی نہیں ہوتی تھی، مشکوٰۃ شریف، ص: ۳۷۴، میں روایت: ”عن أبي كبشة قال: كمام أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطحاً“. وفي مرقاة المفاتيح: ”أى مسبوطة على رؤسهم ولا رقة مع رؤسهم غير مرفعة“ (۵)۔ فقط۔

کتبہ مظفر حسین المظاہری۔

(۱) تحفة الأحودی شرح جامع الترمذی، کتاب اللباس، باب بعد باب ماجاء فی ترقيع الثوب:

۴/۵، رقم الحديث: ۱۸۴۲، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة

(۲) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۴، قدیمی

(۳) شرح المواهب، النوع الثانی فی لباسه وفراشه: ۲/۸، دارالکتب العلمیہ، بیروت

(۴) فتاویٰ رشیدیہ، کتاب: جواز و حرمت کے مسائل، ص: ۵۷۶، سعید

(۵) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۴، قدیمی



”کمہ“ کی جمع ”کمام“ ہے کمہ کے معنی گول ٹوپی، کذا فی القاموس (۱)۔

ان تمام روایتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ گول ٹوپی کا استعمال کرنا سنت ہے کہ جس کی سنیت حدیث سے ثابت ہے۔

اب دریافت طلب یہ ہے کہ جو علمائے دیوبند لمبی ٹوپی استعمال کرتے ہیں اس کی سنیت میں کوئی ثبوت ہے کہ نہیں؟ اور ہماری اس ٹوپی کے پہننے سے سنت ادا ہوگی یا نہیں؟ اور ظاہراً یہ معلوم ہوتا ہے، ٹوپی کا رواج ڈالنے والے علمائے دیوبند ہی ہیں، کیا مطلق ٹوپی کا استعمال ہی سنت ہے، یا اس کے اندر اس کی ہیئت کا لحاظ رکھنا ضروری ہے؟ اور وہ ہیئت بھی کون کون سی ہے جن سے سنیت ادا ہو جائے گی اور ان میں افضل کون سی ہوگی؟

اگر ہم صرف یہ کہیں کہ ٹوپی کا استعمال سنت زوائد میں سے ہے، لہذا جو چاہے پہنے تو یہ بات کافی نہیں ہے، کیونکہ جب ہم ٹوپی سنت ہی کی نیت سے پہنتے ہیں تو جس سے سنت کامل درجہ کی ادا ہو وہی استعمال کریں، ورنہ تمام زندگی ٹوپی سر پر لئے پھریں لیکن کامل سنت ادا نہیں ہوگی، یا اس کے لئے جو کامل درجہ کی سنت پر عمل کرنا چاہے اگرچہ شرعاً زیادہ اہم نہیں ہے، لیکن اس کے متعلق کبھی علمائے فروردی کے ساتھ ہمارا اہم کلام ہوتا ہے، اس وقت ہمارا جواب دینا بسا اوقات مشکل ہوتا ہے۔

چنانچہ حضرت سے عرض یہ ہے کہ اس کو تفصیل وار تشفی بخش جواب دیکر مشکور فرمائیں۔ ٹوپی کا استعمال

سنت زائدہ ہے، یا اس کی ہیئت سنت زائدہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو عبارت بحوالہ اشتہار نقل کی گئی ہے، مشکوٰۃ و مرقاة سے ان میں گول ٹوپی کی تصریح نہیں، صرف یہ بات مذکور ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ٹوپیاں سر سے چپکی ہوئی ہوتی تھیں، اوپر کو اُبھری ہوئی بلند نہیں تھیں: ”مبسوطۃ علی رؤسہم ولا زقة مع رؤسہم غیر مرتفعة، اھ“ (۲)۔

مگر مرقات ہی میں یہ بھی موجود ہے: ”وکان ربما نزع قلنسوتہ، فجعلها سترۃ بین یدیه

ویصلی، اھ“، مرقاة: ۲۴۶/۸ (۳)۔

(۱) المنجد، ص: ۸۹۳، دار الاشاعت کراچی

(۲) مشکوٰۃ المصابیح، المصدر السابق

(۳) ”کانت مبسوطۃ علی رؤسہم لارقة غیر مرتفعة عنها، الخ. وکان ربما نزع قلنسوتہ فجعلها سترۃ =

جو ٹوپی سر سے چکی ہوئی ہو، اٹھی ہوئی نہ ہو، اس سے سترہ کا کام کس طرح لیا جائے گا جبکہ سترہ کے متعلق یہ بھی موجود ہے کہ:

”سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سترہ المصلی؟ فقال: ”مثل مؤخرۃ الرجل“  
 إلی قوله: ”وفسرت بأنھا ذراع مما فوقه، اھ۔“ مراقی الفلاح، ص: ۲۴۰ (۱)۔  
 امواہب الندیہ اور تحفۃ الأحودی کی عبارتیں منقول نہیں جن میں غور کیا جائے، صرف نام مذکور  
 ہیں۔ پہلے اشتہار کا دعویٰ ثابت ہو جائے تب دوسری باتوں کا نمبر ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
 حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۳/۹۶ھ۔

### کا مدار ٹوپی وجوتا

سوال [۹۳۱]: جوتا یا کلاہ یا کپڑا جس پر کہ زری یا سمنہ سترے کا کام نکلا ہوا ہو، وہ جھوٹا ہو یا سچی،  
 مردوں کو جائز ہے یا نہیں، جب کہ چار انگشت سے زیادہ ہووے، اور جوتے میں چار انگشت کا اعتبار کیسے کیا  
 جاوے گا؟

### الجواب حامداً ومصلیاً:

سچے کام کا جوتا کلاہ کپڑا مرد کو چار انگشت سے زائد ناجائز ہے:

”نکرة أن یلّس الذکور فلسوة من الحریر أو الذهب أو لفضة أو لکرة من ایدی حیص  
 عیہ بریسم کثیر أو شیء من الذهب أو الفضة أو أكثر من قدر أربع أصابع“۔ شمس: ۱۰۵ (۲)۔

= بین یدیہ وهو یصلی“۔ (مرقاۃ المفاتیح: ۱۴۱/۸، رشیدیہ)

(۱) ”لأنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ستره المصلي فقال ”مثل مؤخره الرجل“  
 وفسرت بأنها ذراع مما فوقه كذا في غاية البيان“ (مراقی الفلاح، باب ما یفسد الصلوة، فصل  
 فی اتخاذ السترة ودفع الماربین یدی المصلی إذا ظن، ص: ۳۶۶، ۳۶۵، قدیمی)  
 (۲) (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی اللیس: ۳۵۴/۶، سعید)

”نکرة أن یلّس الذکور فلسوة من الحریر والذهب والفضة والکریاس ایدی حیص عیہ  
 بریسم کثیر، رسیء من الذهب أو الفضة أكثر من قدر أربع أصابع“ (الفتاویٰ العالمگیریہ کتاب  
 الکراهیة، الباب التاسع فی اللیس: ۳۳۲/۵، رشیدیہ)

”حكم السعل فيما نحن فيه حكم الثياب الآخر كالقميص والعمامة وغيرهما“. غاية

المقال، ص: ۱۴۲ (۱)۔

جوتے وغیرہ میں چار انگشت عرض سے پیمائش کر لیا جاوے، اگر زائد ہو تو ناجائز ہے:

”وهل المراد قدر الأصابع أطولاً وعرضاً بأن لا يزيد طول العلم وعرضه على

دلت، أو المراد عرضه فقط وإن زاد طوله على طولها؟ المبادر من كلامهم الثاني“. رد المحتار:

۳۰۸/۵ (۲)۔ فقط والله أعلم بالصواب۔

**ٹیرلنگ کپڑا، کشتی دار ٹوپی اور قمیص پہننا**

سوال [۹۳۱۸]: ٹیرلنگ کپڑے کا استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں، کشتی دار ٹوپی اور قمیص پہننا بھی جائز

ہے یا نہیں، کراہت بھی ہے پہننے میں یا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ٹیرلنگ میں اگر کوئی ناپاک چیز نہیں ہے (۳) تو اس کا پہننا درست ہے، کشتی نما ٹوپی درست ہے، قمیص

= ”ويكره أن يلبس الذكور قلنسوة من الحرير أو الذهب أو الفضة أو الكرباس الذي عليه إبريسم كثير أو شيء من الذهب أو الفضة أكثر من قدر أربع أصابع“. (الفتاوى السراجية، كتاب الكراهية، فصل في اللبس: ۷۵، سعيد)

(۱) العبارة بتمامها: ”وحاصل ما نحن فيه أن حكم السعل فيما نحن فيه حكم الثياب الآخر، كالقميص والعمامة وغيرهما بلا شك ولا ريب، فإن كان فيه قدر أربع أصابع من الذهب أو الفضة أو الحرير أو غيرهما مما يحرم استعماله، أو أقل من قدر أربع أصابع أو أعلام متفرقة، يجوز لبسه، كما صرحوا به في القلنسوة، وإلا لا والله أعلم بالصواب، وعنده حسن الثواب“ (غاية المقال فيما يتعلق بالنعال، رسالة من مجموعة رسائل اللكنوي: ۲۱۹/۱، إدارة القرآن كراچی)

(۲) (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس: ۳۵۱/۶، سعيد)

”ويحل للنساء لبس الحرير، ولا يحل للرجال إلا قدر أربع أصابع كالعلم“. (مجمع الأنهر

شرح ملتقى الأبحر، كتاب الكراهية، فصل في اللبس: ۱۹۲/۳، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

(۳) ”ٹیرلنگ۔ باریک مل“ (English to English Dictionary, Page No. 956, Feroz

Sons, Lahore)

بھی درست ہے (۱)، لیکن مسنون لباس اور صلحاء کا لباس اختیار کرنا اعلیٰ بات ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۵/۹۰ھ۔

### ننگے سر پھرنا

سوال [۹۳۱۹]: مردوں کو ننگے سر رہنا کیسا ہے اور شرعاً یہ فعل مردوں کا جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وقتِ ضرورت ننگے سر ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں، لیکن جو طریقہ آج کل رائج ہو رہا ہے کہ ہر وقت ننگے سر بالوں میں تیل ڈالے ہوئے پھرتے رہتے ہیں، یہ طریقہ اصالتہ صلحاء اور اہل مروت کا نہیں، بلکہ خدا کے دشمنوں کا طریقہ ہے، اس کے اجتناب لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ۔



(۱) "لا بأس بلبس الثياب الحميلة إذا كان لا ينكر عليه فيه" (البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في اللبس: ۳۴۹/۸، رشیدیہ)

"و مباح و هو الثوب الحميل للترين إذا لم يكن للكبر" (مجمع الأبرار، كتاب الكراهية، فصل في اللبس: ۱۹۱/۴، مكتبة غفریہ کوئٹہ)

راجع للتفصيل (تكملة فتح الملهم، كتاب اللباس والزينة ۸۷/۴، دارالعلوم کراچی)

(۲) "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال. قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من تشبه بقوم، فهو منهم" (سنن أبي داود، كتاب اللباس، باب في لبس الشهرة. ۵۵۸/۲، دار الحديث ملتان)

(ومشكوة المصابيح، كتاب اللباس، الفصل الثاني، ص: ۳۷۵، قديمی)

قال علي القاري: "أى من شبه نفسه بالكفار مثلاً في اللباس وغيره أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار" فهو منهم: "أى في الإثم أو الحير عند الله تعالى" (مراقبة

المفاتيح، كتاب اللباس، الفصل الثانی، (رقم الحديث: ۴۳۳۷: ۱۵۵، رشیدیہ)

(و كذا في بدل المحمود، كتاب اللباس، باب في لبس الشهرة. ۴۰/۵، معهد الخليل، کراچی)

(و كذا في فيص القدير شرح الجامع الصغير، (رقم الحديث. ۸۵۹۳): ۱۱ ۵۷۳۳، مكتبة نزار

مصطفى الباز رياض)

## الفصل الرابع فی لباس النساء

(عورتوں کے لباس کا بیان)

سیاہ برقعہ، جمپیر، لہنگا، سلاخیس، سرخی کا حکم

سوال [۱۹۳۲۰]: آج کل جو شہروں میں کالا برقع عام طور پر رائج ہے یہ جائز ہے یا نہیں، اگر ناجائز ہے تو کیا عدت ہے؟ ایک لباس ہے جس کا نام ”جمپیر“ ہے (۱)، وہ اوپر سے بہت تنگ اور نیچے سے کچھ کھلا ہوتا ہے۔ اس کا استعمال کیسا ہے؟ نیز ”لہنگا“ (۲) کے بارے میں کیا خیال ہے؟ نیز عورتیں جو اپنے سروں پر سلاخیس لگاتی ہیں تاکہ بال آگے کی طرف نہ آئیں وہ جائز ہیں یا نہیں؟ اور چھوٹی چھوٹی بچیاں جو تھوڑے تھوڑے بال کٹواتی ہیں، اس کے بارے میں کیا خیال ہے؟ نیز ہونٹوں کی سرخی کے بارے میں کچھ روشنی ڈالئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو لباس کفار یا فساق کا شعار نہ ہو اور مقصودِ ستر اس سے حاصل ہو جاتا ہو تو درست ہے، ورنہ نہیں (۳)۔ سلاخیس تو وہ ہوتی ہیں جو دروازوں یا کھڑکیوں میں لگائی جاتی ہیں تاکہ روشنی اور ہوا آتی رہے، آدمی یا جانور کتا وغیرہ نہ آ سکے، وہ سلاخیس سر میں کیسے لگائی جاتی ہیں (۴)۔ چھوٹی بچی کا سر تو منڈا بھی دیا جاتا ہے جیسا

(۱) ”جمپیر عورتوں کی ڈھیلی ڈھالی کرتی، کرچ کی ڈھیلی ڈھالی کرتی جو مباح پہنتے ہیں۔“ (فیروز اللغات، ص ۴۷۱،

فیروز سنز لاہور)

(۲) ”لہنگا دیہاتی عورتوں کا غرارہ، گھگھرا“۔ (فیروز اللغات، ص ۱۱۷۲، فیروز سنز لاہور)

(۳) ”وعنه (ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) قال: ”قال رسول الله تعالى عليه وسلم ”من تشبه بقوم،

فہو منهم“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص ۴۷۵، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة ۵۵۸/۲، دار الحديث)

(۴) یہ سلاخ نما سوئی جیسی ہوتی ہے، دونوں سرے ایک جانب مڑے ہوئے ہوتے ہیں، ایک طرف کچھ لمبی اور دوسری آٹھ کم ہوتی ہے، باؤں کو سنٹرل کرنے کے لئے پشت کی طرف لگائی جاتی ہے، یہ جائز ہے، کراہت کی کوئی وجہ نہیں، جس طرح عام =

کہ حقیقہ کے وقت، اس میں کوئی حرج نہیں (۱)۔ ہونٹ تو قدرت کی طرف سے سرخ ہوتے ہیں، اس کے متعلق کیا پوچھنا (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۹/۸۹ھ۔

### عورتوں کا لباس اور ستر

سوال [۹۳۲۱]: ..... عورتوں کو ساڑھی باندھنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

۲. عورتوں کو سفید لٹھے کی شلوار پہننا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

= لباس میں کوئی کراہت نہیں جب کہ خلاف شرع نہ ہو

"لا یلبس اللباس الجمیل إذا کان لا یکر علیہ فیہ" (الحر الرائق کتاب الکراہیۃ، فصل

فی اللبس: ۳۳۹/۸، رشیدیہ)

(۱) 'عن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن

الحسن بشاة، وقال "یا فاطمة احلقی رأسہ و تصدقی بزنة شعرہ قصۃ" (جامع الترمذی، أبواب

الاضاحی، باب ماجاء فی العقیقة: ۲۷۸/۱، سعید)

(مشکوۃ المصابیح، کتاب الصيد والذبائح، باب العقیقة، ص: ۳۶۲، قدیمی)

"يستحب لمن ولد له ولد أن یسمیہ یوم أسبوعه و یحلق رأسه و یتصدق عد الأنمة الثلاثة

قصۃ أو ذہاء، ثم یعق عد الحلق عقیقة إباحۃ، الح." (رد المحتار، کتاب الأصحیۃ، قبل کتاب الحظر

والإباحۃ: ۳۳۶/۶، سعید)

"العقیقة عن الغلام و عن الحاریۃ و هی دبح شاة فی سابع الولادة و ضیافة الناس و حق شعره

مساحة لاسۃ ولا واحده، کذا فی الوجیز." (الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الثانی والعشرون فی العقیقة

۳۶۲/۵، رشیدیہ)

(۲) سرخی اگر عورت اپنے شوہر کی خاطر زیب و زینت کے لئے لگاتی ہے تو مضائقہ نہیں، بشرطیکہ اس میں کوئی حرام چیز شامل نہ

ہو اور اسی طرح ایسے اجزاء بھی شامل نہ ہوں جن کی وجہ سے دوران غسل پانی ہونٹوں تک نہیں پہنچتا ہو، ورنہ وضو اور غسل درست

نہیں ہونگے

"ولا بد من روال ما یمنع وصول الماء للحسد کشمع و عجین" (حاشیۃ الطحطاوی علی

مراقی الفلاح، کتاب الطہارۃ، فصل فی بیان فرائض الغسل، ص: ۱۰۲، قدیمی)

- ۳ عورت کو اونچی ایڑی کا چپل جیسا کی آجکل رواج ہے پہننا جائز ہے یا نہیں؟
- ۴ عورتوں کو کھڑی ایڑی کا لیڈی بوت جیسا کہ یورپین استعمال کرتی ہیں جائز ہے یا نہیں؟
- ۵ عورتوں کا سر میں کنگھی یا کلف وغیرہ لگانا جائز ہے یا نہیں، کیوں کہ اکثر عورتیں اس وجہ سے لگاتی ہیں کہ بال اور مانگ خراب نہ ہو وہ دیر تک ٹھیک رہے؟
- ۶ جس گھر میں کسی غیر محرم کا گزر نہ ہو تو ایسے گھر میں عورتوں کو گلے کھلی نصف آستین کی قمیص یا جمپیر پہننا جائز ہے یا نہیں؟
- ۷ مصری قطع کا برقع جس کا ناف سے اوپر کا حصہ متحدہ اور بدن پر فٹ ہوتا ہے عورتوں کو اوڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
- المستفتی: فضل الرحمان سرسادی، ضلع سہارنپور، یکم / رجب المرجب، ۱۴۵۸ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

- ۱-۴ جو لباس کفار یا فاسق یا مردوں کے ساتھ مخصوص ہے، عورتوں کو اس کا استعمال، جائز ہے، جو مشترک ہے اس کا استعمال جائز ہے، تاہم صلحاء کا لباس جو عورتوں کے ساتھ مخصوص ہو اس کا استعمال مستحسن ہے، اس سے ان تمام نمبروں کا جواب ہو گیا۔

- ۵ اگر یہ محض زینت و آرام کے لئے ہو تو جائز ہے بشرطیکہ یہ فاسق یا کفار کا شعار نہ ہو۔
- ۶ لباس کی حیثیت سے جواب آچکا، پردہ کی حیثیت سے جواب یہ ہے کہ محرم سے ان اعضاء کا پردہ نہیں، بشرطیکہ کہ فتنہ کا اندیشہ نہ ہو۔

- ۷ لباس کی حیثیت سے جواب معلوم ہو گیا، فٹ ہونے کی حیثیت سے۔ جس سے بدن کی کیفیت ظاہر ہو۔ جواب یہ ہے کہ ایسی حالت میں نا محرم کے سامنے جانا منع ہے:

”قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لعن اللہ المتشبهین من الرجال بالنساء

والمتشبهات من النساء بالرجال“۔ رواہ البخاری“۔ مشکوٰۃ، ص: ۳۸۰ (۱)۔

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول، ص: ۳۸۰، قدیمی)

(وصحیح البخاری، کتاب اللباس، باب المتشبهین بالنساء: ۸۷۲/۲، قدیمی)

”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تشبه بقوم، فهو منهم“۔ رواه أحمد وأبو داؤد۔ مشکوة، ص: ۳۷۵ (۱)۔

”وأما نظره إلى ذوات محارمه، فنقول: يباح له أن ينظر منها إلى موضع زينتها الظاهرة وساطة، وهي: الرأس والشعر والعنق والصدر والأذن والعضد والساعد والكف والساق والرجل والوجه“۔ عالمگیری: ۳۰۵/۴ (۲)۔ فقط والله اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود تنوہی غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳/۷/۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/رجب، ۵۸ھ۔

### عورتوں کا چوڑی دار پانجامہ پہننا

سوال [۹۳۲۲]: عورتوں کے لئے چوڑی دار پانجامہ پہننا اور پہن کر نماز پڑھنا کیسے ہے، آیا نماز

(۱) (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(وسن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب لبس الشهرة: ۵۵۸/۲، دار الحدیث ملتان)

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ ”من تشبه بقوم“ ای من شبہ نفسه بالکفار مثلاً فی اللباس وغیرہ، أو بالمساق أو الفسار، أو بأهل التصوف والصلحاء الأبرار ”فہو مہم“ ای فی الإثم والحیر قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ ”هذا عام فی الخلق والخلق والشعار“ (مرقاۃ المفاتیح: ۸/۵۵، کتاب اللباس، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۴۳۴۷)، رشیدیہ)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثامن فیما یحل للرجل النظر، الخ ۳۲۸/۵، رشیدیہ)

”ویسظر الرجل من محرمہ إلى الرأس والوجه والصدر والساق والعضد إن أمن شهوته“۔ (الدر المختار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی النظر والمس: ۳۶۶، سعید) (و کذا فی مجمع الأنہر شرح ملتقى الأبحر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی النظر ۳۰۰، مکتبہ عفا ریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الحر الرائق ۳۵۵، کتاب الکراہیۃ، فصل فی النظر واللمس، رشیدیہ)

(و کذا فی الہدایۃ ۳۵۹، کتاب الکراہیۃ، باب النظر واللمس، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)



میں اس کی وجہ سے کسی قسم کی کوئی قباحت تو نہیں، اگر بے تو کیا؟ و نیز اس کے استعمال سے کسی قسم کا گناہ تو نہیں اگر ہے تو کس قدر؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے کپڑے سے نماز ہو جاتی ہے، لیکن چونکہ اس سے جسم کی ہیئت معوم ہوتی ہے اس لئے اس سے احتیاط چاہیے، خصوصاً ایسے وقت کہ خاندان کے غیر محرم لوگ بھی اس مکان میں رہتے ہوں، مبادا اس حدیث کی وعید میں داخل ہو جائیں:

”ما لك عن مسلم بن أبي مريم عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أنه قال: ساء كاسيات عاريات مثلات مميلات لا يدحن الحمة ولا يحدن ريحها، وريحها يوجد من مسيرة خمس مائة سنة، اه“۔ مؤطا إمام مالك: ۱۶۱/۲ (۱)۔ فقط والله أعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود سگوبی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیپور۔

الجواب صحیح۔ سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف۔

عورتوں کو نیم آستین کا کرتہ پہننا

سوال [۹۳۲۳]: عورتوں کا یہ فیشن ہو گیا ہے کہ بغیر آستین کے قمیص پہنتی ہیں، بعض نمازی عورتوں نے بھی یہ طریقہ اختیار کر لیا ہے کہ چولی۔ جو بے آستین قمیص کی سبب تنگ اور کوتاہ ہوتی ہے۔ پہن کر سارا جسم کپڑوں سے ڈھانک کر نماز پڑھتی ہیں۔ دریافت یہ ہے کہ ہر وقت یا کبھی کبھی بے آستین قمیص پہننا جائز ہے یا نہیں، اور کیا اس طرح نماز ہو جاتی ہے؟

(۱) (مؤطا الإمام مالک، کتاب الجامع، باب ما یکرہ للنساء لباسہ من الثیاب، ص ۷۰۹، میر

محمد، کراچی)

(و الصحیح لمسلم، کتاب اللباس، باب النساء الکاسیات العاریات ۲/۲۱۷، قدیمی)

”وعلى هذا لا يحل الطر إلى عورة غيره فوق ثوب ملتزق بها يصف حجمها“۔ (رد المحتار،

کتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر والمس: ۳۶۶/۲، سعید)

## الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز میں سارا جسم ڈھانکنا ضروری ہے، صرف چہرہ، دونوں ہاتھ گٹوں تک دونوں قدم کھلے رکھنے کی اجازت ہے، شامی (۱)۔ اگر نیم آستین قمیص سے اوپر اس طرح چادر اوڑھ کر نماز پڑھی جائے کہ سب جسم پوشیدہ رہے تو نماز ہو جائے گی (۲)۔ ہاتھ کا کہنی تک یا اوپر تک اپنے محرم باپ، بھائی وغیرہ کے سامنے کھل جائے تو اس پر پکڑ نہیں لیکن نامحرم سے پردہ مکمل لازم ہے (۳) جیسے چچا زاد بھائی، ماموں زاد بھائی، خالہ زاد بھائی، پھوپھی زاد بھائی، یاد یورو وغیرہ (۴)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۲۰۲۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۲۰۲۰ھ۔

(۱) "وللحررة جميع بدنھا خلا الوجه والكفين والقدمین". (تنویر الأبصار مع الدر المختار، کتاب

الصلوة، باب شروط الصلاة: ۱/۳۰۵، سعید)

"وبدن الحررة عورة إلا وجهها وكفيها وقدميها". (كنز الدقائق مع البحر الرائق:

۱/۳۶۸، رشیدیہ)

(۲) "ويكفي للمرأة درع ضيق ومقنعة". (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب شروط الصلوة،

ص: ۲۱۱، قدیمی)

(۳) "وينظر الرجل من الرجل سوى ما بين سرتة إلى ماتحت ركبته، فائركبته عورة لا السرة

ومن محرمه هي من لا يحل له نكاح أبداً بنسب أو سبب ولو بزنا إلى الرأس والوجه والصدر

والساق والعضد إن أمن شهوته وإلا لا، لا إلى الظهر والبطن وينظر من الأجنبية ولو

كافرة - محتبى - إلى وجهها وكفيها فقط، للضرورة". (الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی

النظر والمس: ۶/۳۶۳، ۳۶۹، سعید)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب الثامن فیما یحل النظر، الخ: ۵/۳۲۸، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الکراہیہ، فصل فی النظر: ۳/۲۰۰، مکتہ غفاریہ کوئٹہ)

(۴) "ومن محرمه هي من لا يحل له نكاحها أبداً بنسب أو سبب". (الدر المختار، کتاب الحظر

والإباحة، فصل فی النظر والمس: ۶/۳۶۷، سعید)

## سینہ بند اور عورت کا موئے زیناف استرے سے لینا

سوال [۹۳۲۲]: باڈی جو عورتیں اپنے پستان پر لگاتی ہیں جائز ہے کہ نہیں؟ موئے زیناف اگر استرے سے لینا چاہے تو لے سکتی ہے کہ نہیں؟ موئے زیناف لینے کی کوئی حد ہے یا کہ نہیں، کچھ ایام ہیں کہ اتنے روز میں لینا ضروری ہے، یا موئے زیناف ساری زندگی نہ لے، جیسا کہ ہمارے ملک میں کچھ قوم ایسی ہیں جو کبھی زیناف لیتی ہی نہیں؟ تو وہ شریعت کے مطابق کس جرم کے مرتکب ہیں، اور شریعت کا کیا حکم ہے؟ مفصل تحریر فرمائیں۔

## الجواب حامداً ومصلیاً:

پستان کی حفاظت کے لئے سینہ بند کا استعمال درست ہے (۱)۔ موئے زیناف اگر عورت استرہ سے بنائے تب بھی گناہ نہیں ہے، مگر افضل یہ ہے کہ صابون وغیرہ سے صفائی کرے (۲)۔ ہر ہفتہ میں صفائی کرنا اہل بات ہے، یہ نہ ہو تو پندرہ روز میں صفائی کر لیں، چالیس روز کے اندر بھی گنجائش ہے، اس کے بعد تک صفائی نہ کرنا مکروہ تحریمی ہے، بالکل ہی صفائی نہ کرنا ظہر ہے اس کے بھی بڑھ کر ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۹/۹۷ھ۔

(۱) "لا بأس بلبس الثياب الحميلة إذا كان لا ينكر عليه فيه" (الحرا الرايق، كتاب الكراهية، فصل في اللبس: ۳۲۹/۸، وشيديه)

(و كذا في خلاصة الفتاوى: ۳۶۸/۴، وشيديه)

(و كذا أيضا في تكملة فتح السليم ۸۷/۴، دارالعلوم كراچی)

(۲) "والسنة في عادة المزاة السن" (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع ۴۰۶/۶، سعيد)

(و كذا في الأشباه والظواهر ۳۸۱/۳، الفس الثالث: الجمع والفرق، احكام الاسی، ادارة القرآن كراچی)

(و أحسن الفتاوى: ۷۸/۸، كتاب الحظر والإباحة، بالوں کے احكام، عنوان: زیناف پس ساف کرنے کے لئے پاؤں کا استعمال، سعید)

(۳) "والسنة تغلبم الأطافير وخلق العانة، الح) في القية يستحب خلق عاتنه و تطيف بدنه بالاعمال في كل اسوع مرة، فإن لم يفعل فمضى خمسة عشر يوما مرة، ولا عذر في تركه وراء أربعين" (مجمع =

## عورتوں کے لئے فیشن کی چیزیں

سوال [۹۳۲۵]۔ عورتوں کے لئے کھڑا جوتا پہننا جائز ہے یا نہیں؟ نیز ذلی سلپر (۱) اونچی ایڑی گرگابی (۲) وغیرہ پہننا کیسا ہے؟ اور مردوں کے لئے بوت جوتہ وغیرہ پہننا جائز ہے یا نہیں؟ اور عورتوں کے لئے بال بنانا کلب وغیرہ، اور بالوں کا خشنی پھول بنانا کیسا ہے؟ نیز عورتوں کو پختہ ہوا دوپٹہ جائز ہے یا نہیں؟ اور ”من تشہ بقوم فهو منهم“ (۳) کا کیا مطلب ہے؟ مع حوالہ تحریر فرما کر ممنون و مشکور فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کے لئے اصل کھلی یہ ہے کہ جو لباس مخصوص ہے مردوں کے ساتھ اس کا عورتوں کو پہننا جائز نہیں اور جو عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے اس کا مردوں کو پہننا جائز نہیں، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسے مردوں اور عورتوں پر لعنت فرمائی ہے (۴)۔ جو لباس کفار یا فساق کا شعار ہے وہ سب چیزیں منع ہیں،

= الأنهر شرح منتهی الأحرار، کتاب الکراہیۃ، فصل فی المتفرقات: ۴، ۲۲۶، عفریہ کوئٹہ

”یسحب حلق عاتنه و تنظیف بدنه بالاعتسال فی کل أسبوع مرة، والأفضل يوم الجمعة، و حار فی کل خمسة عشرة، و کره ترکہ وراء أربعین“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الکراہیۃ، ۴۰۶/۶، سعد)

”و یحلق عاتنه و ینظف بدنه بالاعتسال فی کل أسبوع مرة، فإن لم یفعل ففی کل خمسة عشر يوماً، ولا یعد فی ترکہ وراء الأربعین. فالأسبوع هو الأفضل، والحمسة عشر الأوسط، والأربعون الأبعد، ولا یعد فیما وراء الأربعین، ویستحق الوعيد“. (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر: ۳۵۷/۵، رشیدیہ)

(۱) ”زلیپ (Slipper) ایڑی کا جوتا“۔ زیر پائی، (English to English & Urdu Dictionary, Page: 868, Feroz Sons, Lahore)

(۲) ”رگابی جوتا جو صرف بچے تک ہوتا ہے“۔ (فیروز اللغات، ص ۱۰۹۲، فیروز سر، لاہور)

(۳) (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(۴) ”وعمہ (اس عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما) قال قال السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”لعن اللہ المشہین من الرجال بالساء و المتسہیات من النساء بالرجال“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، =

بعض کی ممانعت زیادہ درجہ کی ہے اور بعض کی کم درجہ کی ہے، ان سب کو ترک کر کے صحابہ کا لباس اختیار کرنا چاہیے (۱):

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أنه لعن المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال بالنساء بأن یبس نسۃ النساء أو یریا سرنہن“. قال لوی فی نروضة والصواب أن التشبه بالرجال للنساء أو عكسه حرام. ”عن أسی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الرجل یبس نسۃ المرأة، والمرأة تلبس لبسة الرجل“.

”عن اس اسی ملیکہ قال: قيل لعائشة رضي الله تعالى عنها إن امرأة تدس سعن الہدی یبسہ بالرجال، فقالت: لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الرجولة من النساء“. وهي مترجمة، یقل: امرأة رجولة إذا تشبهت بالرجل فی الرئی، فأما فی العلم والرأی محمود، مہ أن عائشة رضي الله تعالى عنها كانت رجولة امرأة“. بدل المحمود: ۵/۵۷ (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پنور، ۳/۲/۵۹ھ۔  
الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف۔

مردانہ لباس عورتوں کے لئے

سوال [۹۳۲۶]: عورتوں کے لئے بنیان، شلوار، جاکٹ، قمیص پہننے کا کیا حکم ہے؟

سعید احمد کھیڑہ افغانوی۔

= باب الرجل، ص: ۳۸۰، قدیمی

(۱) ”عہ (ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) قال قال الہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من تشبه بقوم،

فہو منهم“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشہرة: ۵۵۸/۲، دار الحدیث ملتان)

(۲) (بدل المحمود شرح أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لباس النساء: ۵/۵، معہد الحلل

الإسلامی کراچی)

الحواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ مردوں اور کفار یا فساق کا مخصوص شعار نہیں تو جائز ہے، ورنہ ناجائز ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم

بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۱/۸/۵۵ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۱۱/شعبان۔

عورت کے لئے انگیکہ کا استعمال

سوال [۹۳۲]: عورت کے لئے بری سیر (انگیکہ) کا استعمال کیسا ہے، کیا دونوں قسم کی بری سیر لینی

پستان کو پست کرنے اور ابھرنے والے کاظم یوں ہے یا فرق ہے؟ نیز زینت کے لئے سب شک سیندر

وغیرہ استعمال کرنا کیسا ہے؟

(۱) "وعنه (اس عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما) قال قال السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "لعن اللہ

المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال" (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس،

باب الترجل، الفصل الأول، ص: ۳۸۰، قدیمی)

"عنه (اس عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) قال قال السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "من تشبه

بقوم، فهو منهم" (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، ص: ۳-۵، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب لبس الشهرة، ۵۵۸/۲، دار الحديث ملتان)

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ "من تشبه بقوم" أي من تشبه نفسه بالكفار مثلاً فی

الفسق وعبره أو بالفساق أو الفحار، أو باهل التصوف والصلحاء الأبرار "فيهم منهم" أي فی الإثم

والحبر قال لطی رحمہ اللہ تعالیٰ هذا عام فی الحلق والحلق والشعار" (مرقة المفاتيح ۱/۱۵۵،

کتاب اللباس، الفصل الثاني، (رقم الحديث: ۴۳۴۷)، رشیدیہ)

(سنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۵۵۸/۲، دار الحديث ملتان)

"لا بأس بلبس الثياب الحميلة إذا كان لا يكره عليه فيه" (الحوار الراق، کتاب الکراهية،

فصل فی اللبس: ۳۴۹/۸، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو چیز کفار اور فساق کا شعار ہو اس کا استعمال ممنوع ہے (۱)، پھر کفار کا مذہبی شعار کی ممانعت بہت شدید ہے (۲)۔ جو چیز مردوں کا شعار ہے اس کا استعمال عورتوں کو ممنوع ہے (۳)۔ ایسا لباس جو بدن کی ہیئت کو ظاہر نہ نمایاں کرتا ہو وہ بھی ان کے حق میں ممنوع ہے (۴)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

چوڑیاں پہننا

سوال [۹۳۲۸]: چوڑیاں پہننا کیسا ہے؟

- (۱) (تقدم تحریجہ تحت عنوان: ”مردانہ لباس عورتوں کے لئے“۔)
- (۲) کفار کے مذہبی شعار کو اپنانے کو بعض صورتوں میں فقہائے کرام نے کفر تک قرار دیا ہے:
- ”رجل اشتری يوم النيروز شيئاً لم يكن يشتريه قبل ذلك، إن أراد به تعظيم النيروز كما يعظمه المشركون، كفر“ (مجموعۃ الفتاویٰ علی هامش خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الکراہیۃ ۳۴۰/۴، رشیدیہ)
- (و کذا فی شرح الفقہ الاکبر للملا علی القاری، فصل فی الکفر صریحاً و کثایۃ، ص: ۱۸۶، قدیمی)
- (و کذا فی البراریۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب ألفاظ تكون إسلاماً أو کفرأ أو خطأ، السادس فی التشبیہ: ۳۳۴/۶، رشیدیہ)
- (۳) ”عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: لعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المتشبهين من الرجال بالنساء، والمتشبهات من النساء بالرجال“ (صحيح البخارى، کتاب اللباس، باب المتشبهين، ۸۷۴/۲، قدیمی)
- (و کذا فی مشکوٰۃ المصابيح، کتاب اللباس، باب الترجل، ص: ۳۸۰، قدیمی)
- (و کذا فی الجامع الصغير مع فيض القدير ۴۹۹۴/۱۰، (رقم الحديث: ۷۲۶۵)، مکتبہ برار مصطفى الباز ریاض)
- (۴) قال العلامة الشامي بعد نقل أقوال الفقهاء ”وعلى هذا لا يحل النظر إلى عورة غيره فوق ثوب ملتزق بها يصف حجمها: فيحمل مامر على ما إذا لم يصف حجمها“ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر والمس: ۳۶۶/۶، سعید)

الجواب حامداً ومصلحاً:

جائز ہے (صرف عورتوں کے لئے مردوں کو منع ہے (۱)۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

آوازدار چوڑی پہننا

سوال [۹۳۲۹]: رسالہ ”مولوی“ میں تحریر تھا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

(۱) ”وعن ثوبان رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا سافر كان آخر عهده بإسنان من أهله فاطمة، وأول من يدخل عليها فاطمة، فقدم من عزاء، وقد علفت مسحاً أو ستراً على بابها، وحلت الحسن والحسين قُلبين من فصة، فقدم فلم يدخل، فظنت أن مامعه أن يدخل ما رأي، فهتكت الستر، وفكت القُلبين عن الصيين، وقعطته مهماً، فانطلقا إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكيان، فأخذه مهماً فقال: ”يا ثوبان! اذهب بهذا إلى فلان، إن هؤلاء أهلي أكره أن ياكلوا طياتهم في حياتهم الدنيا، يا ثوبان! اشتر لفاطمة قلادة من عصب، وسوارين من عاج“ (مشكوة المصابيح، كتاب اللباس، باب الترحل، الفصل الثاني، ص: ۳۸۳، قديمي)

قال الملا علي القاري رحمه الله تعالى ”(قُلبين) بضم القاف: أي سوارين (معه أن يدخل) أي بيت فاطمة لما رأي بنور السورة وظهور المكاشفة تستر بابها، وتغير حناياها بالباس أولادها ما لا يحوز لهما من اللبس ولعل القُلبين كانا في يدي فاطمة رضي الله تعالى عنها، وألبستهما الحسن علي ظن أنه يحوز لهما لسهما، فلما عاقبها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهجرتها، وعاقبها علي ماصدر منها في صورة عصيانها، وكفرها بالصدقة عنها وعن أولادها، يحبرها بشراء القلادة والسوارين لتلبسهما احترازاً من التشبه بالرجال“ (مرقاة المفاتيح، كتاب اللباس، باب الترحل، الفصل الثاني: ۲۳۷/۸، ۲۳۹، رشيدية)

”يحوز للنساء لبس أنواع الحللي كلها من الذهب والفصة، والحاتم والحنفه والسوار والحاحل والطوق والعقد والتعاويد والقلائد وغيرها“ (اعلاء السنن، كتاب الحظر والإباحة، باب حرمة الذهب على الرجال، ۲۹۳/۱۷، إدارة القرآن كراچی)

”بحرم أيضاً تشبه الرجال بالنساء في اللباس والريّة، كالأساور والعقود (الأطواق) والأقراط“

(الفقه الإسلامي وأدلته، كتاب الحظر والإباحة، تاسعاً: الترحل والتخشع، ۲۶۸۳، رشيدية)



کہ۔ عورتوں کو چوڑی پہننا چاہیے اور مہندی لگانا چاہیے، اس کی آواز سے برکت ہوتی ہے۔ کہاں تک درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورتوں کے لئے مہندی لگانے کا حکم احادیث میں موجود ہے، کذا فی المشکوہ، باب الترجل، ص: ۳۸۳ (۱)۔ مگر آوازدار چوڑی کے متعلق روایت مسئلہ میں نے نہیں دیکھی، آواز والا جلاجل اور جرس کی ممانعت حدیث میں صراحتہ آئی ہے:

”عس اس الزیر أن مولاة لهم ذهبت نائنة الرير إلى عمر اس الحطاب رضى الله تعالى عنه وفي رحبها حراس، فقطعها عمر، وقال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”مع كل جرس شيطان“. رواه أبو داود“ (۲)۔

”وعس بئانة مولاة عبدالرحمن ابن حنار الأنصاري كانت عند عائشة رضى الله تعالى عنها إذا دحست عليها بجارية وعليها جلاجل يصوتن، فقالت: لا تدخلنها على إلا أن تقصع جلاجلها، سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”لا تدخل الملائكة بيتاً فيه جرس“. رواه أبو داود“۔ مشکوة شريف، باب النعال، ص: ۳۷۹ (۳)۔

( ) ”عن عائشة رضى الله تعالى عنه أن هدا بست عتبة قالت يابى الله! يايعنى، فقال ”لا أباعك حتى تغيرى كفيك، فكانهما كفا سبع“. رواه أبو داود“۔

”وعنها رضى الله تعالى عنها قالت ”أومت امرأة من وراء ستر، بيدها كتاب إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقبض النسي صلى الله تعالى عليه وسلم يده، فقال: ”ما أدري أيد رجل أم يد امرأة“ قالت بل يد امرأة، قال ”لو كنت امرأة، لغيرت أظفارك“ يعنى بالحاء“ رواه أبو داود والسنانى“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الثانی، ص ۳۸۳، قدیمی)

(۲) (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، باب الخاتم، الفصل الثانی، ص ۳۷۹، قدیمی)

(۳) (مشکوۃ المصابیح، المصدر السابق)



## الفصل الخامس فی الثیاب المحرمة و غیرها

(نا جائز لباس کا بیان)

### مرد کے لئے محمل کا استعمال

سوال [۹۳۳۰]: محمل کا استعمال مرد کے لئے درست ہے یا نہیں، کیونکہ وہ ریشم تو ہوتا نہیں، مثلاً

محمل کی ٹوپی عام طور پر استعمال کرتے ہیں۔ اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جوریشم نہ ہو، اس کا استعمال مرد کے لئے جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۹/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۹/۹۲ھ۔

### ریشم کا کپڑا اور کپڑا

سوال [۹۳۳۱]: ”دود القز“ کی تعریف فقہاء نے کیا فرمائی ہے؟ مفصل تحریر فرمائیں۔ دود القز

کی تعریف میری نظر سے عبارت ذیل میں مذکور ہے:

(۱) ”فبان الإسلام لم يقصره على نوع دون نوع، ولم يقرر للإنسان نوعاً خاصاً أو هيئة خاصة

من اللباس، ولا أسلوباً خاصاً للمعيشة، وإنما وضع مجموعة من المبادئ“۔ (تكملة فتح الملهم، كتاب

اللباس والزينة: ۸۷/۳، دارالعلوم کراتشی)

”لا بأس بلبس الثياب الحميلة إذا كان لا ينكر عليه فيه“۔ (البحر الرائق، كتاب الكراهية،

فصل فی اللبس: ۳۴۹/۸، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الکراهیة: ۱۹۱/۳، مکتبہ غفاریہ کرئہ)

”دودالقر کے انڈے سا بودانہ (۱) کے مانند ہوتے ہیں، پہلے ان بیضوں کو تقریباً پانچ ماہ تک گھر میں رکھا جاتا ہے، جب ایک موسم آتا ہے تو اس وقت ایک خاص قسم کے برگ (۲) میں رکھا جاتا ہے حفاظت سے، چند روز بعد اس میں سے کیڑے پیدا ہوتے ہیں اور آہستہ آہستہ بڑھنے لگتے ہیں اور پتی کھاتے ہیں۔ جب ان کا بڑھنا ختم ہو جاتا ہے تو شہادت کی انگلی کے مانند بن جاتے ہیں، اس کے بعد نقل مکان کرتے ہیں۔ ان کو کیے کے خشک پتے میں رکھ دیتے ہیں۔ اس کے بعد کیڑے کے چاروں طرف ایک سوت پنڈا رہتا ہے، چند روز میں وہ سوت ایک قسم کا گالہ (۳) سا بن جاتا ہے۔ اور وہ کیڑا آہستہ آہستہ گھٹنا بڑھتا رہتا ہے اور اندر رہ جاتا ہے تو وہ کیڑا اسی گالہ کو کاٹ کر نکل جاتا ہے، مانند شہد کی مکھی کے، اور سوت کا سوت رہ جاتا ہے تو پھر اس سے کیڑا تیار ہوتا ہے، اس کو ریشمی کیڑا کہا جاتا ہے یا نہیں۔“

اس کیڑے کا استعمال جائز ہے یا نہیں، اس سے نماز صحیح ہوتی ہے یا نہیں؟ اور کیڑے کی تعریف جو میں نے کی، فقہاء کی تعریف کے مطابق ہے یا نہیں، کیونکہ کہ آسام کے بعض علماء اس کیڑے کو دیکھتے ہوئے اس کیڑے کو مردوں کے لئے جائز کہتے ہیں؟

عبدالمبین کچھاڑی، صوبہ آسام۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ام دود لقر، فیقال لہا: السودة الہدیة، وہی من اعمح المحبوبات، وحدث انه

(۱) ”سا بودانہ: سا گودانہ“ (فیروز اللغات، ص: ۷۶۰، فیروز سنز، لاہور)

”سا بودانہ سا گودانہ، ایک قسم کی خوراک“۔ (نور اللغات: ۲۶۶/۳، سنگ میل پبلی کیشنز لاہور)

(۲) ”برگ: پتا، ورق، پات“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۹۶، فیروز سنز، لاہور)

”برگ پتہ، توشہ سامان“۔ (نور اللغات: ۵۸۵/۱، سنگ میل پبلی کیشنز لاہور)

(۳) ”گالہ دھنی ہوئی رولی کا چھوٹا سا گچھا، برف کی مانند سفید چیز“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۰۷۸، فیروز

سنز، لاہور)

یکون أولاً بزرراً فی قدر حب التبن، ثم یخرج الدود عنه فی فصل الربیع، ویكون عند الخروج أصغر من الدر و فی یومہ. ویخرج من الأماكن الدفئة من غیر حضن إذا کان مصروراً مجعولاً فی حق، وربما تأخر خروجہ، فتصره الساء وتعمله تحت ثديهن. وإذا خرج أصعم ورق التوت الأبيض، ولا یران یکبر ویعظم إلى أن یصیر فی قدر الأصبع. ویثقل من السواد إلى البیاض أولاً فأولاً، وذلك فی مدة ستین يوماً علی الأكثر، ثم يأخذ فی النسخ علی نفسه بما یخرجه من فیہ إلی أن یفقد ما فی حوفه منہ وبیکمل علیہ ما یشیه إلی أن یصیر کهيئة الحورة، ویبقى فیہ محوساً قریباً من عشرة أيام، ثم ینقب عن نفسه تلك الحورة، فیخرج منها فراش بیض، له جناحان لا یسکمان من الاضطراب.

وعند خروجہ یهیج إلى السفاد، فیلصق الذکر دسہ بدس الأشی ویلحمان مدة، ثم یفترقان وتبزر الأشی البرر الذی تقدم ذکره علی خرق بیض تفرش له قصداً إلى أن یفقد ما فیہا منہ. ثم یموتان هذا إن أريد منها البزر، وإن أريد الحریر، ترک فی الشمس بعد فراعہ من السح بعشرة أيام يوماً أو بعض یوم، فیموت. وفيه من أسرار الطبيعة أنه یهلك من صوت الرعد وصرر الصست والهاون ومن شم الحل والدحان ومن الحائض والحسب، ویخشى علیہ من الفار والعصفور واسمل والوزع وكثرة الحر والبرد، اه. حیوة الحیوان، ص: ۳۴۱ (۱)۔

وقریب منه ما فی عجائب المخلوقات: ۳۱۸/۲ (۲)۔

خالص اصلی ریشم پہننا مرد کو ناجائز ہے، مگر چار انگشت کی مقدار جائز ہے اور جس کا بانا ریشم ہے (۳) اور

(۱) (حیوة الحیوان، باب الدال المهملة: ۴۷۵/۱، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۲) ”دودة القز: دویة إذا شبع من الرعی، طلبت مواضعها فی الأشجار والشوک ومضت، الخ.“

(عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات، للقروینی رحمہ اللہ تعالیٰ، النوع السابع من الحیوان الهوام والحشرات، ص: ۲۶۵، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۳) ”بانائنا کے خلاف، وہ تاریخے جولہ ہے کپڑے کی عرض میں بنتے ہیں۔“ (نور اللغات، ص ۵۱۵، سنگ میل لاہور)

تانا سوت وغیرہ کچھ اور ہے (۱)، وہ بھی خالص ریشم کے حکم میں ہے اور عورت کو بجز نر ہے۔

”ویحل للنساء لبس الحریر، ولا یحل للرجال إلا قدر أربع أصابع كالعلم. ولا بأس بلبس ما سواه إبریسہ ولحمته غیرہ وعکسہ لایلبس إلا فی الحرب، ویکرہ لبس حائضہ خلافاً لهما“. المنتقى: ۵۲۲/۲ (۲)۔

مرد کو ریشمی کپڑا پہننا جس طرح ناجائز ہے، اس کو پھین کر نماز بھی مکروہ ہے:

”والثوب الحریر والمغصوب وأرض الغیر تصح فیہا الصلوۃ مع الکراهۃ: أى منحریمۃ، ذکرہ السید. وفی السراح والقہمسای: تکرہ فی الثوب الحریر والثوب المغصوب وإن صحت، وبصواب إلی اللہ تعالیٰ، ھ“. مراقی الفلاح وطحطاوی (۳)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نپور، ۵/۱/۵۹ھ۔  
الجواب صحیح: سعید احمد غفرہ، ۶/محرم/۵۶ھ، صحیح: عبداللطیف، ۶/محرم الحرام/۵۹ھ۔

(۱) ”تانا سوت کے دھاگے جو کپڑا بننے میں لہائی کی طرف ہوں“۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۳۹، فیروز سنر لاہور)

(۲) (الدرالمنتقى فی شرح الملتقى علی مجمع الأنهر، کتاب اللباس: ۱۹۴، غفاریہ)

”ویحل للنساء لبس الحریر، ولا یحل للرجال إلا قدر أربع أصابع كالعلم ولا بأس بلبس ما سواه إبریسہ ولحمته غیرہ وعکسہ لایلبس إلا فی الحرب، ویکرہ لبس حائضہ، خلافاً لهما“ (مجمع الأنهر، المصدر السابق)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب اللباس، فصل فی اللبس: ۳۴۷/۸، رشیدیہ)

(۳) (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب شروط الصلوۃ وأركانها، ص ۲۱۱، قدیمی)

”والرابع ستر عورتہ: أى ولو بما لایحل لبسہ کثوب حریر، وإن أثم بلا عذر، كالصلوۃ فی الأرض المغصوبۃ“ (رد المحتار، کتاب الصلوۃ، مطلب فی ستر العورة: ۴۰۴، سعید)

”أطلق فیما یستر بہ ما یباح لبسہ وما لا یباح، فلو سترها بثوب حریر وصلی، صحت وأثم، كالصلوۃ فی الأرض المغصوبۃ، ولو لم یجد یصلی فیہ لا عریاناً“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلوۃ، باب شروط الصلوۃ: ۳۶۷/۱، رشیدیہ)

## ریشمی جبہ

سوال [۹۳۳۲]: ایک صاحب نے امام صاحب کو جبہ لیڈی منٹن بنا کر پیش کیا (۱)، جس پر کچھ گوٹہ کا کام بھی ہوا ہے (۲) گلے کی پٹی پر بظاہر لیڈی منٹن کا ریشمی کپڑا بولا جاتا ہے، لیکن میں سمجھتا ہوں کہ یہ حقیقتاً ریشم نہیں ہے۔ ایسی شکل میں اس کے استعمال میں کچھ حرج تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ریشمی لباس تو مرد کو جائز نہیں (۳)، ریشمی نہ ہو تو درست ہے (۴) بشرطیکہ وہ کفار یا فسق کا شعار نہ

ہو (۵)۔ فقط وابتداءً علم

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲۱، ۹۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲۲، ۹۲ھ۔

(۱) ”منٹن چغہ“۔ (English to English Dictionary, Page 510, Feroz Sonz Lahore)

(۲) ”گوٹہ کنری، چاندی یا سونے کے تاروں کا بختہ، پتلی لیس“۔ (فیروز اللغات، ص ۱۱۲، فیروز سنز لاہور)

(۳) ”عن عمر، وأنس، وابن الزبير، وأبي أمامة رضي الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”من لبس الحرير في الدنيا، لم يلبسه في الآخرة“ متفق عليه“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الأول، ص: ۳۷۳، قدیمی)

”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”إِذَا لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا مَنْ لَا حِلَاقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ“ (مشکوۃ المصابیح، المصدر السابق)

”يُحِبُّ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ لِبْسَ الْحَرِيرِ - وَهُوَ مَا كَانَتْ لِحْمَتُهُ حَرِيرًا وَسَدَاهُ حَرِيرًا - حَرَامٌ عَلَى الرِّجَالِ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ عَدَا بَنِي حَبِيقَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى: لَا يَكْرَهُ فِي حَالَةِ الْحَرْبِ، وَيَكْرَهُ فِي غَيْرِ حَالَةِ الْحَرْبِ“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب التاسع فی اللبس ما یکرہ من ذلک وما لا یکرہ: ۳۳۱/۵، رشیدیہ)

”یکرہ لبس الحریر للذکور، صغیراً کان أو کبیراً“ (الفتاویٰ السراجیہ، باب فی اللبس، ص ۷۵، سعید)

(۴) ”لا بأس بلبس الثياب الحميلة إذا كان لا ينكر عليه فيه“ (البحر الرائق، کتاب الکراہیہ، فصل فی اللبس: ۳۳۹/۸، رشیدیہ)

(۵) ”وعنه (ابن عمر رضي الله تعالى عنهما) قال. قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم . ”من تشبه =

## ریشمی رومال و ازار بند

سوان [۹۳۳۳]: ریشمی رومال اور ازار بند مردوں کو استعمال کرنا درست ہے یا نا درست؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ازار بند خالص ریشمی اور جس کا بانا ریشمی ہو، مرد کو ناجائز ہے (۱)، البتہ اگر تانا، ریشمی ہو (۲) اور بان سوت وغیرہ کچھ اور ہو تو جائز ہے، نفس رومال جائز ہے، اگر تکبر کی وجہ سے ہو تو ناجائز ہے اور قیمتی ہونے تکبر کی علامت ہے:

”سبس الحریر الحائض حرام علی الرجل إلا لدفع النقص أو حكمة، كما فی الحداد من عایة البیان“۔ کذا فی واقعات المفتین (۳)۔

”یکره ما لحمته حریر و سداہ غیر ذلک، لا بأس بلبس الحریر للرجل فی حالة الحرب، لا بأس بلبس ما سداہ حریر ولحمته غیر ذلک“۔ فتاویٰ سراجیہ (۴)۔

”وقد فی المحيط. و کذا تكة الحریر و لسته و هو ثقب لا یحل للرجل؛ لأنه استعصام تام“۔ زینعی (۵)۔

= بقوم، فهو مهم“ (أبو داؤد کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة ۵۵۸/۲، دار لحدیث)

(ومشکوة لمصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

قال علی القاری: ”أی من شبه بالكفار مثلاً فی اللباس و عبره أو بالفساق أو الفحار، أو باهل التصوف الصلحاء الابرار“ فهو مهم“۔ ای فی الإثم أو الخیر عند الله تعالیٰ (مراقبة المصابیح،

کتاب اللباس، الفصل الثانی: ۱۵۵/۸، (رقم الحدیث: ۴۳۴۷)، رشیدیہ)

(۱) ”بنا تانا کے ضد، وہ تانا جسے جو ا ہے کپڑے کی عرض میں بنتے ہیں“۔ (سور اللغات، ص: ۵۱۵، سنگ میل پبلی کیشنز لاہور)

(۲) ”تانا سوت کے دھاگے جو کپڑا بننے میں لمبائی کی طرف ہوں“۔ (فیروز اللغات، ص ۳۳۹، فیروز سنر لاہور)

(۳) لم أحد

(۴) (الفتاویٰ السراجیہ، کتاب الاستحسان، باب اللبس، ص: ۷۵، سعید)

(۵) (تیین الحقائق کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس: ۳۲/۷، دار الکتب العلمیۃ بیروت) =



”لا یکرہ ۛ خرقة لوضوء أو مخاط أو عرق لو لحاجة، ولو للتکبر تکره“۔ قال الشامی:  
 ”وخرقة المقومة ذیل الکبر، نزاریة ۛ به علم أنه لا یصح أن یراد بخرقة ما یشمل الحریر،  
 اه“۔ الشامی (۱)۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا ہر ریشم کیڑے سے بنتا ہے

سوال [۹۳۳۲]: ریشم یا ریشمی کیڑا صرف کیڑے سے بنتا ہے یا اور چیز سے بھی ریشم تیار ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ریشم اصلی تو وہی ہے جو کیڑے سے بنتا ہے، لیکن نقلی ریشم بھی ولایت سے آتا ہے جو کسی اور چیز سے

بنتا ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۹/۵۹ھ۔

الجواب صحیح۔ سعید احمد غفرلہ، صحیح عبدالمطیف۔

= (و کذا فی ۱) ی العالمکیریة، کتاب الکراہیة، الباب التاسع فی اللبس، ص ۳۳۱، ۵ (رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراہیة، فصل فی اللبس ۳۳۸/۸، رشیدیہ)

(۱) (رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، قیل فصل فی النظر: ۶/۶۶۳، سعید)

”ولا بأس بخرقة الوضوء والمخاط. وفي الجامع الصغير: يكره الخرقه التي تحمل ليمسح

بها العرق لأنها بدعة محدثة، والصحيح أنه لا يكره. وحاصله أن من فعل شيئاً من ذلك تکرراً، فهو

مکروه، ومن فعل ذلك لحاجة وضرورة، لم يکره“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الکراہیة، الباب

التاسع فی اللبس: ۵/۳۳۳، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراہیة، قیل فصل فی النظر: ۸/۳۵۰، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الکراہیة، فصل فی اللبس. ۷/۳۷، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۲) قال الدمیری ”أما دود القز، فيقال لها. الدودة الهدية، وهي من أعجب المخلوقات، وذلك أنه

يكون أولاً سرراً هذا إن أريد منها البز، وإن أريد الحرير، ترك في الشمس بعد فراعته من

السح بعشرة أيام“ (حیوة الحیوان، باب الدال المهملة: ۱/۴۷۵، دار الکتب العلمیة بیروت) =

## ٹیرلین کا استعمال

سوال [۹۳۳۵]: آج کل لوگ عام طریقے سے ٹیرلین اور ٹیری کوٹ (کپڑے) کا کرتا قمیص اور شیروانی وغیرہ لباس پہنتے ہیں۔ کیا شرعی اعتبار سے اس کے استعمال میں کوئی قباحت ہے، اور اس قسم کا لباس کو پہن کر نماز پڑھنے یا پڑھانے میں کوئی حرج تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ ناپاک نہیں اور اس میں ستر پورا ہے، نیز وہ کفار یا فساق کا شعار نہیں تو اس کا استعمال درست ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

## نائیلون کا استعمال

سوال [۹۳۳۶]: نائیلون کا کپڑا جائز ہے یا نہیں، کیونکہ عام طور پر مشہور ہے کہ اس میں سور کی چربی ڈالی جاتی ہے؟

محمد ارشد کاندھلہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مجھے تحقیق نہیں، اگر سور کی چربی ڈالی جاتی ہے تو ناپاک ہے، استعمال درست نہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

= (و کذا فی عجائب المخلوقات، النوع السابع من الحيوان: الهوام، ص: ۲۶۵، مصطفى البابی الحلبي مصر)  
(۱) "فإن الإسلام لم يقصره على نوع دون نوع، ولم يقرر للإنسان نوعاً خاصاً أو هيئة خاصة من اللباس ولا أسلوباً خاصاً للمعيشة، وإنما وضع مجموعة من المبادئ". (تكملة فتح الملهم، كتاب اللباس والزينة: ۸۷/۴، دار العلوم کراتشی)

"لا بأس بلبس الثياب الحميلة إذا كان لا يكر عليه فيه". (الحر الرائق، كتاب الكراهية،

فصل في اللبس: ۳۴۹/۸، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الکراهیة: ۱۹۱/۴، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۲) "(حلا حلد خزیر، فلا یطهر، الح)۔" (الح)۔ "لأنه نحس العين، بمعنى أن داته بجميع أجزائه بحسة حياً۔"

مرد کے لئے کون کون سے رنگ ناجائز ہیں

سوال [۹۳۳۷]: مرد کے لئے کون کون سے رنگ ناجائز ہیں؟

مولوی محمد اقبال۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وكره لبس المعصفر والمزعفر الأحمر والأصفر للرجال، ولأناس بمئات الألوان“

تویر: ۳۵۱/۵ (۱)۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۱۳/۲/۶۲ھ۔

☆ .. ☆ .. ☆ .. ☆ .. ☆

= ومیتاً (رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الطہارۃ، مطلب فی احکام الدباعۃ ۱۰۴، سعید)  
(وکذا فی الہدایۃ، کتاب الطہارۃ، باب الماء الذی یحوز بہ الوضوء ۱۰۴، مکتبہ شرکت علمیہ)  
(۱) (تویر الأبصار علی هامش رد المحتار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی اللبس ۶۰، ۳۵۸، سعید)  
”یکره للرجال أن یلبسوا الثوب المصوغ بالعصفر أو الورس أو الرعفران“ (البحر الرائق،  
کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس: ۳۳۹/۸، رشیدیہ)  
(وکذا فی مجمع الأنهر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس ۱۹۱، عفار یہ کوئٹہ)

## الفصل السادس فی أشياء الزينة

(زیب وزینت کی اشیاء کا بیان)

عورتوں کے لئے لپ اسٹک لگانا کیسا ہے؟

سوال [۹۳۳۸]: عورتوں کو لپ اسٹک لگانا جائز ہے یا نہیں؟ کیا ایک شادی شدہ عورت اپنے شوہر کے حکم کے باعث لپ اسٹک استعمال کر کے موٹر کار میں بیٹھ کر یا پیدل کسی کام سے یا یونہی تفریحاً جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو چیزیں کفار یا فساق کا شعار ہیں ان کو استعمال کرنا درست نہیں، اسی طرح جو چیزیں مردوں کا شعار ہیں ان کو استعمال کرنا عورتوں کو درست نہیں (۱)۔ مسئلہ چیزوں میں اگر کوئی چیز نجس ہو تب بھی استعمال ممنوع ہوگا۔ اگر کوئی ایسی چیز ہو جس کی وجہ سے فرض وضو غسل میں کوتاہی رہتی ہو یعنی پانی پہونچنے سے مانع ہو تو فریضہ طہارت ناتمام رہے گا (۲)۔ جو چیزیں عرفاً شادی شدہ کا شعار ہے اس کو غیر شادی شدہ استعمال کرے تو اس میں ایک طرح کی تلبیس ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "من تشبه

بقوم، فهو منهم". (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی: ۳۷۵/۲، قدیمی)

(۲) قال الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: "ویجب ای یفرض غسل کل ما یمکن من البدن بلا حرج مرۃ

ولا یمسح ما علی ظفر صاغ ولا طعام بین أسانہ أو فی سنہ المجوف، بہ یفتی. وقیل: إن صلباً

منع، وهو الأصح". (الدرا المختار: ۱۵۲/۱، ۱۵۳، بحث الغسل، سعید)

## لڑکوں کے لئے کریم پاؤڈر کا استعمال

سوال [۹۳۳۹]: چند لڑکے کریم پاؤڈر لگاتے ہیں، کیا مردوں کو لگانا جائز ہے؟ ظاہر ہے جب دن کو لگاتے ہیں تو زینت ہی مقصود ہوتی ہے۔

نذیر احمد مظفر نگری، معلم دارالعلوم دیوبند۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو چیزیں عورتوں کا شعار ہوں مردوں کو اس کے استعمال کی اجازت نہیں ہے (۱)۔ اسی طرح جو چیز کفار یا فساق کا شعار ہو اس کے بھی استعمال کی اجازت نہیں (۲)۔ اسی قاعدہ پر اپنے سوال کو جانچ کر جواب نکالیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۹۴ھ۔

## لبوں پر سرخی

سوال [۹۳۴۰]: عورتوں میں رواج ہے کہ ہونٹوں پر سرخی لگاتی ہیں۔ کیا یہ مناسب ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل خوبصورتی کو فنا کر کے مصنوعی خوبصورتی کو اس کی جگہ پیدا کرنا جو کہ عقل و دانش اور ذوقِ سیم کے

(۱) "عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال "لعن السی صلی الله تعالى علیه وسلم المتشبهین من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال" (صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب المتشبهین بالنساء: ۸۷۴/۲، قدیمی)

(ومشکوة المصابیح، کتاب اللباس، باب الترجل، ص: ۳۸۰، قدیمی)

(۲) "عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم: "من تشبه بقوم، فهو منهم" (سنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة، ۵۵۸، ۲، دار الحديث)

(والجامع الصغير مع فیض القدير ۵۷۳۳/۱۱، رقم الحديث ۸۵۹۳)، مکتبہ برار مصطفی

بھی خلاف ہے (۱)، اگر اس میں کوئی ناپاک چیز ہو جیسے عامۃً اسپرٹ ہوتی ہے تو ہونٹوں اور چہرے کی ناپاک کی کا بھی حکم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۵/۸۹ھ۔

### بالوں ہونٹوں پر سرخی

سوال [۹۳۴۱]: کیا عورتیں بنے ہوئے لمبے بالوں، ہونٹوں پر سرخی اور آنکھوں کے پلکوں پر رنگ کر کے نماز پڑھ سکتی ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ سرخی ایسی ہے جس نے بالوں اور ہونٹوں کو ڈھانک لیا اور طہارت میں پانی وہاں نہیں پہنچتا تو طہارت ناممکن رہے گی اور نماز نہیں ہوگی (۳)۔ اگر کسی دوسرے بنے ہوئے بالوں میں لگائیں تو اس سے

(۱) عورت کے لئے نفس تزئین اختیار کرنا گھر کے اندر شوہر کی اجازت سے جائز ہے:

”وأما التعمير ونحوه فيجوز باذن الزوج وفي داخل البيت، ويحرم بغير إذن الزوج وخارج المنزل.“ (الفقه الإسلامي وأدلته، كتاب الحظر والإباحة، تاسعاً: الترجل والتخث: ۲/۲۸۳، رشیدیہ)

(۲) آج کل عموماً اسپرٹ چونکہ پاک اشیاء سے بنائی جاتی ہے، لہذا اسپرٹ مکررات میں استعمال کرنا مباح ہے، اور اس کی حرمت کا فتویٰ نہیں دیا جائے گا۔

”وإن معظم الكوحل التي تستعمل اليوم في الأدوية والعمور وغيرها لاتتخذ من العنب أو التمر، إنما تتخذ من الحبوب أو القشور أو البترول وغيره، كما ذكرنا في باب بيع الخمر كتاب البيوع، وحينئذ هناك فسخة في الأحذ بقول أبي حنيفة عند عموم البلوى. والله سبحانه اعلم.“ (تكملة فتح الملهم، كتاب الأشربة، حكم الكوحل المسكرة: ۳/۶۰۸، دارالعلوم کراچی)

(۳) ”ويجب: أي يفرض غسل كل ما يمكن من البدن بلا حرج مرة، كأذن وسرة وشارب، حاجب ولا يمنع الطهارة ونيم: أي خصر ذباب وبرغوث لم يصل الماء تحته وحناء ولو جرمه، به

يفتى.“ (الدرا المختار: ۱/۱۵۲، ۱۵۳، مطلب: أبحاث الغسل، سعيد) =

طہارت ناممکن نہیں رہے گی، لیکن دوسرے بال اپنے بالوں میں اس طرح لگانا تا کہ اصلی بال معلوم ہوں درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۰ھ۔

☆...☆.....☆...☆.....☆

## الفصل السابع فی المتفرقات

علماء کی مستورات کا فیشن حجت شرعیہ نہیں؟

سوال [۹۳۴۲]: کتاب ”دوزخ کا کھٹکا“ میں لکھا ہے کہ پاؤ ڈر، سرخی، مانگ جوڑا باندھنا، جدید طرز کا کالا برقعہ، ان کا استعمال عورتوں کو ممنوع ہے، مگر آج کی جدید عورت اعتراض کرتی ہے کہ یہ سب فیشن علماء کے یہاں بھی موجود ہیں، پس علماء کی عورتوں کا یہ فعل حجت ہے۔ ایسے ہی مردوں کو کوٹ پتلون، ٹخنوں کے نیچے کپڑا لٹکانا، ان کا استعمال ”من تشبه بقوم فهو منهم“ (۱) میں داخل ہے یا نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مردوں کو ٹخنوں کے نیچے پا جامہ یا لنگی مکروہ تحریمی ہے، حدیث شریف میں اس پر وعید آئی ہے (۲)۔ لباس کے متعلق ضابطہ یہ ہے کہ جو لباس سنت سے ثابت ہے وہ یقیناً اعلیٰ اور افضل ہے (۳) اور جو لباس ممنوع

(۱) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”إنما یلبس الحریر فی الدنیا من لا ینزل عنہ فی الآخرة“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الأول، ص ۳۷۳، قدیمی)

(۲) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”ما أسهل من الکعبین من الإزار فی النار“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الأول، ص ۳۷۳، قدیمی)  
(وسنن ابن ماجہ، کتاب اللباس، باب موضع الإزار، ص: ۲۵۵، قدیمی)

قال السووی ”فما نزل عن الکعبین، فهو ممنوع، فإن کان للخیلاء، فهو ممنوع مع تحريم“  
(شرح النووی علی الصحیح لمسلم: ۱۹۵/۲، قدیمی)

(وکنذا فی مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس: ۱۲۹/۸، رشیدیہ)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (سورة الأحزاب: ۲۱)



ہے، مثلاً مرد کے لئے ریشمی لباس (۱)، یا عورتوں کے لئے ایسا لباس جس سے جسم نظر آئے اس کی اجازت نہیں (۲)۔ اس کے علاوہ جو لباس کفار یا فساق کا شعار ہو، اس کا اختیار کرنا درست نہیں (۳)۔

علماء کی مستورات اگر ناجائز لباس اختیار کریں اور علماء ان کو منع کریں مگر وہ نہ مانیں، سرکشی اور بغاوت کر کے ناجائز لباس اختیار کریں تو اس کی وجہ سے علماء پر کوئی الزام نہیں (۴)۔ اگر علماء ان کو ناجائز لباس کی

”و عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم - ”من تمسك بسنتي عند فساد أمتي، فله أجر مائة شهيد“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الثانی، ص: ۳۰، قدیمی)

(۱) ”فی فتاویٰ قاضی خان لبس الحریر المصمت حرام فی الحرب وغیره، کما یکره لباس الصبیان الذکور ایضاً، ویكون الإثم علی من ألبسهم. وقال أبو یوسف ومحمد رحمهما الله تعالى لا یأس بدیس الحریر فی الحرب“، (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس: ۸/۱۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع فی اللبس، ۵/۳۳۱، رشیدیہ)

(۲) قال العثماني مد ظله العالی. ”فکل لباس ینکشف معه جزء من عورة الرجل والمرأة، لا تنقره الشریعة الإسلامیة مهما کان جمیلاً وموافقاً لدور الأزیاء و كذلك اللباس الرقیق أو اللاصق بالجسم الذی یحکی للناظر شکل حصیة من الجسم الذی یحب ستره، فهو فی حکم ما سق فی الحرمة وعدم لحوار“ (تکملة فتح الملهم، کتاب اللباس والزیة، ۸۸/۴، مکتبه دار العلوم کراچی)

(۳) ”وعنه (ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) قال . قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”من تشبه بقوم، فهو منهم“، (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، ص: ۳۷۵، قدیمی)

قال القاری ”أی من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغیره أو بالفساق أو الفحار، أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار ”فهو منهم“ أی فی الإثم أو الحیر عند الله تعالى اهـ“، (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، (رقم الحدیث ۴۳۴۷۷) ۸/۱۵۵، رشیدیہ)

(و کذا فی فیض القدیر: ۱۱/۵۷۴۳، مکتبه نزار مصطفى الباز ریاض)

(۴) قال الله تعالى: ﴿وما علیا إلا البلاغ المبین﴾ (سورة یس: ۱۷)

قال الحافظ ابن کثیر۔ ”یقولون۔ ”إنما علیا أن یبلعکم ما أرسلنا به إلیکم، فإذا أطعمکم کانت لکم السعادة فی الدیا والاحرة، وإن لم تجیوا فستعلمون عب ذلک، والله أعلم“ (تفسیر ابن کثیر =

اجازت دیں، یا منع نہ کریں، یا ان کے ناجائز لباس سے راضی ہوں تو ان کا ایسا کرنا شرعاً قابل اعتبار نہیں، اس کو حجت شرعیہ قرار نہیں دیا جاسکتا (۱)۔

کفار کے شعار غیر مذہبی کو اختیار کرنا مکروہ تحریمی ہے جو کہ حرام کے قریب ہے (۲) اور ان کے شعار مذہبی کو اختیار کرنا ہرگز جائز نہیں، یہ کفر کے قریب ہے (۳)۔ امید ہے کہ اس سلسلہ کی تمام جزئیات کا حکم سمجھ میں آجائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۵/۹۰ھ۔

درزی کا بچا ہوا کپڑا رکھ لینا

سوال [۹۳۴۳]: زید خیاطی کا کام کرتا ہے، لوگوں کے کپڑے سیتا ہے اور معقول سلائی لے کر بال

= ۳/۷۴، مکتبہ دار السلام ریاض

قال العلامة الآلوسی: "إلا بتبلیغ رسالته تعالیٰ تبلیعاً طاهرأً بیناً بحيث لا يحفى عی سامعه، ولا يقبل التأویل والحمل علی خلاف المراد أصلاً، وقد خرّجا من عهدته فلا مؤاحدة علیها من جهة ربنا، کذا قيل". (روح المعانی: ۲۲/۲۲، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۱) "اعلم أن أصول الشرع ثلاثة: الكتاب والسنة وإجماع الأمة، والأصل الرابع القياس" (بور الأنوار، ص: ۵۷۴، معید)

(۲) "وعنه (ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من تشبه بقوم، فهو منهم". (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، ص: ۳۷۵، قدیمی)

قال القاری "أی من شبّه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغيره أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار "فهو منهم": أی فی الإثم أو الحیر عند اللہ تعالیٰ "اهـ" (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۴۳۴۷۷) ۸، ۱۵۵، رشیدیہ)

(و کذا فی فیض القدیر: ۱۱/۵۷۴۳، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز ریاض)

(۳) "رحل اشتری یوم السورور شیئاً ولم یکن یشتريه قبل ذلک، أراد به تعظیم السورور، کفر: أی لآله عظمه عبد الکفره" (شرح التفهیم الأكبر، فصل فی الکفر صریحاً وکسایة، ص ۱۸۶، قدیمی)

(و کذا فی شرح التفهیم الأكبر، فصل فی الکفر، صریحاً وکسایة، ص: ۱۴۶، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الخنثی، مسائل شتی ۶/۷۵۴، معید)

بچوں کی پرورش کرتا ہے، دوسرا کوئی روزگار نہیں ہے، لیکن زید نے اپنا یہ طور بنا رکھا ہے کہ اگر مسلم کا کپڑا کاٹتا ہے تو جو کچھ بچ جاتا ہے واپس کر دیتا ہے، غیر مسلموں کا بچا ہوا کپڑا واپس نہیں کرتا۔ لہذا ایسا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چوری مسلم کی ہو یا غیر مسلم کی، جائز نہیں حرام ہے (۱)، غیر مسلم کی چوری کا معاملہ زیادہ سخت ہے۔ "حصومة الذمی اشد من حصومة المسلم، اھ۔" درمختار (۲) وغیرہ میں یہ مضمون وارد ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

گریباں کھلا رکھنا

سوال [۹۳۴]: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کرتے کا اوپر والا بٹن کھلا رہتا تھا یا نہیں، اگر کسی کے کرتے کا اوپر والا بٹن کھلا رہے تو اس کی وجہ سے نماز میں کوئی حرج تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کبھی کھلا رکھنا بھی ثابت ہے اور بعض صحابہ نے اس کو دیکھ کر ایسا پسند کیا کہ ہمیشہ ہی کھلا ہی رکھا:

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿السارق والسارقة، فاقطعوا أيديهما﴾ (سورة المائدة: ۳۸)

"عن ابی حرة الرقاشی عن عمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "ألا لا تظلموا، ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه" (مشکوۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الغصب والغریۃ، الفصل الثانی، ص: ۲۵۵، قدیمی)

"ہی لغة أحد الشيء من الغير خفية، وتسمية المسروق سرقة مجاز. وشرعاً باعتبار الحرمة أخذه كذلك بغير حق، نصاباً كان أم لا". (الدر المختار، کتاب السرقة: ۲/۴، سعید)

(۲) العبارة بتمامها: "(حصومة الذمی والذابة يوم القيامة اشد من حصومة المسلم)، الخ" (الدر المختار). "قوله. لأن حصومة الذمی، الخ) فی الخانیة من الغصب: مسلم غصب من ذمی مالاً أو سرقه، يعاقب عليه يوم القيامة؛ لأنه أحد مالاً معصوماً، والذمی لا يرجی منه العفو بخلاف المسلم، فكانت حصومة الذمی اشد" (رد المختار، کتاب العتق، باب الاستیلاء ۲۹۳/۳، سعید)

(وکذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الغصب، فصل فی برأۃ العاصب والمدیون: ۲۵۸/۳، رشیدیہ)

”عن معاوية بن مرة عن أبيه رضي الله تعالى عنه قال: أتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رهط من مزينة لبائعه، وإن قميصه لمطلق، أو قال رر قميصه.“ شمائل، ص: ۳۸ (۱)۔

”ف عروہ۔ فما رأيت معاوية ولا انه قط إلا مطبقی أزارهما قط في شتا، ولا حر، ولا یزرران إزارهما.“ أبو داؤد شریف (۲)۔

”قوله: فما رأيت معاوية، الخ.“ وهذا وإن كان اختياراً لما هو خلاف الأولى خصوصاً في الصورة، لكنهما أحسن أن يكون على ما رأيا نبي صلى الله تعالى عليه وسلم وإن كان إطلاق إزاره إحدك لعارض ولم يكن هذا من عامة أحواله صلى الله تعالى عليه وسلم، ودلت حمايه من قنة المسالة بامر الصلوة، إلا أن الكراهة لعنها لا تبقى في حق معاوية وابنه، لكون بعاث لهما حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتبعه فيما رأيه من كيفية، الخ.“ بذل المجهود: ۵/۵۲ (۳)۔

اس حالت میں نماز کا حکم بھی عبارت مذکورہ سے معلوم ہو گیا ہے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/ رجب ۱۴۰۰ھ۔

لجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، ۲۲/ رجب ۱۴۰۰ھ۔



(۱) (شمائل الترمذی، باب ماجاء فی لباس رسول الله تعالى عليه وسلم، ص: ۵، سعید)

(۲) (سنن أبي داؤد، كتاب اللباس، باب ماجاء فی حل الأزار: ۲/۲۰۹، مکتبہ رحمانیہ)

(۳) (بذل المجهود وشرح أبي داؤد، كتاب اللباس، باب ماجاء فی حل الإزار: ۵/۵۲، معهد التحليل)

(وكدافى الشمائل الترمذی، باب ماجاء فی لباس رسول الله تعالى عليه وسلم ص: ۳۰،

دارالکتب العلمیہ بیروت)

## باب استعمال الذهب والفضة

### الفصل الأول فی الخاتم

(انگوٹھی کا بیان)

سونے چاندی کی انگوٹھی وغیرہ

سوال [۹۳۴۵]: سونے چاندی کی انگشتری اور بوتام بنانا شریعت میں جائز ہے یا ممنوع ہے (۱)،

اگر جائز ہے تو کتنا سونا چاندی جائز ہے مرد و عورت کیلئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سونے چاندی کی انگشتری بنانا شرعاً درست ہے، البتہ مرد کو صرف چاندی کی انگشتری کی اجازت ہے وہ

بھی ایک مثقال سے کم (۲)، عورت کیلئے کوئی قید نہیں ہے، اس کیلئے سونے کی بھی اجازت ہے (۳) اور وزن

(۱) (Button) بوتام نکتہ، گھنڈی، گودا، کوئی چھوٹی سے گول چیز۔ (English to english & Urdu

Dictionary, Page No: 115, Feroz Sons, Lahore)

(۲) ”ولا یتحلی الرجل بذهب وفضة مطلقاً إلا بخاتم منها أى الفضة ولا یزیدہ علی

مثقال، وقیل لا یبلغ بہ الممثقال“ (رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی

اللبس: ۳۵۸/۶-۳۶۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراهیة، فصل فی اللبس: ۳۳۸/۸، رشیدیہ)

(۳) ”یحور لیساء التحلی بالذهب و الفضة، إلا الخاتم من الفضة وفي الاختیار. سنّ

ان یکون الخاتم علی قدر مثقال أو دونه“. (مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، کتاب الکراهیة، فصل

فی اللبس: ۱۹۵/۳، غفاریہ)

میں بھی جس قدر چاہے استعمال کر سکتی ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۴/۹۰ھ۔

## سونے کی انگوٹھی مرد کے لئے

سوال [۹۳۴ ۶]: سونے کی انگوٹھی مرد کیلئے جائز ہے یا نہیں؟ ریڈیو، گانا، بجانا، ٹک (۲)، قوالی،

جھوٹی خبریں خود سننا اور اپنے اہل و عیال کو سنانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سونے کی انگوٹھی مرد کو پہننا حرام ہے (۳)۔ ریڈیو پر امورِ مسئلہ کو سننا جائز نہیں (۴)۔ فقط واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۱۳۹۱ھ۔

(۱) ”عورت کے لئے انگوٹھی کے سوا دوسرا زیور ہر قسم کی دھات کا بنا ہوا جائز ہے، انگوٹھی صرف سونے اور چاندی کی چیز ہے خواہ

جس مقدار کی بھی ہو“۔ (احسن الفتاویٰ، کتاب الحظر والإباحة، باب احکام لباس وزینت، عنوان: عورت کے

لئے زیور اور انگوٹھی کا حکم: ۸/۷۰، سعید)

(۲) ”ٹک ناچنے والا، رقاص، تماشا کرنے والا بہرہ ویا، ایکٹر، کھیل، تمثیل، ڈرامہ“۔ (فیروز اللغات، ص ۱۳۳۹،

فروز سنز لاہور)

(۳) ”عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال۔ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن حاتم الذهب“۔ (سنن

ابن ماجہ، أبواب اللباس، باب النهی عن التختم بالذهب، ص: ۲۵۹، قدیمی)

”ولا یتختم بغيرها کخحر وذهب وحديد“ (الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی

اللبس: ۳۵۵/۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراهیة، فصل فی اللبس: ۱۹۵/۴، رشیدیہ)

(۴) ”استماع صوت الملاهی کالصرب بالقصیب ونحوہ حرام“۔ (الفتاویٰ البرازیة علی هامش

الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الکراهیة، الفصل الثالث فیما یتعلق بالمناهی. ۳۵۹/۶، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، کتاب الکراهیة، فصل فی المتفرقات: ۲۲۳/۴، غماریہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الإحارة، باب الإجارة الفاسدة: ۵۵/۶، سعید)

## انگوٹھی میں سونے کا ٹنگ

سوال [۹۳۴]: مرد انگوٹھی میں سونا بطور نگینہ کے استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟ اگر جواب نفی میں ہے تو ہدایہ کتاب الکراہیہ کی عبارت:

”والحلیۃ هی المعتبرة، لأن قوام الحاتم بها، ولا معتبر بالفص، حتی یحور أن یکون من حجر، الخ“ کا کیا مطلب ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چاندی کی انگوٹھی مرد کیلئے جائز قرار دی گئی ہے اور اس کا وزن متعین کر دیا گیا کہ اس سے زائد نہ ہو۔ اس مسئلہ کے ذیل میں صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ حلقہ اور نگینہ کا مجموعی وزن اتنا ہونا مراد نہیں، بلکہ وزن کی یہ تحدید حلقہ کیلئے ہے (۱)، لہذا اگر صرف حلقہ کا اتنا وزن ہو اور نگینہ مثلاً: پتھر کا ہو کہ مجموعہ کا وزن زیادہ ہو جائے تب بھی درست ہے۔

اگر نگینہ پتھر کا ہو تو اس کی اجازت دی گئی ہے، اگر حلقہ پتھر کا ہو تو اس کو منع کیا گیا ہے، اگر پتھر کے نگینہ میں سونے کی کیل ہو تو اس کی بھی اجازت نہیں، اگر کسی اور چیز کا نگینہ ہو جو کہ مرد کیلئے ممنوع ہو تو اس کی بھی اجازت نہیں۔

”ثم الحلیۃ فی الحاتم هی المعتبرة؛ لأن قوام الحاتم بها، ولا معتبر بالفص، حتی أنه یحور أن یکون ححراً أو غیره، کذا فی السراج الوہاج. ولا بأس بسدّ بقب الفص بمسمار الذهب، کذا فی الاختیار شرح المختار“. عالمگیری: ۱۰۲/۴ (۲)۔

(۱) ”والختم بالذهب علی الرجال حرام، لما روینا وعن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان السی علیہ السلام بھی عن التحتم بالذهب. ولأن الأصل فیہ التحريم، والإباحة ضرورة الختم أو المودح، وقد ابدفت بالأدسی، وهو الفضة، والحلیۃ هی المعتبرة؛ لأن قوام الخاتم بها، ولا معتبر بالفص حتی یجوز أن یکون من حج. ویجعل الفص إلى باطن کفه، بخلاف النسوان؛ لأنه تزیین فی حقهن“ (الهدایہ، کتاب الکراہیہ، فصل فی اللبس: ۴/۵۷، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضة: ۳۳۵/۵، رشیدیہ)

”ولا يتحتم إلا بالفضة، وهذا نص على أن التحتم بالحجر والصفير حرام،  
اھ۔“ ہدایہ (۱)۔

والمسئلة مدكورة فى تكملة فتح القدیر: ۹۶/۸ (۲)، والحر الرائق: ۹۱/۸ (۳)،  
وتبیین الحقائق: ۶/۱ (۴)۔

چونکہ نگینہ صفہ کا تابع ہوتا ہے، اس لئے اگر وہ (نگینہ) سونے کا ہو تو گنجائش معلوم ہوتی ہے جیسے ازرار

(۱) (الهدایة، کتاب الکراهیة، فصل فى اللبس ۴/۳۵۷، مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان)

(۲) (تکملة فتح القدیر، کتاب الکراهیة، فصل فى اللبس ۱۰/۲۲، مصطفى البانی الحلبي مصر)

(۳) ”ولا يتحلى الرجل بالذهب والفضة إلا الحاتم لما رويا، غير أن الخاتم وما ذكر مستثنى  
تحقيقاً لمعنى المودح والفضة، لأنهما من جنس واحد، وكان للبي صلى الله تعالى عليه وسلم حاتم من  
فضة، وكان فى يده الى أن توفى، ثم فى يداى بكر الى أن توفى، ثم فى يد عمر الى أن توفى، ثم فى يد  
عثمان الى أن وقع فى النر، فألقى مالا عظيماً فى طيه، فلم يحده، ووقع الخلاف بين الصحابة  
والنشويش من ذلك الوقت الى أن استشهد والحلقة هى المعبرة: لأن قوام الخاتم بها، ولا  
يعتبر بالفص: لأنه لا يحوز من الححر“ (الحر الرائق، كتاب الکراهیة، فصل فى اللبس.  
۸/۳۴۸، رشیدیہ)

(۴) ”ولا يتحلى الرجل بالذهب والفضة لما رويا، غير أن الحاتم من الفضة مستثنى  
تحقيقاً لمعنى المودح، والفضة أعنت عن الذهب، لأنهما من جنس واحد، وقد ورد آثار فى حوار  
التحتم بالفضة، وكان للبي صلى الله تعالى عليه وسلم حاتم فضة، وكان فى يده الى أن توفى، ثم فى يد  
أنى بكر الى أن توفى، ثم فى يد عمر الى أن توفى، ثم فى يد عثمان الى أن وقع من يده فى النر، فألقى فى  
طيه مالا عظيماً، فلم يحده، ووقع الخلاف فيه والنشويش بينهم من ذلك الوقت الى أن استشهد رضى  
الله تعالى عنه ولا يتحتم بغير الفضة كالحجر والحديد والصفير ولأن الأصل فيه التحريم،  
والإباحة ضرورة التحتم والمودح، وقد اندفعت بالأدنى، وهى الفضة والحلقة هى المعبرة، لأن قوام  
الحاتم بها، ولا معتبر بالفص حتى يحوز من الححر“ (تبیین الحقائق کتاب الکراهیة، فصل فى اللبس  
۴/۳۵، ۳۶، دارالکتب العلمیة بیروت)



ثوب کی اجازت ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## چاندی وغیرہ کی انگوٹھی

سوال [۹۳۴۸]: مرد کو سونا، چاندی، پیتل، لوہے، ۶، ۷/۸ آنے بھرتک استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد کو صرف چاندی کی انگوٹھی ساڑھے تین ماشہ کی مقدار درست ہے، اس کے علاوہ کسی دھات کی

(۱) واضح رہے کہ یہاں پر جواب کی دو عبارتیں قابل توجہ ہیں ۱۔ ”اگر پتھر کے گینے میں سونے کے کیل ہو تو اس کی اجازت نہیں“ حالانکہ حوالہ میں لکھی ہوئی مانگیری کی اس عبارت ”ولا باس بسد لب الفص بمسار الذهب“ سے جواز معلوم ہوتا ہے۔

۲۔ دوسری آخر والی عبارت ”چونکہ گینے حلقہ کا تابع ہوتا ہے، الخ“ لکھ کر جواز کا قول لکھا ہے اور اوپر والی عبارت ”اگر کسی اور چیز کا گینہ ہو جو کہ مرد کیسے ممنوع ہو تو اس کی بھی اجازت نہیں“۔ دونوں عبارتوں میں بظاہر تناقض نظر آ رہا ہے، یہ کاتب کی سہو ہے، لہذا مانگیری کی عبارت کو دلیل بنا کر پتھر کے گینے میں سونے کی کیل کی اجازت معلوم ہوتی ہے اور حلقہ کا تابع بنا کر سونے کے گینے کا عدم اجازت معلوم ہوتا ہے۔ اور مقیس سیہ (ازرار ثوب) خود محل تامل ہے۔ اس عبارت کے مطلب کو حکیم الامت مولانا تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح بیان کیا ہے، فرمایا:

”مدت ہوئی حضرت مولانا قاری عبدالرحمن پانی پتی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول کہ اس ازرار سے مراد کھیتوں کی گھنڈی ہے، مثنیٰ اس میں داخل نہیں۔ ان کے صاحبزادے قاری عبدالسلام مرحوم سے سن کر صفائی معاملات کے اس مسئلہ میں مجھ کو تردد ہو گیا ہے اور اس وقت احتیاط کے درجہ میں اس سے رجوع کرتا ہوں“۔ (إمداد الفتاوی، کتاب الحظر والإباحة، احکام متعلقہ لباس، تحت عنوان: ”سونے چاندی، پیتل، لوہے وغیرہ کا استعمال، ۱۳۱/۴، مکتبہ دارالعلوم، کراچی)

مفتی رشید احمد دہلوانوی فرماتے ہیں ”جائز نہیں، قال الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”لا باس بازارار الديساج والذهب“ (الدر المختار ۵-۲۲۶) بعض نے اس سے سونے کے مثنیٰ کا جواز سمجھ ہے جو صحیح نہیں، اس لئے کہ ازرار گھنڈی کو کہتے ہیں، مثنیٰ کو نہیں، گھنڈی کپڑے کے تابع ہوتی ہے مثنیٰ تابع نہیں، اس لئے سونے یا چاندی کے تار کی گھنڈی جائز ہے مثنیٰ جائز نہیں۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم“۔ (احسن الفتاوی، کتاب الحظر والإباحة، احکام لباس وزینت، تحت عنوان: مرد کے لئے سونے چاندی کے مثنیٰ: ۸/۷۰، معید)

انگوٹھی مرد کیلئے درست نہیں، کذا فی الدر المختار (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۸۸ھ۔

### چاندی کی انگوٹھی

سوال [۹۳۴۹]: انگشتی کی چاندی کی جس کا وزن تقریباً ۶/۷ ماشہ ہے، کیا اس کو آدمی پہن سکتا ہے یا نہیں اور اگر پہن سکتا ہے تو کس وزن کی پہن سکتا ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بادشاہ وقاضی اور متولی وغیرہ کو مہر لگانے کیلئے انگشتی چاندی کی جائز ہے جس کا وزن چار ماشہ سے کم ہو، اوروں کیلئے مناسب نہیں:

”وترک انتحتم لغير السلطان والقاضی ودی حاجہ إلیہ کمتول أفضل، اه“۔ در مختار۔  
”وفی البستان عن بعض التابعین، لا ینتحمم إلا ثلاثہ: أمیر أو کاتب أو أحمق“۔ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

### کئی نگ والی انگوٹھی

سوال [۹۳۵۰]: انگوٹھی جس میں کئی نگ ہوں، یا ایک ہی نگ کی دو تین انگوٹھی انگلیوں میں پہننا کیسا

(۱) ”ولا ینحلی الر حل سذهب و فضہ مطلقاً إلا بخاتم مہا۔ ای الفصۃ ولا یریدہ علی

مثقال“۔ (الدر المختار مع رد المختار، کتاب الحظر والإباحہ، فصل فی اللبس ۳۵۸/۶-۳۶۱، سعید)

(وکذا فی مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس: ۱۹۵/۴، غفاریہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس۔ ۳۴۸/۸، رشیدیہ)

(۲) (رد المختار مع الدر المختار، کتاب الحظر والإباحہ، فصل فی اللبس۔ ۳۶۱/۶، سعید)

(وکذا فی مجمع الأنهر مع ملتقى الأبحر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس ۱۹۷/۴، غفاریہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الکراہیۃ، قیل فصل فی النظر واللمس: ۳۴۹/۸، رشیدیہ)

ہے؟ اور ایسی انگوٹھیاں پہنے ہوئے نماز ادا کرنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی انگوٹھیاں جس میں کئی نگ ہو حرام ہے، ایک سے زائد انگوٹھی بھی کوئی مرد نہ پہنے (۱)۔ فقط واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۷/۹۶ھ۔



(۱) "وإنما يحوز التحتم بالفضة إذا كان على هيئة حاتم الرجال، أما إذا كان على هيئة خاتم النساء بأن يكون له فصان أو ثلاثة، يكره استعماله للرجال" (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب العاشر في استعمال الذهب والفضة: ۳۳۵/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاوى، کتاب الکراهیة، فصل فی اللبس ۳۷۰/۴، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوى البزاية على هامش الفتاوى العالمكيرية، کتاب الکراهیة، الفصل السابع فی اللبس ۳۶۸/۶، رشیدیہ)

## الفصل الثانی فی أسنان الذهب والفضة

(سونے چاندی کے دانتوں کا بیان)

چاندی سونے کے دانت، ان کے تار اور خول کا دانت کیلئے استعمال

سوال [۹۳۵۱]: ۱۔ بعض مردوں اور عورتوں کے دانت کمزوری سے ہٹنے لگتے ہیں جس کی وجہ سے مرد عورتیں اپنے اپنے دانتوں میں چاندی و سونے کا خول چڑھواتے ہیں، یا چاندی یا سونے کے تار سے دانتوں کو بندھواتے ہیں مضبوطی کے لئے۔ تو کیا مردوں اور عورتوں کے لئے سونے و چاندی کا خول چڑھوانا یا دانتوں پر ٹانگہ لگوانا جائز ہے یا نہیں؟ یا محض عورتوں کیلئے روا ہے تو مردوں کیلئے کیا حکم ہے؟

۲۔ مظاہر حق میں ہے کہ ”جہاد میں کسی صحابی کی ناک ضائع ہو گئی تھی تو صحابی نے ناک پر سونے کا خول بنوایا تھا“۔ ان کو جہاد کی وجہ سے اجازت تھی، یا عوام کو بھی اجازت ہے؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سونے کی ممانعت ہے، چاندی کی اجازت ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دونوں کی اجازت ہے، فتاویٰ عالمگیری ۳۳۶ (۱) میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے بھی ایک روایت امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے موافق نقل کی ہے، لہذا گنجائش ہے، اور اس میں مرد و عورت کا ایک ہی حکم ہے۔

۲۔ مجھے تو مظاہر حق میں یہ واقعہ باوجود تلاش کے ملا نہیں، خدا جانے آپ نے کہاں سے دیکھ کر لکھا ہے، کیونکہ مصباح کے حوالہ سے علامہ شملیؒ نے زیلعی شرح کنز، ج ۱۶۶، کے حاشیہ پر یہ واقعہ حضور صلی اللہ

(۱) ”قال أبو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ فی مجلس آخر: سألت أبا حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ عن ذلک، فہم یربّعاداتہا بأساً“ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الکراہیۃ، قیل الباب الحادی عشر فی الکراہیۃ فی

عمیہ وسلم کی بعثت سے پانچ سال قبل کا لکھا ہے (۱) اور آپ کہتے ہیں کہ ایسا ایک جہاد میں ہوا۔ بدائع (۲)، زیلعی (۳)، رد المحتار (۴) وغیرہ میں لکھا ہے کہ بہت ممکن ہے کہ یہ ان صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تخصیص ہو۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔  
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔

## سونے چاندی کے دانت

سوال [۹۳۵۲]: صحابی کا خول ناک پر چڑھوانے کا واقعہ یہ ہے۔ مظاہر حق، جلد سوم، کتاب اللباس، ص ۴۹۹، بحوالہ ترمذی: ”حضرت عبدالرحمن بن طرفہ سے روایت ہے کہ دادا عرفیہ ابن اسعد کی ناک کا ٹی گئی دن کلاب کے، پس بنائی اس نے چاندی کی، پس بدبو ہوئی وہ ناک، اس پر حکم کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ بنادے سونے کی ناک“۔ اس دلیل سے بعض علماء نے جائز قرار دیا ہے“ (۵)۔

- (۱) ”کلاب اسم واد بین الکوفہ والصرة وکان بہ وقعة مشہورة بین العرب قبل المبعث بحمس سنين، وهو عن الإمامة ستة أميال“۔ (حاشیۃ الشلی علی تبیین الحقائق للزیلعی، کتاب الکراہیۃ، قبیل فصل فی النظر والمس: ۷/۳۶، دار الکتب العلمیہ بیروت)
- (۲) ”وقد روى أن عرفجة أصيب أنفه يوم الكلاب، الخ“ (بدائع الصانع، کتاب الاستحسان، قبیل کتاب البیوع: ۵/۱۳۲، سعید)
- (۳) ”ویحتمل أنه عليه الصلاة والسلام رخص عرفجة بذلك“ (تبیین الحقائق للزیلعی، کتاب الکراہیۃ: ۷/۳۷، سعید)
- (۴) ”واحتمال أن ذلك خصوصية لعرفجة“ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، قبیل فصل فی النظر والمس: ۶/۳۶۲، سعید)
- (و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الاستحسان، قبیل الفصل الثانی عشر فی الکراہیۃ فی الأكل ۶/۸۷، غفاریہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الکراہیۃ، قبیل فصل فی أحكام النظر ونحوہ. ۴/۱۹۶، غفاریہ)

(۵) (مظاہر حق (جدید)، کتاب اللباس، باب الحاتم، الفصل الثانی ۳۰/۱۸۹، إدارة اشاعت کراچی)

## الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ واقعہ متعدد کتب میں دیکھا ہوا ہے اور یاد بھی ہے، مگر آپ نے خط میں اس کو ”جہاد“ لکھا تھا، حالانکہ یہ نبوت سے بھی کئی سال قبل کا واقعہ ہے، اس لئے مجھے تردد اور تامل تھا، نیز جس وقت یہ واقعہ پیش آیا، اس وقت حضرت عرفیہ مسلمان بھی نہیں ہوئے تھے اور آپ نے لکھا تھا کہ ”ایک صحابی کی جہاد میں ناک کٹ گئی تھی“ اس لئے تردد تھا، اگر آپ ”جہاد“ اور ”صحابی“ تحریر نہ کرتے تو کچھ اشکال نہیں تھا (۱)۔

امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک دانت کو چاندی کے تار سے باندھنا درست ہے، سونے کے تار سے درست نہیں۔ امام محمد کے نزدیک دونوں سے درست ہے، امام محمد رحمۃ اللہ کی دلیل یہ حدیث ہے (۲)۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ و امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ سونے کی ناک کی اجازت بحجوری بدبو کی وجہ سے دی گئی ہے اور جب تک چاندی سے کام چل سکے سونے کے استعمال کی ضرورت نہیں، کذا فی التزیلعی شرح الکسر (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

(۱) ”وكان ذهب أنفه يوم الكلاب والحاصل أن يوم الكلاب اسم حرب معروفة من حروبهم“  
(مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، باب الخاتم، الفصل الثانی: ۸/۹۳، (رقم الحدیث: ۴۴۰۰)،  
رشیدیہ)

”يوم الكلاب - كعرا - اسم ماء كانت عده وقعة بالجاهلية“ (قوت المفتدی عینی جامع الترمذی، أبواب اللباس، باب ماجاء فی شد الأسنان بالذهب: ۳۰۶/۱، سعید)  
(۲) ”عن عرفة بن أسعد رضي الله تعالى عنه قال: أصيب أنفي يوم الكلاب في الجاهلية، فاتخذت أنفاً من ورق فانس عليّ، فأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتخذ أنفاً من ذهب“ (جامع الترمذی، أبواب اللباس، باب ماجاء فی شد الأسنان بالذهب: ۳۰۶/۱، سعید)

(وسنن أبي داود، کتاب الخاتم، باب ماجاء فی ربط الأسنان بالذهب: ۲/۲۳۰، إمدادیہ ملتان)

(ومشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، باب الخاتم، الفصل الثانی، ص. ۳۷۹، قدیمی)

(۳) ”قال رحمه الله (و شد السن بالفضة) أي يحل شد السن المتحرك بالفضة، ولا يحل بالذهب، وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى. وقال محمد رحمه الله يحل بالذهب أيضاً وهو =

## چاندی سونے کا دانت

سوال [۹۳۵۳]: جب دانت ٹوٹ جائے اس کی جگہ دانت کے اوپر سونا یا چاندی کا دانت یا میخ

یا پترہ لگوانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک چاندی کی میخ، پترہ، دانت لگوانا جائز ہے۔ سونے کی میخ، پترہ، دانت لگوانا جائز نہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سونے کی میخ وغیرہ بھی درست ہے۔ سونے کی میخ وغیرہ سے اختلاف کی وجہ سے اجتناب احوط ہے:

”ولایشد سنہ المتحرک بذهب بل بفضة، وجوزہما محمد رحمہ اللہ تعالیٰ۔“  
درمختار۔ ”وفی التاثر حایة: وعلى هذا الاختلاف إذا حدغ أنفه وإذا قطع أذنه أو سقط سنه، فأرد أن يتحد سناً آخر، فعند الإمام يتحد دلت من الفضة فقط، وعند الإمام محمد يتحد من

= رواية عہما، لما روى أن ”عرفجة بن سعد أصيب أنفه يوم كلاب، فاتخذ أنفاً من فضة، فأتى فامرہ النسی صلی اللہ علیہ وسلم أن يتخذ أنفاً من ذهب . ولأن الفضة والذهب من جنس واحد، والأصل الحرمة فیہما، فإذا حل التضييب بأحدهما حل بالآخر، ووجه المذكور هنا أن استعمالہما حرام إلا لضرورة، وقد رالت بالأدنى، وهو الفضة، فلا حاجة إلى الأعلى، فبقى على الأصل وهو الحرمة والضرورة فيما روى لما تدفع بالفضة حيث أتت، ولأن كلامنا في السن، والمروى في الأنف، فلا يلزم من عدم الإغناء في الأنف عدم الإغناء في السن، ألا ترى أن التحتم جاز لأجل التحتم، ثم لما وقع الاستغناء بالأدنى لا يصار إلى الأعلى، ولا يحوز قياسه على الأنف فكذا هنا ويحتمل أنه عليه الصلوة والسلام خص عرفجة رضي الله تعالى عنه بذلك كما خص الربير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عہما بلبس الحرير لأجل الحكمة في جسمہما“ (تبيين الحقائق، كتاب الكراهية، قيل فصل في النظر واللمس: ۳۶/۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الكراهية، قيل فصل في النظر واللمس ۸ ۳۵۰، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر، مع ملتقى الأبحر، كتاب الكراهية، قيل فصل في أحكام النظر ونحوه:

۱۹۶/۳، غفاریہ)

الذهب أيضاً“۔ شامی: ۵/۳۱۸ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود سنوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۴/۸/۵۵ھ۔  
اجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح عبد اللطیف۔

### رولڈ گولڈ کور میں دانت

سوال [۹۳۵۴]: زید کا ایک دانت چوٹ لگنے سے ٹوٹ گیا ہے، زید دانت لگوانے کی غرض سے ڈاکٹر کے پاس گیا، ڈاکٹر نے مشورہ دیا کہ مستقل لگا رہنے والا دانت لگوائیں گے جو نکالنا نہیں پڑے گا۔ تو رولڈ گولڈ کور (۲) میں وہ دانت لگے گا جسے عام طور پر لوگ لگواتے ہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ رولڈ گولڈ سونے کا کیا حکم ہے، رولڈ گولڈ کور میں اگر زید دانت لگوائے تو کیا حکم ہے؟ چاندی کے کور میں لگوا سکتا ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر چہ سونے اور چاندی دونوں کا دانت لگوانے کی بھی گنجائش ہے، لیکن چاندی سے کام چل جائے تو سونے سے پرہیز مناسب ہے:

”إذا جدد أنفه أو أذنه، أو سقط سنه، فأراد أن يتخذ سنّاً آخر، فعند الإمام يتخذ ذلك من فضة فقط، وعند محمد من الذهب أيضاً، اه“۔ رد المحتار: ۵/۲۲۶ (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۲/۹۶ھ۔

(۱) (الدر المحتار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی اللبس، ۶/۳۶۲، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، کتاب الکراهیة، فصل فی اللبس، ۴/۱۹۶، عماریہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراهیة، قیل فصل فی النظر واللمس، ۸/۳۵۰، رشیدیہ)

(۲) (گولڈ سونا، زر، طلا)۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۱۱۵، فیروز سنز لاہور)

(۳) (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، قیل فصل فی النظر واللمس، ۶/۳۶۲، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الکراهیة، قیل فصل فی أحكام النظر ونحوه، ۸/۳۵۰، عماریہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراهیة، قیل فصل فی النظر واللمس، ۸/۳۵۰، رشیدیہ)



## چاندی کا خلال

سوال [۹۳۵۵]: ہندہ کو عرصہ سے چاندی کے خلال کی عادت ہے اور پان وغیرہ کھانے کی وجہ سے چھالیہ اندر کے دانتوں میں پھنس جاتی ہے اور تنکے سے نکالنا مشکل ہوتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ چاندی کے خلال کیسے طبیب کہتا ہے کہ اس سے کوئی نقصان نہیں ہوگا، مگر بہشتی زیور کے اندر ممنوع لکھا ہے (۱)۔ اب دریافت طلب یہ کہ چاندی کا خلال کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چاندی کا خلال استعمال نہ کریں، تانبے، پیتل وغیرہ کا استعمال کر لیا کریں، اس کے لئے وزن مقرر نہیں، جتنی ضرورت ہو استعمال کر سکتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، ۱۹/۴/۹۰ھ۔



(۱) ”سوئے چاندی کے برتن میں کھانا پینا جائز نہیں، بلکہ ان کی چیزوں کا کسی طرح سے استعمال کرنا درست نہیں، جیسے چاندی سونے کے چمچے سے کھانا پینا، خلال سے دانت صاف کرنا، گلاب پاش سے گلاب چھڑکنا، سرمہ دانی یا سلائی سے سرمہ لگانا ... غرض ان کی چیز کا کسی طرح استعمال کرنا درست نہیں“۔ (بہشتی زیور، حصہ سوم، باب ۳۶، چاندی سونے کے برتنوں کا بیان، ص ۲۵۲، دارالاشاعت کراچی)

(۲) ”وکذا لا یحور الاکتحال بمیل الذهب والفضة، وکذا المکحلة، وکل ما کان یعود الانتفاع به إلی البدن، کدافی السراج الوہاح“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضة: ۳۳۴/۵، رشیدیہ)

”ولا یحوز استعمال آنیۃ الذهب والفضة وعلی ہذا المحمرة والملعقة والمدھر والمیل والمکحلة والمرآة وبحو دلك“ (الاحتیار لتعلیل المحتار، کتاب الکراہیہ، فصل فی حکم الحریر والحلی: ۴/۱۹، حقانیہ پشاور)

وکذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الکراہیہ، الفصل السابع فی اللس ۴، ۳۷۱، رشیدیہ)

## الفصل الثالث فی مصنوعات الذهب و غیرہ

(سونے وغیرہ کی مصنوعات کا بیان)

### گرتے میں سونے کے بٹن

سوال [۹۳۵۶]: سونا استعمال کرنا مردوں کیلئے حرام ہے، لیکن سابق صدر مفتی حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب علیہ الرحمۃ نے اپنے فتاویٰ دارالعلوم میں لکھا ہے کہ ”سونے کا بٹن مردوں کیلئے استعمال کرنا جائز ہے“۔ دلیل درمختار وغیرہ سے پیش کر کے یہ فرمایا کہ ”چونکہ یہ بٹن مستقل نہیں، بلکہ لباس کے تابع ہیں، لہذا درست ہے“ (۱)۔ آیا واقع میں یہ درست بھی ہے یا نہیں؟ کیوں کہ بہت دنوں کے بعد اس پر نگاہ پہنچی ہے، اس لئے تعجب ہو رہا ہے، ورنہ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے فتویٰ کو دیکھنے کے بعد لب کشائی کی گنجائش نہیں رہ جاتی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر سونے کے بٹن کرتے میں گندھے ہوئے ہیں (۲)، تو یہ گرتے کے تابع ہو کر جائز ہے۔

”لاباس لدرار الدیاح أو الذهب“۔ الدرالمختار عی هامش رد المحتار:

۵/۳۴۸ (۳)۔

اور اگر الگ بنے ہوئے ہیں اور گرتے میں لگاتے ہیں جیسا کہ آج کل رواج ہے تو ناجائز ہے، اس لئے

(۱) (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند (إمداد المفتیین)، کتاب الحظر والإباحہ، باب اللباس والربینة، عنوان:

”سونے چاندی کے بٹن استعمال کرنا جائز ہیں“: ۲/۸۱۵، دارالاشاعت کراچی)

(۲) ”گندھنا آٹے میں پانی ڈال کر ملانا، سر کے بالوں کو گتھنا، ہار کا گتھنا“۔ (فیروز اللغات، ص. ۱۱۰۹، فیروز

سنز، لاہور)

(۳) (الدرالمختار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحہ، فصل فی اللبس ۳۵۵/۶، سعید)

کہ اس صورت میں وہ کرتہ کے تابع نہیں ہوں گے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱/۸۸ھ۔

## سونے چاندی کے بٹن

سوال [۹۳۵۷]: مرد کو سونے چاندی وغیرہ کے بٹن جائز ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد کو سونے چاندی کے بٹن جائز نہیں (۲)۔ وغیرہ کا مطلب کیا ہے، اس کے معلوم ہونے پر جواب

ملے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

رولڈ گولڈ کے سنہرے بٹن، گھڑی کی چین، لوہے کی انگوٹھی، مخلوط دھاتوں کے بٹن کا حکم

سوال [۹۳۵۸]: آج کل جو رولڈ گولڈ کی سنہرے رنگ کے جو بٹن بازار میں فروخت ہوتی ہے، ان

کا شرعی حکم کیا ہے؟ نیز گھڑی کے سنہرے چینوں کا کیا حکم ہے؟ ان دھاتوں کا شمار لوہے وغیرہ میں ہوگا یا نہیں، اگر

ہے تو کتب فقہ میں مثلاً ہدایہ وغیرہ میں جو یہ مسئلہ صراحۃً لکھا ہے کہ حدید وغیرہ دھاتوں کے بٹن وغیرہ استعمال

کرنا مکروہ ہے، اس کا کیا مطلب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بٹن جو کپڑے میں سلا ہوا ہو وہ تابع ثوب ہے، درمختار میں ازرار ذہب کو جائز لکھا ہے (۳)۔ لوہے کی

(۱) "حدثنا آدم قال: نهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن خاتم الذهب". أو قال: "حلقة

الذهب، وعن الحرير والاسبراق، الخ". (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب حوائيم الذهب:

۸۷۱/۲، قديمي)

"ويكره أن يلبس الرجل ثوباً فيه كتابة بذهب وفضة" (البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل

في الأكل والشرب: ۳۳۹/۸، رشيدية)

(۲) (راجع رقم الحاشية: ۱)

(۳) "لا بأس بزرار الديباخ أو الذهب" (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في =

انگوٹھی مکروہ ہے (۱)، رولڈ گولڈ کی حقیقت کے متعلق ان لوگوں سے تحقیق کی جائے جو اس کا تجربہ رکھتے ہیں، وہ بتائیں گے کہ یہ سونا ہے یا لوہا یا مخلوط، مخلوط ہونے کی صورت میں جو دھات غالب ہوگی اس کا حکم جاری کیا جائے گا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۷/۶/۹۶ھ۔

### پیتل کے بٹن

سوال [۹۳۵۹]: کیا مردوں کو پیتل وغیرہ کے بٹن جس پر پالش ہوتی ہے، پہننا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے (۳) جبکہ ان میں تشہ نہ ہو (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۵/۸۹ھ۔

= اللبس: ۳۵۵/۶، سعید

(۱) "والتختم بالحديد والصفرة والنحاس والرصاص مكروه للرجال والنساء". (رد المحتار، کتاب

الحظر والإباحة، فصل فی اللبس: ۳۶۰/۶، سعید)

"ولا يتختم بحجر ولا صفر ولا حديد". (الدر المنقی المعروف بسکب الأنهر شرح ملتقى

الأبحر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس: ۱۹۷/۴، غفاریہ)

"التختم بالحديد والصفرة والنحاس والرصاص مكروه للرجال والنساء". (الفتاویٰ

العالمکیریۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضة: ۳۳۳/۵، رشیدیہ)

(۲) "وما غلبه الفضة أو الذهب فضةً وذهبٌ". (الدر المنقی شرح ملتقى، کتاب الصرف:

۱۶۶/۴، غفاریہ)

"والغالب عليه الفضة منهما في حكم عروض اعتبار الغالب". (الدر المختار، کتاب الصرف:

۲۶۶/۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصرف: ۳۳۳/۶، رشیدیہ)

(۳) "ولا بأس بأن يلبس الصبي اللؤلؤ وكذا البالغ" (الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب =

## تانبہ کے برتن پر چاندی کی قلعی

سوال [۹۳۶۰]: تانبہ وغیرہ کے برتن پر اگر چاندی یا سونے کی قلعی کرا کر استعمال کیا جائے تو جائز

ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تانبے کے برتن پر سونے چاندی کے پانی سے اگر اس طرح قلعی کر دی جائے کہ اس سے مستقلاً الگ نہ

= العاشر فی استعمال الذهب والفضة: ۳۳۴/۵، رشیدیہ)

”الأصل فی الأشياء الإباحة“۔ (الأشباه والنظائر، القواعد الكلية: ۲۲۳/۱، إدارة

القرآن کراچی)

(۴) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من تشبه

بقوم، فهو منهم“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشہرة: ۵۵۸/۲، دار الحدیث ملتان)

(ومشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

”من تشبه بقوم“: ای تزیافی ظاہرہ بزیہم، وفی تعرفہ بفعلہم وفی تخلقہم، بتخلقہم وسار

بسیرتہم وھدیہم فی ملبسہم وبعض أفعالہم: ای وکان التشبه بحق قد طابق فیہ الظاهر الباطن ”فہو

منہم“۔ وقیل: المعنی من تشبه بالصالحین، وھو من أتباعہم یكرم كما یكرمون. ومن تشبه بالفساق،

یھان ویخذل کھم. ومن وضع علیہ علامة الشرف اکرم وإن لم یتحقق شرفہ. وفیہ أن من تشبه من

الجن بالحیات وظهر بصورتہم، قتل. وأنه لا یجوز الآن لبس عمامة زرقاء أو صفراء، کذا ذکرہ ابن

رسلان. وبأبلغ من ذلك صرح القرطبی لقال: لو خص أهل الفسوق والمجنون بلباس منع لبسه

لغيرہم، فقد یظن به من لا یعرفہ أنه منہم، فیظن السوء، فیائم الظان والمظنون فیہ بسبب العون علیہ“.

(فیض القدیر شرح الجامع الصغیر: ۵۷۴۳/۱۱، (رقم الحدیث: ۸۵۹۳)، مکتبہ نزار مصطفیٰ

الباز ریاض)

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: ”من تشبه بقوم“: ای من شبہ نفسه بالكفار مثلاً فی

اللباس وغیرہ، أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل التصوف والصلحاء الأبرار ”فہو منہم“: ای فی الإثم

والخیر. قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: هذا عام فی الخلق والخلق والشعار“۔ (مرقاۃ المفاتیح: ۱۵۵/۸،

کتاب اللباس، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۴۳۴۷)، رشیدیہ)

ہو سکتے تو اس کی گنجائش ہے، کذا فی رد المحتار: ۵/۱۰۳۰ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

### برتن پر سونے چاندی کا ملمع کرنا

سوال [۹۳۶۱]: جیسا کہ چاندی سونے کے برتن وغیرہ استعمال کرنا حرام ہیں، تو اگر کسی برتن پر چاندی یا سونے کا ملمع ہو تو اس کا استعمال کرنا کیسا ہے؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر چاندی یا سونے کا صرف پانی چڑھایا گیا ہو جس کو مستقلاً جدا نہ کیا جاسکتا ہو تو گنجائش ہے، اجتناب پھر بھی راء ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۸۸ھ۔

### سکہ پر سونے چاندی کا ملمع کر کے زیور بنانا

سوال [۹۳۶۲]: سکہ کا زیور بنوا کر اس پر سونے چاندی کا پانی چڑھواتے ہیں تو اس کا استعمال مرد عورت پر درست ہے یا نہیں؟ مراد انگلی اور بن اس کا استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟

(۱) "وکذا الإناء المصیب بالذهب أو الفضة" (الدر المحتار). وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ "أی الحکمہ فیہ کالحکم فی المفضض، یقال باب مضب أی مشدود بالضباب، الح" (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۶/۳۳۴، معید)

"وحل الشرب فی إماء مفضض" ویتقی موضع الفضة یعنی یتقی موضعها بالفم، وقیل بالهم والید فی الأحد والشرب" (البحر الرائق، کتاب الکراهیة، فصل فی الأکل والشرب: ۸/۳۴۱، رشیدیہ)

(وکذا فی مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، کتاب الکراهیة، فصل فی اللس ۳/۱۹۷، غفاریہ)

(۲) (راجع الحاشیة المتقدمة)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس پر سونے چاندی کا ملمع کر کے اس کا زیور بنانا اور استعمال کرنا عورتوں کے لئے درست ہے۔ مرد کو صرف ایک انگٹھی کی مقدار وزن میں اجازت ہے، وہ بھی چاندی کا، بشن تابعِ ثوب اس میں توسع ہے، مرد کے لئے بھی اجازت ہے:

”ولا یتحلی الرجل بذهب وفضة مطلقاً إلا بخاتم ومطقة وحلیة سیف منها ولا یتختم بغيرها كحجر وذهب وحديد و صفر و رصاص وزجاج. وفي الحاوی القدسی: إلا الحاتم قدر درهم. ولا بأس بإزار الدیاج والذهب. ولا بأس بأن یتخذ خاتم حديد قد لوی علیه فضة وألبس بفضة حتی لا یری، اه“. درمختار و شامی (۱)۔

محض معمولی پانی اگر سونے چاندی کا ہو تو وہ کافی نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱/۹۳ھ۔

تانبے، پیتل وغیرہ کا استعمال

سوال [۹۳۶۳]: پیتل، تانبا کے بے قلعی برتنوں کا استعمال کرنا، حقہ ضروری پینا، دھوتی، لنگی استعمال کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پیتل اور تانبے کے برتنوں کا استعمال کرنا درست ہے (۲)۔ البتہ اگر کفار کی مشابہت ہو تو

(۱) (ردالمحتار مع الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی اللبس: ۳۵۸/۶-۳۶۱، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر شرح الملتقى مع درالمنتقى، کتاب الکراهیة، فصل فی اللبس: ۱۹۵/۴،

مکتبہ غفاریہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراهیة، فصل فی اللبس: ۳۴۸/۸، رشیدیہ)

(۲) ”وأما الآنية من غیر الفضة والذهب، فلا بأس بالأكل والشرب والانتفاع بها، كالحديد والصفیر

النحاس والرصاص والخشب والطين“. (ردالمحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۳۴۳/۶، سعید) =

منع ہے (۱)۔ لٹکی اس طرح باندھنا جس سے ستر کھلے یا کفار کے طریقے پر باندھنا ناجائز ہے اور شرع کے موافق باندھنا درست ہے۔ حقہ کی پیاری کی وجہ سے دوا پینا درست ہے (۲) اور بغیر پیاری کے شوقیہ پینا مکروہ (۳)، اگر نشہ ہو تو ناجائز ہے (۴)۔ بدبودار منہ لے کر مسجد میں جانا بہر صورت ناجائز

= "ولابس بایة العقق والبلور والروحاح والزبرجد والرصاص". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضة: ۳۳۵/۵، رشیدیہ)

(۱) "عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال. قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "من تشبه بقوم، فهو منهم" (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص ۳۷۵، قدیمی)

(و کذا فی سنن أبی داؤد، باب فی لبس الشهرة، ص: ۵۵۸، دار الحدیث ملتان)

(۲) "و حوره فی السہایة بمحرم إذا أخره طیب مسلم أن فیہ شفاء، ولم یحد مباحاً یقوم مقامہ" (الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۸۹/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب الثامن ۵، ۳۵۳، رشیدیہ)

(۳) "مد شامی اور دوسرے علماء کرام نے عدم کراہت کو ترجیح دی ہے بشرطیکہ بدبودار نہ ہو۔"

"وللعلامة الشيخ على الأجهوري المالكي رسالة في حله، نقل فيها أنه أفنى حله من يعتمد عليه من أئمة المذاهب الأربعة قلت: وألف في حله أيضاً سيدنا العارف عبدالغني المابلسي رسالة سماها "الصلح بين الإخوان في إباحة شرب الدخان" وتعرض له في كثير من تأليفه الحسان، وأقام الطامة الكبرى على القائل بالحرمة أو بالكراهة، فإنهما حكما شرعياً لا بد لهما من دليل، ولا دليل على ذلك فهو داخل تحت قاعدة الأصل في الأشياء الإباحة" (رد المختار، کتاب الأشربة ۴۵۹/۲، سعید)

(و کذا فی أحسن الفتاویٰ ۸۰، ۳۸۱، سعید، وکفایت المفتی ۱۳۵/۹، دار الإذاعة کراچی)

(۴) "عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "کل مسکر حمر، وکل مسکر حرام" (الصحيح لمسلم، کتاب الأشربة، باب بیان أن کل مسکر حمر وکل حمر حرام، ص: ۱۶۷، قدیمی)

(و مشکوۃ المصابیح، کتاب الحدود، باب بیان الخمر، ص ۳۱۷، قدیمی)



ہے، مسواک وغیرہ سے منہ صاف کر کے جانا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۹/۹/۱۳۵۹ھ۔



(۱) ”قيل لأسر رضى الله تعالى عنه ما سمعت السى صلى الله تعالى عليه وسلم فى الثوم؟ فقال: من أكل، فلا يقربن مساجدنا“ (صحيح البخارى، كتاب الأطعمة، باب ما يكره من الثوم والبقول ۸۲۰/۲، قديمی)

”وقال الإمام العيسى فى شرحه على صحيح البخارى: علة النهى أذى الملائكة وأذى المسلمين ويلحق بما يص عليه فى الحديث كل ماله رائحة، مأكولاً أو غيره وإسما حص الثوم مما بالذكر وفى غيره كالبصل والكراث، لكثرة أكلهم لها“ (ردالمحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، مطلب فى العرس فى المسجد ۶۶۱، سعید)

## الفصل الرابع فی ما يتعلق بساعة الوقت

(گھڑی کے استعمال کا بیان)

گھڑی باندھنا کیسا ہے؟

سوال [۹۳۶۴]: اسلام میں چاندی کے علاوہ اور چیزیں حرام ہیں تو گھڑی ہم لوگ استعمال کرتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟ اس میں ہر چیز لوہے کی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

گھڑی اگر زیور کے طور پر ہاتھ میں نہ باندھی جائے، بلکہ وقت دیکھنے کے لئے ہو جیسا کہ وہ اسی مقصد کے لئے بنائی گئی ہے تو ممنوع نہیں، جس طرح لوہے کا خود اور تلوار اور زرہ پہننا اور لگانا ممنوع نہیں، کیونکہ وہ زیور نہیں بلکہ ضرورت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

گھڑی کس ہاتھ میں پہنی جائے؟

سوال [۹۳۶۵]: کچھ لوگ بائیں ہاتھ کے بجائے دائیں ہاتھ میں گھڑی پہنتے ہیں اور کچھ لوگ

(۱) ”اسٹیل کی چین زیور میں شمار نہیں ہے کہ اس کا باندھنا حرام ہو، بلکہ ایک ضرورت کی حیثیت میں استعمال ہوتی ہے، ہاں جو

گھڑی یا چین زناتی طرز و ساخت کی ہو، اس کو مردوں کا استعمال کرنا۔ ”لعن الله المتشبهين بالساء والمتشبهات بانرجال۔“ او كما قال عليه الصلوة والسلام“ کے مطابق درست نہ رہے گا۔“ (نظام الفتاویٰ، کتاب الحظر

والإباحة، تحت عنوان ”کلائی گھڑی میں اسٹیل کی چین باندھنا“، ۳۸۰/۱، مکتبہ رحمانیہ لاہور)

(و کذا فی احسن الفتاویٰ، الحظر والإباحة، المتفرقات، عنوان: ”ہاتھ میں چین والی گھڑی باندھنا“

۲۱۳/۸، معید)

(و کذا فی جدید فقہی مسائل، بیان زیبائش و آرائش: ۷۳/۱، مکتبہ الایمان لاہور)

بائیں ہاتھ میں۔ کس ہاتھ میں گھڑی پہننا بہتر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کیا کسی مخصوص ہاتھ میں گھڑی باندھنا غیروں کا شعار ہے؟ اگر ایسا ہے تو اس سے بچنا چاہیے، ورنہ دونوں میں سے جس میں دل چاہے استعمال کریں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

انگوٹھی اور گھڑی کی چین

سوال [۹۳۶۶]: ۱۔ ”فی الجامع الصغير: ولا يتختم إلا بالفضة. وهذا نص على أن

التختم بالحجر والحديد والصفير حرام، ورأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رجل خاتم صفير، فقال: ”مالي أجد منك رائحة الأصنام“؟ ورأى على آخر خاتم حديد فقال ”مالي

(۱) اکثر خیر کی چیزوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دائیں سمت کو ترجیح دی ہے اور گھڑی بھی ذریعہ خیر ہے کہ اس سے نماز اور عبادات کے اوقات معلوم ہوتے ہیں، اس لئے دائیں ہاتھ میں پہننا زیادہ بہتر ہوگا:

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: إن كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليحب التيمن في طهوره إذا تطهر، وفي ترجله إذا ترجل، وفي انتعاله إذا انتعل“. (شمائل الترمذی، باب ماجاء فی ترجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۴، سعید)

”إذا أكل أحدكم فليأكل بيمينه، وإذا شرب فليشرب بيمينه“. (الصحيح لمسلم، كتاب الأشرية، باب آداب الطعام والشراب: ۱/۲، قديمی)

”إذا انتعل أحدكم، فليبدأ باليمنی“. (صحيح البخاری: ۸۷۰/۲، كتاب اللباس، ينزع النعل

اليسرى، قديمی)

لیکن اگر کسی غرض صحیح کے تحت بائیں ہاتھ میں باندھی جائے تو بھی درست ہے، جیسا کہ کوئی شخص زیادہ لکھتا ہو، تو اس کو لکھتے وقت گھڑی دائیں ہاتھ میں ہوتے ہوئے دقت ہوتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

أرى عليك حلية أهل النار“۔ ہدایۃ آخرین، ص: ۴۴۱، کتاب الکراہیۃ، مجتہائی (۱)۔

مذکورہ بالا احادیث میں نہیں اور ممانعت صرف تکم تک محدود ہے، یا چاندی سونے کے علاوہ دوسری دھاتوں سے بنی ہوئی تمام چیزوں کو شامل ہے، خواہ وہ چیزیں خاتم کی شکل میں ہوں یا اور کسی زیور کی شکل میں، اگر یہ نہیں صرف تکم تک محدود نہیں تو پھر آج کل اسی سے گھڑیوں کے لئے عموماً چین استعمال کی جاتی ہے جو سفید ہے یا سنہری، بہر صورت وہ مختلف قسم کی دھاتوں سے تیار ہوتی ہے۔ لہذا سوال یہ ہے کہ اس قسم کی چین مذکورہ بالا احادیث نہی کے تحت داخل ہو کر ممنوع ہے یا نہیں؟

۲۔ آج کل عورتوں اور بالخصوص بچیوں کے لئے اکثر پیتل، رولڈ گولڈ، یا مختلف قسم کی دھاتوں سے بنے ہوئے زیورات، مثلاً: چوڑیاں، ہار، ایرنگ (۲) وغیرہ وغیرہ مستعمل ہوتے ہیں۔ اسی طرح آج کل عینک کے ندر پلاسٹک کے علاوہ اسٹیل وغیرہ کی جو سفید یا سنہری فریم استعمال کی جاتی ہیں، کیا یہ سب چیزیں بھی مذکورہ بالا حدیث نہی کے تحت داخل ہو کر ممنوع اور ناجائز ہیں؟ اگر ناجائز ہیں تو آج کل عموم ہوی کے پیش نظر اس میں گنجائش کا پہلو ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔ ”ولا یتحلی الرجل بالذهب والفضة إلا بالخاتم والمنطقة وحلية السيف من نفصة“ متشکر۔ ”(قولہ: من النفصة) قید لمذکور جمیعہ عیبی“۔ ششی علی ہامش الزیلعی: ۱۵/۶ (۳)۔

”ولا یتحلی الرجل بذهب وفضة مطلقاً إلا خاتم ومنطقة وحلية سيف منها“ أي نفصة، رد المحتار۔ ”(قولہ: ولا یتحلی): أي لا یتریز (قولہ: إذا لم یردہ التریز)

(۱) (الہدایۃ، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس: ۴/۴۵۵، إمدادیہ ملتان)

(۲) ”یرنگ انگلی، کڑا، کنڈا، احاطہ۔“ (English to English and Urdu Dictionary, Page

No.: 786, Feroz Sons Lahore)

(۳) (حاشیۃ الششی علی تبیین الحقائق للزیلعی، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس ۷/۳۵، دار الکتب

اسظاهر أن الصمير في "ه" راجع إلى "الخاتم" فقط؛ لأن تحميمه السيف والمصقة لأجل الرسة لا تشيء، أحر حلاف الخاتم، ويدل عليه ما في الكافية حيث قال: قوله: (إلا نحاتم) هذا إذا لم يُرد به التزين". ردالمحتار: ۵/۳۱۴ (۱)۔

"التختم بالذهب والحديد والصفير حرام، والتختم بالذهب والحديد والصفير والنحاس والرصاص مكروه للرجال والنساء". شامی: ۵/۳۱۵ (۲)۔

"ولا يتختم رجل ولا امرأة بحجر ولا صفر ولا حديد ولا غيرها إلا الفضة، وقيل: بإح التختم بالحجر، الخ". سكب الأنهر: ۲/۵۳۶ (۳)۔

عبارات منقولہ سے معلوم ہوا کہ تختہ دوسری دھاتوں کی مرد عورت سب کیلئے منع ہے، عورت کیلئے ذہب وفضہ دونوں کی اجازت ہے، مرد کیلئے تھلی یعنی تزیین خواہ بشکل خاتم ہو یا کسی اور شکل میں ہو صرف فضہ مخصوص مقدار تک درست ہے۔

حلیۃ السیف والمنطقہ کی بھی قیود کے ساتھ اجازت ہے، جوشن کی بھی حرب میں اجازت ہے، دتی گھڑی کی چین ذہب وفضہ کے مدوہ جس دھات کی بھی ہو وہ نہ تم کے حکم میں نہیں، یہ متعین نہیں کہ یہ حلیہ ہی ہے، اقرب یہ ہے کہ اس کا حال بھی گھڑی کی طرح ہے کہ وہ حلیہ نہیں۔ تاہم یہ سب باتیں بہت بھی حرمت کا فتویٰ محتاج دلیل ہے، احتیاط کی جائے تو وہ اقرب اپنی الورع ہے (۴)۔

(۱) (رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی اللبس ۶۰، ۳۵۹، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس: ۴/۱۹۵، غفاریہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس: ۸/۳۳۸، رشیدیہ)

(۲) (رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی اللبس ۶۰، ۳۵۹، سعید)

(۳) (سکب الأنهر الدر المنقی شرح الملتقی، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس ۴، ۱۹۷، غفاریہ)

(۴) "چین کے استعمال کی دو صورتیں ہیں ۱۔ اس کا باندھنا بذات خود مقصود ہو، جیسے زینت کے لئے لوگ باندھتے ہیں، ۲۔

بذات خود مقصود نہ ہو، کسی دوسری چیز کے باندھنے کے لئے استعمال کی جائے، صورت اول میں استعمال ناجائز اور ثانیہ میں

بدکرہ است جائز ہے۔" (أحسن الفتاوی، متفرقات الحظر والإباحة، (تحت عنوان) "باتھ میں چین والی گھڑی

باندھنا": ۸/۲۱۳، سعید)

۲۔ ان میں کوئی چیز ممنوع نہیں، فتاویٰ رشیدیہ میں عورتوں کو ہر قسم کے زیورات کی اجازت دی ہے (۱) عینک بھی حلیہ نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۲/۸۸ھ۔

گھڑی میں کس دھات کا پٹہ ہو؟

سوال [۹۳۶]: کلائی گھڑی میں اسٹیل، یارولڈ گولڈ، یا کسی اور دھات کا پٹہ لگانا کیسا ہے؟ اور ایسا پٹہ باندھے ہوئے نماز پڑھنے یا پڑھانے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے، اس طرح نماز بھی درست ہے، یہ زیور نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۷/۹۶ھ۔

= (ونظام الفتاوی، کتاب الحظر والإباحة: ۳۸۰/۱، رحمانیہ لاہور)

(وحدید فقہی مسائل لمولانا سیف اللہ خالد، ریانش و آرائش ۷۳/۱، مکتبۃ الایمان لاہور)

(۱) ”عورتوں کو چوڑیاں ہر قسم کی پہننا درست ہے، خواہ کانچ کی ہوں، خواہ سونے چاندی، لوہے، تانبے، پتیل کی ہوں۔ جوشی زینت کی ہے، خواہ نہس ہو، یا زیورہ عورتوں کو حالت عدت میں نادرست ہے، اس لئے بوقت عدت چوڑیاں وغیرہ توڑ پھوڑ دی جاتی ہیں، حد عدت اگر کوئی عورت پہنے تو مضائقہ نہیں۔ جس کی آمدنی نور و پیہ حال ہو، دس روپیہ حرام خواہ برعکس یا دونوں مساوی ہوں، اس کا ہر یہ وغیرہ دعوت ضیافت سے نادرست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔“ (فتاویٰ رشیدیہ، مدارحہ تالیفات رشیدیہ، جواز و حرمت کے مسائل، ص: ۴۹۱، ادارہ اسلامیات لاہور)

(۲) ”چیس کے استعمال کی دو صورتیں ہیں ۱۔ اس کا باندھنا بذات خود مقصود ہو، جیسے زینت کے لئے لوگ باندھتے ہیں، ۲۔ بذات خود مقصود نہ ہو، کسی دوسری چیز کے باندھنے کے لئے استعمال کی جائے، صورت اولیٰ میں استعمال ناجائز اور ثانیہ میں بدکرہت جائز ہے۔“ (احسن الفتاوی، منہرقات الحظر والإباحة، (تحت عنوان) ”باتھ میں چمین والی گھڑی

باندھنا“: ۲۱۳/۸، سعید)

(وکذا فی نظام الفتاوی، کتاب الحظر والإباحة: ۳۸۰/۱، رحمانیہ لاہور)

(وحدید فقہی مسائل لمولانا سیف اللہ خالد، ریانش و آرائش ۷۳/۱، مکتبۃ الایمان لاہور)

## گھڑی کا استعمال مرد و عورت کے لئے

سوال [۹۳۶۸]: کلائی کی گھڑی کے استعمال میں مرد اور عورت یکساں ہیں یا نہیں اگر نہیں تو

کیوں؟ بحوالہ کتب معتبرہ تحریر فرما کر عند اللہ، مأجور ہوں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس جگہ اس کا مرد و عورت میں عام رواج ہو، کوئی تخصیص کسی کی نہ ہو تو وہاں ہر دو کا حکم ایک ہے (۱)۔

اور جس جگہ مردوں کے ساتھ مخصوص ہو عورتیں عام طور پر استعمال نہ کرتی ہو، وہاں عورتوں کو ناجائز ہے، کیونکہ

عورتوں کو مردوں کے ساتھ تشبہ کی حدیث شریف میں ممانعت آئی ہے، کدافی المشکوۃ، ص: ۳۸۰ (۲)۔

فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف۔

## گھڑی اور سونے کی چین وغیرہ

سوال [۹۳۶۹]: گھڑی پہننا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو گھڑی کا کیس، ڈائل و چین سونے کا

بنوانا، یا سونے کا پانی چڑھوانا، یا چین کا نب سونے کا بنوانا اور قمیص و کرتے وغیرہ کا بن سونے چاندی کا بنوانا

کیسا ہے؟ رولڈ گولڈ کا کیا حکم ہے؟

(۱) (تقدم تخريجه تحت المسئلة المتقدمة آنفاً)

(۲) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم . "لعن الله

المتشبهين من الرجال بالنساء والمعشبهات من النساء بالرجال". (مشکوۃ المصابيح، کتاب اللباس،

باب الرجل، الفصل الأول، ص: ۳۸۰، قدیمی)

(وصحيح البخارى، كتاب اللباس، باب المتشبهين بالنساء والمتشبهات بالرجال ۸۷۴/۲، قدیمی)

(وکدافی فی فیض القدير شرح الجامع الصغير ۱۰/۴۹۹، (رقم الحديث ۷۲۶۵)، مکتبہ نوار

مصطفی الباز مكة المكرمة ریاض)

## الجواب حامداً ومصلحاً:

وقت معلوم کرنے کیلئے تاکہ ہر کام کا نظام صحیح رہے اور اپنے وقت سے نہ بٹے اور وقت ضائع نہ ہو تو گھڑی رکھنا درست ہے اور ہاتھ میں باندھنا بھی درست ہے (۱)، مگر کیس، ڈائل، چین سونے کا نہ ہو (۲)، سونے کا پانی اس میں ہو تو مضائقہ نہیں (۳)۔ چاندی سونے کا بنن کپڑے میں اس طرح ہو جیسے گھنڈی کہ جدا نہ ہو سکے تو وہ تاجِ ثوب قرار دے کر درست ہے (۴)۔ رولڈ گولڈ کی حقیقت مجھے معلوم نہیں، اگر وہ سونا چاندی نہیں اور اس پر سونے یا چاندی کا پانی ہے تو اس کا حکم آچکا۔ قلم کے نب پر اگر سونے کا پانی ہو تو وہ بھی درست ہے (۵)، خالص سونے کا نہ ہو (۶)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱/۹۱ھ۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین غنی عنہ، ۲۵/۱/۹۱ھ۔

(۱) (أحسن الفتاوى، متفرقات الحظر والإباحة، عنوان. "باتھ میں چین والی گھڑی باندھنا" ۸/۲۱۳، سعید)

(ونظام الفتاوى، كتاب الحظر والإباحة، عنوان. "کڑائی گھڑی میں اسٹیل کی چین باندھنا": ۱/۳۸۰، رحمانیہ)

(۲) "ولا يتحلى الرجل بالذهب والفضة إلا بالخاتم والمطقة وحلية السيف من الفضة" (حاشية الشلبی

على تبیین الحقائق للربيعی، كتاب الكراهية، فصل في اللبس ۷/۳۵، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس: ۶/۳۵۹، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في اللبس. ۸/۳۲۸، رشیدیہ)

(۳) "ولا بأس بالانصاع بالأواني المموهة بالذهب والفضة بالإجماع" (الفتاوى العالمگیریہ، كتاب

الكراهية، الباب العاشر في استعمال الذهب والفضة: ۵/۳۳۵، رشیدیہ)

مر (و كذا في الاحتيار لتعليل المختار، كتاب الكراهية، قيل فصل في الاحتكار ۲/۴۲۲، حقانیہ)

(۴) "لا بأس بإررار الديباج أو الذهب" (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس

۶/۳۵۵، سعید)

آج کل چونکہ کپڑوں کے بنن کپڑوں میں پیوست نہیں ہوتے، بلکہ الگ لگائے جاتے ہیں اس کے جواز کا حکم نہیں ہوگا۔

(۵) (راجع رقم الحاشية: ۳)

(۶) (راجع رقم الحاشية: ۴)





## الفصل الخامس فی الحلیۃ للنساء

(عورتوں کا زیورات کے استعمال کرنے کا بیان)

بیوہ عورت کا زیور پہننا

سوال [۹۳۷۱]: بیوہ عورت کا کانچ کی چوڑی اور چاندی سونے کی چوڑی پہننا کیسا ہے؟ ہمارے یہاں یہ رسم ہے کہ بیوہ عورت کا کانچ کی چوڑی نہیں پہن سکتی ہے (۱)۔ نیز عورتوں کو چاندی سونے کے زیور کے علاوہ دیگر چیزوں کا زیور پہننا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بیوہ کو بعد عدت زیور، کانچ کی چوڑی وغیرہ سب درست ہے (۲)، جس زیور میں کفار و فساق کی مشابہت نہ ہو، عورتوں کیلئے وہ سب درست ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”کانچ شیشہ، ایک قسم کا سخت چمکدار مادہ جو ریت اور کھار یعنی بجی کے ذریعہ بنایا جاتا ہے۔“ (فیروز اللغات، ص: ۹۸۳، فیروز سنز، لاہور)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مَكْمَ وَ يَذَرُونَ أَرْوَاجاً يُتْرَبْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْراً، فَإِذَا بَلَغْنَ أَجْلَهُنَّ، فَلَا حُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ﴾ الآية (سورة البقرة: ۲۳۴)

”قولہ: ﴿فِيمَا فَعَلْنَ﴾ یعنی من التزین والتطیب“۔ (حاشیۃ التفسیرات الاحمدیہ، ص ۱۳۹، حقانیہ)

وقال الله تعالى: ﴿فَلَا حُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ﴾ مما حرم عليهن في العدة“ (روح

المعانی: ۱۵۰/۲، دار احیاء التراث العربی بیروت)

”فإذا انقضت عدتها، فلا جناح عليها أن تتزين وتتصنع وتعرض للتزويج“ (تفسیر ابن کثیر

۲۸۶/۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۳) ”والتحتم بالحديد والصفر والحاس والرصاص مكروه للرجال والنساء“ (رد المحتار، کتاب =

## سہاگن کے لئے سیاہ موتیوں کے ہار کا استعمال

سوال [۹۳۷۲]: یہاں پر شادی شدہ عورتیں گلے میں ایک زیور کالے موتیوں کا پہننا ضروری سمجھتی ہیں، بعض کالے موتی دھاگہ میں ڈال کر اور بعض سونے کے تار میں جڑوا کر۔ بہر حال سہاگن کو ضروری سمجھا جاتا ہے (۱)۔ شریعت میں اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کالے موتیوں کا ہار پہننا سہاگن کیلئے شرعاً لازم نہیں، اس کی پابندی غیر ضروری ہے اس کو ترک کر دیا جائے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۶/۵/۹۱ھ۔

= الحظر والإباحة، فصل فی اللبس: ۳۶۰/۶، سعید

”ولا یتحتم بححر ولا صفر ولا حديد“۔ (الدر المنقی المعروف بسکب الأنهر شرح ملتقى الأبحر، کتاب الکراہیہ، فصل فی اللبس: ۱۹۷/۳، غفاریہ)

”التختم بالحديد والصفر والنحاس والرصاص مکروه للرجال والنساء“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب العاشر فی استعمال الذهب والفضة: ۳۳۴/۵، رشیدیہ)  
(۱) ”سہاگن وہ عورت جس کا خاوند زندہ ہو“۔ (فیروز اللغات، ص ۸۲۳، فیروز سنز لاہور)  
(۲) عورتوں کے لئے حدود شرع کے اندر نفس زینت اختیار کرنا جائز بلکہ مستحسن ہے:

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”لأن الزينة للنساء مطلوبة للتحسين وفي تبیین المحارم: إزالة الشعر من الوجه حرام إلا إذا نبت للمرأة لحية أو شوارب، فلا تحرم إزالته، بل تستحب“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر والمس: ۳۷۳/۶، سعید)  
لیکن جس چیز پر دوام، استمراری عمل اور لزوم کا ثبوت نہ ہو، اس کام کو سنت مستمرہ اور واجب کی طرح لازم سمجھ کر کرنا شرعاً مذموم اور قبیح ہے، جب کہ کوئی مستحب کام التزام کے ساتھ کرنے سے مکروہ ہو جاتا ہے، تو غیر مستحب اور غیر ثابت تو بطریقہ اولیٰ مکروہ، مذموم اور بدعت کے زمرے میں آئے گا

”أن الإصرار على المندوب يُلعه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لا أصل لها في الشرع، وعلى هذا فلا شك في الكراهة، وهذا هو غرض من أفتى بالكراهة“۔ (السعاية فی كشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲۶۵/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

## چوڑیاں پہننا

سوال [۹۳۷۳]: چوڑیاں پہننا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے (صرف عورتوں کیلئے مردوں کو منع ہے) (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

## زیور پہننے کے لئے ناک میں سوراخ کرنا

سوال [۹۳۷۴]: عورتیں جو زیور پہننے کے لئے ناک اور کان میں سوراخ کرتی ہے یہ جائز ہے

یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے۔ "لا بأس شقب أدن السنت. وهل تحور الحزاء في الأنف؟ لم أره". درمختار۔

"قمت: إن كان مما يتزين به النساء كما هو في بعض البلاد، فهو فيها كتنقب القرط". شامی:

۳۷۱/۵ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۵/۹۰ھ۔

= "قولہ (وسرکھا اولی)، لانه إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة، كان ترك السنة راجحاً على فعل

البدعة مع أنه كان يمكنه التسوية قبل الشروع في الصلوة، بحر" (ردالمحتار، کتاب الصلوة، باب ما یفسد

الصلوة، وما یکره فیها، مطلب: إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة، كان ترك السنة أولى. ۲۴۲/۱، سعید)

(۱) "یحور للنساء لیس أنواع الحلی کلها من الذهب والفضة والخاتم والحلقة والسوار والخلخال

والطوق، الخ" (اعلاء السنن، کتاب الحظر والإباحة، باب حرمة الذهب علی الرجال وجله للنساء،

۲۹۳/۱۷، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی مجمع الأنهر مع ملتقى الأبحر، کتاب الکراهیہ، فصل فی اللبس ۱۹۵/۳، عماریہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراهیہ، فصل فی اللبس: ۳۲۸/۸، رشیدیہ)

(و کذا فی امداد الفتاوی، کتاب الحظر والإباحة، احکام حلقہ لباس ۱۲۶/۳، دارالعلوم، کراچی)

= (۲) (ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع ۴۲۰/۶، سعید)

## لڑکیوں کے کان چھیدنا

سوال [۹۳۷۵]: لڑکیوں کو کان چھیدوانا مسنون یا مکروہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”لا بأس بكنى الهائم للعلامة وثقب أدن الطفل من السات؛ لأنهم كانوا يفعلونه فى زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من غير إنكار“۔ شامی: ۲۷۵/۵ (۱)۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ لڑکیوں کے کان میں بالی وغیرہ کے لئے سوراخ کرنا درست ہے۔

سمع المفتی والسائل، ص: ۱۳۷، میں ناک کے سوراخ کو بھی کان پر قیاس کرتے ہوئے

جائز لکھا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہانپور، ۲/۳/۱۴۰۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ ہذا، صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم، ۸/صفر۔



= (و كذا فى الفتاوى العالمكبرية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر فى الحتان والحضاء، الخ: ۳۵۷، رشیدیہ)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل فى البيع ۳/۷۷۳، رشیدیہ)

(و كذا فى نفع المفتى والسائل من مجموعة رسائل اللكهنوى: ۱۹۶/۳، إدارة القرآن، كراچی)

(۱) (ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل فى البيع: ۳۸۸/۶، سعید)

(۲) ”الاستفسار هل يجوز ثقب أنف النساء؟ الاستبشار إن كان للترزين، يجوز كما فى ثقب

الأذن بحور قیاساً على ثقب الأذن“ (نفع المفتی والسائل، من مجموعة رسائل اللكهنوى،

المتفرقات: ۱۹۶/۳، إدارة القرآن كراچی)

”ولأس بكنى أذان الأطفال من البنات، لأنهم كانوا يفعلون ذلك فى زمان رسول

الله صلى الله عليه وسلم من غير إنكار“ (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر فى

الختان والحضاء، الخ: ۳۵۷/۵، رشیدیہ)

(و كذا فى البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل فى البيع: ۳۷۳/۸، رشیدیہ)

## باب الأسماء

(نام رکھنے کا بیان)

”یاسین“ نام رکھنا

سوال [۹۳۷۶]: میرا نام محمد یاسین ہے۔ احکام شریعت اول میں مولوی احمد رضا خان صاحب نے یاسین رکھنے کو منع لکھا ہے۔ دلیل یہ پیش کی ہے کہ ”نام معلوم المعنی“ پڑھنا جائز نہیں ہے، اسی طرح نام معلوم المعنی نام رکھنا بھی جائز نہیں۔ اس کے علاوہ احکام القرآن ابن عربی کی (۱) اور نسیم الریاض شرح شفاء قاضی عیاض کے حوالہ سے دو حدیثیں نقل کی ہیں، جس کی رو سے یاسین نام رکھنا ممنوع قرار دیا ہے۔ اگر احمد رضا خان صاحب کا فتویٰ آنجناب کی نظر میں صحیح ہے تو پھر بندہ کو نام تبدیل کرانے میں کوئی عذر نہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس شخص کو کسی لفظ کے معنی کا علم نہ ہو اس کے نزدیک وہ لفظ ”نام معلوم المعنی“ ہے، لیکن یہ ضروری نہیں کہ وہ نفس الامر میں (کسی لغت کے اعتبار سے یا محاورہ اور عرف کے اعتبار سے) بھی نام معلوم المعنی ہی ہو۔ عدم

(۱) ”المسئلة الثالثة رواية أشهب عن مالك: لا يسمي أحد ينس، لأنه اسم الله تعالى كلام بدیع، وذلك أن العبد يجور له أن يتسمى باسم الله إذا كان فيه معنى مه، كقوله عالم، وقادر، ومزید، ومتكلم وإما مع مالك من التسمية به؛ لأنه اسم من أسماء الله لا يدري معاه، فربما كان معاه يسرد به الرب، فلا يجور أن يقدم عليه العبد إذا كان لا يعرف هل هو اسم من أسماء الباری، فيقدم على خطر مه، فافتضى النظر رفعه عنه. فإن قيل: فقد قال الله تعالى: ﴿سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾ قلنا: ذلك مكتوب بهجاء فيجوز التسمية به، وهذا الذي ليس بمتهجي هو الذي تكلم مالك عليه مما فيه من الإشكال والله أعلم“. (احکام القرآن لابن العربی، سورة یسین، ۳/۱۶۰۷، ۱۶۰۸، دارالمعرفة، بیروت)

علم کا علاج سوال ہے: ﴿فاسئلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾ (۱)۔ ”إنما شفاء العی السؤال“۔  
الحديث (۲)۔ نہ یہ کہ عدمِ علم کے ساتھ فتویٰ بھی لگانا شروع کر دے، عدمِ علم کی حالت میں فتویٰ کا نتیجہ ”صلوا  
وأضلوا“ ہے (۳)۔

تفسیر مظہری (۴)، تفسیر الدر المنثور (۵)، تفسیر معالم التنزیل (۶)، تفسیر ابن کثیر وغیرہ (۷) میں  
”یا سین“ کے متعدد معنی بیان کئے ہیں۔ تفسیر فتح القدیر للشوکانی میں ہے: ”وقال سعيد بن حير وغيره: هو  
اسم من أسماء محمد صلى الله عليه وسلم“ (۸)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۹۶ھ۔

(۱) (سورة الحل: ۴۳)

(۲) (سنن أبی داؤد، کتاب الطہارات، باب فی المحروح یتیم: ۵۴/۱، إمدادیہ)

(۳) الحديث بأسره: ”عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول صلى  
الله عليه وسلم: ”إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى  
إذا لم يترك عالماً، اتخذ الناس رؤوساً جهالاً، فسنلوا، فافتوا بغير علم، فصلوا وأضلوا“۔ (جامع  
الترمذی، أبواب العلم، باب ما جاء فی ذهاب العلم: ۹۳/۲، سعيد)

(۴) ”وقيل: معناه: ”يا إنسان“ بلغة طي، يعني به محمداً صلى الله عليه وسلم“۔ (التفسير المظهری،  
سورة یسین: ۷۰/۱، حافظ کتب خانہ کوئٹہ)

(۵) ”أخرجه ابن مردويه من طريق ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ”يسين“ محمد صلى الله تعالى عليه  
وسلم، وفي لفظ: قال: يا محمد. وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن عباس في قوله: ”يسين“. قال: يا  
إنسان“۔ (الدر المنثور فی تفسیر المأثور: ۴۸۳/۵، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۶) ”معناه: ”يا إنسان“ بلغة طيء، يعني محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم“۔ (تفسير البعوى المسمى  
معالم التنزيل: ۳/۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۷) ”وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن ”يسين“ بمعنى ”يا إنسان“۔ (تفسير ابن  
کثیر، سورة یسین: ۵۶۳/۳، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۸) (فتح القدیر للشوکانی، سورة یسین: ۳۵۹/۴، مصطفى البابی الحلی مصر)

”حسین احمد“ نام رکھنا

سوال [۹۳۷۷]: ما قولکم رحمکم اللہ فی التسمیة ”بحسین أحمد“ هل تجوز أولاً؟

بینوا بالکتاب، توجروا بالشواہد۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہ اُرہ صریحاً، و لکن الترتیب اللعوی لا یصح الحوار، لکن المضاف صفةً لمضاف  
إلیہ، وهذا مما له شواہد فی کلام العرب (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور  
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۷/ صفر/ ۱۴۰۹ھ۔

”غلام محمد، صدر العلی، غلام نبی، غلام رسول، رسول بخش“ نام رکھنا

سوال [۹۳۷۸]: غلام محمد، صدر العلی اور غلام نبی اور غلام رسول اور رسول بخش نام رکھنا جائز ہے یا

نہیں؟ مدلل تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

غلام محمد، غلام نبی، غلام رسول نام رکھنا درست ہے، رسول بخش نام نہیں رکھنا چاہئے۔ غلام محمد صدر العلی  
نام بھی درست ہے جب کہ ”صدر العلی“ کو صفت ”محمد“ قرار دیا جائے، لیکن غالب یہ ہے کہ لوگوں کی زبانوں پر  
یہ نام صدر العلی ہی مشہور ہو جائے گا اور غلام محمد ترک ہو جائے گا، اس لئے مناسب نہیں جیسا کہ اوروں کے متعلق  
تجربہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۳/ ۴/ ۱۴۰۹ھ۔

(۱) ”مثل حرد قطیعة، و أحلاق ثیاب“ (الکافیة لرینی رادہ، ص ۱۷۸، امیر حمزہ کتب خانہ کوئٹہ)

(۲) حضرت مفتی صاحب کا جواب اس وقت ہے جب کہ ”غلام محمد صدر العلی“ پورا ایک ہی نام ہو اور ”صدر العلی“ کو ”محمد“ کی

صفت قرار دی جائے، لیکن سوال سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ غلام محمد اور صدر العلی دونوں جدا جدا نام ہیں، اس لئے صدر العلی کو محمد

کی صفت قرار دینا مشکل نظر آ رہا ہے، لہذا صرف صدر العلی نام رکھنے سے تو ہر صورت میں احتیاط کرنا چاہئے =



”محمد عظیم“ نام رکھنا

سوال [۹۳۷۹]: میں نے اپنے لڑکے کا نام ”محمد عظیم“ رکھا ہے، لیکن ایک صاحب کہتے ہیں کہ یہ نام نہیں رکھنا چاہئے، کیونکہ یہ نام اللہ تعالیٰ کا ہے، اس نام کو رکھ کر (نعوذ باللہ) دوسرا خدا بنانا چاہتے ہو۔ یہ نام رکھنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

محمد عظیم نام رکھنا شرعاً درست ہے، ہرگز شرک نہیں، محمد عظیم اللہ کا نام نہیں، بے فکر رہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۲/۹۲ھ۔

= ”لكن التسمية بغير هذه الأسماء في هذا الزمان أولى، لأن العوام يصغرون هذه الأسماء عند الداء“ (الفتاوى السراحية، كتاب الحظر والإباحة، باب التسمية، ص: ۷۲، سعيد)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع ۳۱۷/۶، سعيد)

(۱) چونکہ عرصہ قدیم سے مسلمانوں میں یہی نام رکھنے کا رواج اور معمول بھی ہے، اس لئے اس کے رکھنے میں کوئی حرج نہیں

”التسمية باسم لا يستعمله المسلمون الأولى أن لا يفعل“ (الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الفصل التاسع في المتفرقات ۶۰، ۳۷۰، رشیدیہ)

”أحب الأسماء إلى الله تعالى عبد الله وعبد الرحمن، لكن التسمية بغير هذه الأسماء في هذا الزمان أولى، لأن العوام يصغرون هذه الأسماء للداء، والتسمية باسم يوجد في كتاب الله تعالى كالعلي والكبير والرشد والبدیع جائزة؛ لأنه من الأسماء المشتركة ويراد في حق العباد غير ما يراد في حق الله تعالى كذا في السراحية. وفي الفتاوى: التسمية باسم لم يذكره الله تعالى في عبادته ولا ذكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا استعمله المسلمون تكلموا فيه، والأولى أن لا يفعل، كذا في المحيط“

(الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الثاني والعشرون في تسمية الأولاد: ۳۶۲/۵، رشیدیہ)

(و كذا في المحيط الرهاني، كتاب الاستحسان والكراهية، الفصل الرابع والعشرون في تسمية الأولاد: ۱۲۹/۶، غفاريہ كوئٹہ)

## ”نرنجن علی“ نام کو بدل کر ”محمد علی“ رکھنا

سوال [۹۳۸۰]: اس ناکارہ کا نام پیدائش کے وقت ”محمد نرنجن علی“ رکھا گیا تھا، بیس سال تک اس نام سے پکارا جاتا رہا، عزیز واقارب اور گاؤں والے اسی نام سے پکارتے ہیں۔ میں نے مدرسہ فیض العلوم میں ملازمت کی تو ایک مولوی صاحب نے ”محمد علی“ نام رکھنے کا مشورہ دیا، میں نے قبول کر لیا۔

مدرسہ میں اس نام سے مشہور ہو گیا، عقد کے وقت بھی یہی نام نکاح نامہ میں درج کیا گیا، لیکن سرکاری وثیقہ جات اور میٹرک کی سند میں ”محمد نرنجن علی“ ہی لکھا ہوا ہے۔ چونکہ یہ نام ہندوانہ ہے، اس لئے احقر کو فکر ہے، غیر اختیاری طور پر احقر کا یہ نام پڑ گیا۔ اب اس کا کیا تدارک کیا جائے؟ یہ نام جائز ہے یا ناجائز، جو لوگ اس نام سے پکاریں ان کو جواب دیا جائے یا نہیں؟

### الجواب حامداً ومصلیاً:

نام ”محمد علی“ ہی رکھئے، غیر اختیاری طور پر جو مشہور ہو گیا اس کی اصلاح اس طرح کیجئے کہ جو شخص غلط نام سے پکارے یا لکھے، اس کو بتا دیجئے کہ میرا نام محمد علی ہے، ضرورت پیش آئے تو سرکاری کاغذات میں بھی اس کی اصلاح کرادیں کہ اصل اور صحیح نام محمد علی ہے، غلطی سے فلاں نام مشہور ہو گیا (۱) فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۴/۹۵ھ۔

## ”مرسلین“ نام رکھنا

سوال [۹۳۸۱]: میرا لڑکا جس کی عمر ساڑھے تین سال ہے، اس کا نام میں نے ”مرسلین“ رکھ دیا

(۱) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیّر اسم عاصیہ، وقال: ”أنت جميلة“ (الصحيح لمسلم، کتاب الأدب، باب تغییر استحاب الاسم القبیح إلى حسن: ۲۰۸/۲، قدیمی)

قال النووی ”معنی هذه الأحادیث تغییر الاسم القبیح أو المکروه إلى حسن، وقد ثبت أحادیث بتغییرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أسماء جماعة کثیر من الصحابة“ (شرح النووی علی الصحيح لمسلم، المصدر السابق)

(وسنن أبی داؤد، کتاب الأدب، باب تغییر الاسم القبیح: ۳۲۹/۲، إمدادیہ ملتان)

تھا، لیکن اب ایک مولوی صاحب نے فرمایا ہے کہ یہ نام اس بچے کے لئے مناسب نہیں ہے، کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے کل جتنے پیغمبر مبعوث فرمائے ہیں سب کے مجموعہ کو مرسلین کہا جاتا ہے۔ اس لئے آپ کا کیا ارشاد ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی بچہ کا نام مرسلین نہیں رکھنا چاہئے، اگر لفظ ”مرسلین“ کا نام میں لانا ہی ملحوظ ہے تو ”خادم المرسلین“ یا ”غلام المرسلین“ وغیرہ کچھ رکھ دیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۶/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۶/۹۴ھ۔

”ربانی“ نام رکھنا

سوال [۹۳۸۲]: کیا بچہ کا نام ”ربانی“ رکھا جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ربانی نام رکھنا درست ہے، اس کا ترجمہ ”اللہ والا“ لیکن پیغمبروں کے نام کے موافق نام رکھنا (۲)، یا پھر ایسا نام رکھنا جس میں ”عبد“ آئے اور اللہ کے کسی نام کی طرف مضاف ہو بہتر و پسندیدہ ہے، جیسے عبد الرحمن،

(۱) ”التسمیۃ باسم ولا يستعمله المسلمون الأولى أن لا يفعل“۔ (الفتاویٰ البزازیۃ علی هامش

الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الکراہیۃ، الفصل التاسع فی المتفرقات: ۳۷۰/۶، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الثانی والعشرون فی تسمیۃ الأولاد:

۳۶۲/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی المحيط البرہانی، کتاب الاستحسان والکراہیۃ، الفصل الرابع والعشرون فی تسمیۃ

الأولاد: ۱۲۹/۶، غفاریہ کوئٹہ)

(۲) ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”سمّوا بأسماء الأنبياء، ولا تسموا بأسماء الملائکۃ“۔ (فیض

القدير شرح الجامع الصغير، ۳۵۵۳/۷، (رقم الحديث ۴۷۱۷)، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز ریاض)

قال العلامة المناوی: ”فیکره التسمی بہا، کما ذکرہ القشیری، ویسن بأسماء الأنبياء“۔

(فیض القدير، المصدر السابق)

عبدالرحیم وغیرہ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۹۰ھ۔

”یحییٰ“ اور ”ناصر“ نام رکھنا

سوال [۹۳۸۳]: میرے دو لڑکے ہیں: یحییٰ اعظم اور ناصر اعظم۔ یہ میں نے اپنے نام سے ملا کر رکھا تھا چونکہ میرا نام نور الاعظم ہے، مگر دینی اعتبار سے جاہل ہوں، اس لئے بعد آداب ملتئم ہوں کہ شرعی اعتبار سے یہ نام برا تو نہیں ہوگا؟ اگر ایسا ہو تو پھر غلام محمد یحییٰ اور غلام محمد ناصر رکھا جائے تو بہتر ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یحییٰ اور ناصر نام بھی صحیح اور کافی ہیں، کچھ اضافہ ہی کرنا ہے تو محمد یحییٰ اور محمد ناصر پورا نام کر دیجئے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۳/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۳/۹۴ھ۔

(۱) ”عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”أحب الأسماء إلى الله

عز وجل عبد الله وعبد الرحمن“ قال المحشي ”يلتحق بهذين الاسمين ما كان مثلها كعبد الرحيم“

(سنن أبی داؤد، کتاب الأدب، باب فی تغییر الأسماء: ۳۲۸/۲، إمدادیہ ملتان)

(وسنن ابن ماجہ، أبواب الأدب، باب ما یستحب من الأسماء، ص: ۲۶۵، قدیمی)

(والصحيح لمسلم، کتاب الأدب، باب الیھی عن التکی بابی القاسم الخ ۲۰۶، قدیمی)

(وکذا فی رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع ۶، ۳۱۷، قدیمی)

(۲) ”التسمية باسمه ولا يستعمله المسلمون الا في فعل“ (الفتاویٰ الزاویة علی هامش

الفتاویٰ العالمکریة، کتاب الکراهیة، الفصل التاسع فی المتفرقات ۶، ۳۷۰، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمکریة، کتاب الکراهیة، الباب الثانی والعشرون فی تسمية الأولاد

۳۶۲/۵، رشیدیہ)

(وکذا فی المحيط البرهانی، کتاب الاستحسان والکراهیة، الفصل الرابع والعشرون فی تسمية

الأولاد: ۱۲۹/۶، غفاریہ کوئٹہ)

”عبدالربان“ نام رکھنا

سوال [۹۳۸۴]: عبدالربان نام رکھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اللہ کے ناموں میں ”رب“ ہے ”ربان“ نہیں، اس لئے ”عبدالرب“ رکھنا درست ہے عبدالربان نہیں رکھنا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

بچہ کا نام ”محمد رسول اللہ“ یا ”موسیٰ کلیم اللہ“ رکھنا

سوال [۹۳۸۵]: کسی بچہ کا ”محمد رسول اللہ“ یا ”موسیٰ کلیم اللہ“ یا ”حضرت رسول اللہ“ نام رکھنا

جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”محمد، موسیٰ، کلیم اللہ“ جداگانہ تینوں نام رکھنا درست ہے۔ ”رسول اللہ، محمد رسول اللہ، موسیٰ کلیم اللہ“ نام

نہ رکھے جائیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفری عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۷/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفری عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۷/۸۹ھ۔

(۱) ”ربان“ چونکہ فقیہ اور عام شخص کو کہتے ہیں اور وہ خود ”عبد“ ہوتا ہے، اس لئے کہ اس میں ”عبد“ کی اضافت عبدی کی طرف

ہے جو کہ ناجائز ہے، چنانچہ مدلولی رحمہ اللہ نے ”الربانیون“ کا معنی یوں بیان کیا ہے ”(الربانیون) العلماء الفقہاء“

(روح المعانی، (سورة المائدة: ۴): ۱۴۴/۶، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی تفسیر ابن کثیر: ۶۰/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) چونکہ ”رسول اللہ، محمد رسول اللہ اور موسیٰ کلیم اللہ“ نام لیتے وقت ذہن فوراً انبیائے کرام علیہم السلام کی طرف منتقل ہو جاتا ہے،

یہی وجہ تھی کہ ابتدائے اسلام میں ”ابوالقاسم“ کنیت رکھنا ممنوع تھا:

”عن أسیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال نادى رجل رجلاً بالقبیع: یا أبا القاسم! فالتفت إلیہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، فقال یا رسول اللہ! إی لم أعکب، إیما دعوتُ فلاناً، فقال رسول اللہ صلی اللہ =

## کسی کا نام ”محمد“ ہو اس پر درود کی علامت

سوال [۹۳۸۶]: بہت سے لوگ جن کا نام ”محمد“ ہوتا ہے، وہ لفظ ”محمد“ یا ”احمد“ کے ساتھ صلعم کا مخفف یعنی ”ص“ لکھتے ہیں، حالانکہ یہ مخصوص ہے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے۔ اس کے جواز اور عدم جواز سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن کا نام ”محمد“ ہو، یا نام کے ساتھ ”محمد“ ہو، نہ اس پر درود شریف پڑھا جاتا ہے اور نہ لکھا جاتا ہے، نہ اس کا حکم ہے، بلکہ درود شریف نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ہے۔ جو لوگ ایسی جگہ لفظ ”محمد“ پر ”ص“ بنا دیتے ہیں جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نہیں ہے، ان کا مقصد اپنے نام پر درود پڑھنا نہیں، بلکہ لفظ ”محمد“ سے ذہن منتقل ہو جاتا ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کی طرف، اس انتقال ذہنی کی وجہ سے ”ص“ بنا دیتے ہیں، مگر یہ کوئی شرعی حکم نہیں، بلکہ اگر اس سے یہ شبہ ہو کہ غیر نبی پر درود پڑھا جا رہا ہے تو اس سے اجتناب کرنا چاہئے (۱)۔

تنبیہ: سوال میں جو لفظ ”صلعم“ ہے یہ مبہمل لفظ ہے، جہاں درود کا حکم ہے وہاں پورا درود لکھا جائے

= علیہ وسلم ”تسموا باسمی، ولا تکتوا بکیتی“ (الصحيح لمسلم، کتاب الأدب، باب الہی عن التکنی بأبی القاسم: ۲۰۶/۲، قدیمی)

(و کذا فی فیض القدیر، شرح الجامع الصغیر: ۳۵۵۳/۷، (رقم الحدیث ۴۷۱۷)، مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز ریاض)

(۱) ”عن أبی الحوراء السعدی، قال لحسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما: ما حفظت من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ قال: حفظت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ”دع ما یریک إلی ما لا یریک“ (جامع الترمذی، أبواب صفة القيامة، قیل أبواب صفة الجنة: ۷۸/۲، سعید)  
(ومسند الإمام أحمد بن حنبل، حدیث حسن بن علی رضی اللہ عنہما: ۳۰۰، ۱، (رقم الحدیث.

(۱۷۲۹)، دار احیاء التراث العربی بیروت)

نہ کہ صلعم (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۸۷ھ۔

کسی ادارہ کا نام، نام اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر رکھنا

سوال [۹۳۸۷]: اگر کچھ مسلمان قومی و ملی خدمت کے جذبے سے سرشار ہو کر تبلیغ دین و معاشرے

کی صحت مند تعمیر کی خاطر اپنے حبیب پاک کے نام نامی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی علمی ادارہ یا شفا خانہ کھولنا چاہیں تو کھول سکتے ہیں یا نہیں، مثلاً ”پروفٹ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میڈیکل کالج ہسپتال“ کے نام سے اگر کوئی علمی ادارہ کھولا جائے تو کہاں تک شرعی طور پر جائز ہوگا؟ صحیح تحقیق سے سرفراز فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ذات مقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک سے تبرک حاصل کرنا عین سعادت اور تقاضائے

عقیدت ہے، مگر اس کی صورت یہ ہے کہ اس نام مبارک کی لاج کے لئے اپنے اپنے معیار، اپنے خاندان، اپنی قوم، اپنی بستی اور حیثیت و قوت کے مطابق تمام امت کے لئے جدوجہد کی جائے تاکہ ہر ایک امتی کے اخلاق،

(۱) ”وقال بعض أهل الحديث: كان لي جار فمات فرؤي في المام، فقليل له: ما فعل الله بك“ قال: عصر لي. قيل: بم ذاك؟ قال: كنت إذا كتبت ذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث كتبت ”صلى الله تعالى عليه وسلم“.

وقال سفيان بن عيينة حدثنا خلف صاحب الخلفان قال: كان لي صديق رضى الله تعالى عنه

يطلب معي الحديث، فمات فرأيت في مامي وعليه ثياب حضر يحول فيها، فقلت: ”لست معي تطلب الحديث“

قال: بلى قلت فما الذي أصارك إلى هذا؟ أو كما قال، قال: كان لا يمر حديث فيه ذكر

محمد صلى الله تعالى عليه وسلم إلا كتبت في أسفله ”صلى الله تعالى عليه وسلم“ فكافاني ربي هذا الذي ترى على“ (جلاء الإفهام في الصلوة والسلام على خير الأنام، فصل: المواطن الحادي والعشرون من مواطن الصلوة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم عه كناية اسمه صلى الله تعالى عليه وسلم، ص

۲۳۰، دار الكتب العلمية بيروت)

عدل، اقوال، صورت، شکل، وضع قطع، تجارت، زراعت، غرض ہر چیز حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے ہوئے دین کے تابع اور آپ کی ہدایت کے تحت ہو جائے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہر ایک کی محبت پر غالب ہو جائے (۱)۔

کسی دوا کا نام، کسی بلڈنگ کا نام، کسی شفا خانہ کا نام اسم مبارک صلی اللہ علیہ وسلم پر رکھ کر نام کی شہرت سے روپیہ حاصل کرنا اور اس کے لئے مقدس نام مبارک کو ذریعہ بنانا اونچا مقصد نہیں، پست مقصد ہے۔ پھر کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اس مقصد میں کامیابی نہیں ہوتی اور بلڈنگ کو کسی ایسے کام میں استعمال کرتا ہے کہ اس کو نام مبارک کی عظمت سے کچھ بھی مناسبت نہیں ہوتی، بلکہ مخالفت ہوتی ہے، اور اسم مبارک سے تبرک کے بجائے دوسرا معادہ کیا جاتا ہے، اس لئے اس سے احتراز ہی چاہئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

درست اور نادرست نام

سوال [۹۳۸۸]: کسی کا نام: ۱- عبد الجبیب، ۲- یا غلام نبی، ۳- یا غلام مصطفیٰ، ۴- یا عبد النبی، ۵- یا عبد الرسول، ۶- یا محمد رسول، ۷- یا شیخ محمد، ۸- یا صرف محمد، ۹- یا صرف احمد، ۱۰- یا رب الدین وغیرہ اس قسم کے نام شرعاً رکھنا کیسا ہے؟ فقط۔

عبد الکلام وغفرلہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان میں: ۲، ۳، ۷، ۸، ۹- نام درست ہیں، باقی نام رکھنا مکروہ ہے۔

(ع) "عن انس بن مالک رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين" (الصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب وحبوب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم: ۴۹/۱، قدیمی)

(و) صحيح البخاری، كتاب الإيمان، باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم ۶۱، قدیمی)



**تنبیہ:** عبد الکلام نام بھی قابلِ تغیر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۷/۸۸ھ۔

**بچہ کا نام ”نبی خان“ رکھنا**

سوال [۹۳۸۹]: میرے یہاں ۱۷/نومبر ۶۷ء کو ایک بچہ پیدا ہوا ہے، ابھی تک اس بچے کا نام نہیں رکھا گیا، اس بچے کا تاریخی نام لکھدیں یا کوئی اور نام لکھدیں، لیکن نام ”نبی خان“ پر ہونا چاہئے۔

**الجواب حامداً ومصلیاً:**

تاریخی نام نکالنے سے مجھے منہ سبت نہیں، اس لئے معذور ہوں۔ ایک بات عرض ہے وہ یہ کہ بچے کا نام پیدائش کے ساتویں روز رکھنا مستحب ہے، اب ماشاء اللہ سوا دو برس ہو چکے ہیں نام رکھنے میں اتنی تاخیر نہ کرنا چاہئے (۱)۔ نام میں مستحب یہ ہے کہ ایسا نام رکھا جائے جس میں عبد آئے، مثلاً عبد اللہ، عبد الرحمان، عبد الرحیم وغیرہ (۲) یا پیغمبر کا نام ہو، مثلاً: یحییٰ، زکریا، داؤد، یوسف، محمد وغیرہ ان میں سے کسی کا نام نبی خان نہیں (۳)۔ فقط والسلام۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”یستحب لمن ولد له ولد أن یسمیہ یوم أسوعه، ویخلق رأسه، یتصدق عند الأئمة الثلاثة بزیة شعره فضة أو ذهباً، ثم یعق عند الحلق عقیقة إباحة علی ما فی الجامع المحبوبي“ (رد المحتار، کتاب الأضحیة، قیل کتاب الحظر والإباحة: ۳۳۶/۲، سعید)

(۲) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال. قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”أحب الأسماء إلی اللہ عز وجل عبد اللہ، وعبد الرحمن“. (سنن أبی داؤد، کتاب الأدب، باب فی تعیر الأسماء. ۳۲۸/۲، إمدادیہ ملتان)

قال المحشی: ”یلتحق بهذین الاسمین ما کان مثلها کعبد الرحیم وعبد الصمد وعبد المالک“.

(حاشیة سنن أبی داؤد، المصدر السابق)

(وابن ماجة، أبواب الأدب، باب ما یستحب من الأسماء، ص: ۲۶۵، قدیمی)

(وکذا فی رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۴۱۷/۶، سعید)

(۳) ”سموا بأسماء الاشیاء“. الحدیث. قال المناوی: ”ویسن بأسماء الأنبیاء“. (فیص القدیر شرح -

## ”محمد علیم“ نام رکھنا

سوال [۹۳۹۰]: محمد علیم نام رکھنا کیسا ہے؟ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ نام درست نہیں ہے اس لئے کہ صفت دوام علم کہ یہ ذات باری تعالیٰ کی صفت کے ساتھ خاص ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”قال اس عاس رضى الله تعالى عنهما: فوق كل عالم عالم إلا أن يتهدى العلم إلى الله تعالى“ وسمعى أن إحدوة يوسف عليه السلام كانوا علماء إلا يوسف عليه السلام أفصل منهم، ۱ھ۔ روح المعانی: ۹۳/۴، سورة يوسف ﴿وفوق كل ذي علم علیم﴾ (۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ علیم اللہ تعالیٰ کا مخصوص نام نہیں، لہذا محمد علیم نام رکھنا ناجائز نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## ”ابوالاعلیٰ“ نام رکھنا

سوال [۹۳۹۱]: ”ابوالاعلیٰ“ نام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم یا اولیاء اللہ میں سے کسی کا رہا ہے یا نہیں؟ نیز اس نام میں شرعاً کوئی قباحت ہے یا نہیں؟ اگر ابوالاعلیٰ نام رکھنا درست ہو تو ابوالرحمن، ابوالجبار، ابوالغفار وغیرہ نام رکھنا بھی درست ہونا چاہئے، اس لئے کہ جس طرح ”الرحمن“ خدا کا صفاتی نام ہے اسی طرح

= الجامع الصغير: ۳۵۵۳/۷، (رقم الحديث: ۴۷۱۷)، مکتبہ نزار مصطفى الباز (ریاض)

”التسمية باسم يوجد في كتاب الله تعالى حائزاً“ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل

فی البيع: ۴۱۷/۶، سعید)

(و کذا فی الفتاوی السراجیة، کتاب الحظر والإباحة، باب التسمیة، ص ۷۲، سعید)

”التسمية باسم لم يذكره الله تعالى ورسوله في عبارة ولا يستعمله المسلمون، الأولى أن

لا يفعل“ (الترارئة علی هامش الفتاوی العالمگیریة، کتاب الکراهیة، الفصل التاسع فی المتفرقات

۳۷۰/۶، رشیدیہ)

(۱) (روح المعانی: ۳۰/۱۲، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی تفسیر ابن کثیر، (سورة يوسف: ۷۶)، ۳۸۵/۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

”اعلیٰ“ بھی خدا کا صفاتی نام ہے۔ امید ہے کہ اس میں صحیح رہنمائی فرمائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”اعلیٰ“ صفتِ خاص نہیں کہ کسی اور کے لئے اس کا اطلاق درست نہ ہو، قرآن کریم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں ارشاد ہے: ﴿فَلَمَّا لَا تَخِفْ بِذِكْرِ الْأَعْلَىٰ﴾ (۱)۔ نیز اہلِ اُحد کو ارشاد ہے: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ پارہ: ۴ (۲)۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اولیاء اللہ میں کسی کا نام مجھے معلوم نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۱۴۰۱ھ۔

”محمد عمر فاروق“ نام رکھنا

سوال [۹۳۹۲]: بچوں کا نام محمد عمر فاروق رکھ سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

برکت کے لئے محمد عمر فاروق نام رکھنا درست ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

”عبد السبحان“ نام رکھنا

سوال [۹۳۹۳]: اگر زید نے اپنے لڑکے کا نام ”عبد السبحان“ رکھ دیا تو یہ نام رکھنا صحیح ہے یا غلط

(۱) (سورۃ طہ: ۶۸)

(۲) (سورۃ آل عمران: ۱۳۹)

یہ اگرچہ صفتِ خاصہ نہیں، لیکن ذہن پر ایک قسم کا التباس آتا ہے اور مسلمانوں میں اس کا عام رواج بھی نہیں ہے اس

لئے احتیاط بہتر ہے

”التسمیۃ باسم لا يستعمله المسلمون، الأولیٰ أن لا یفعل“ (الفتاویٰ البزازیۃ علی

ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الفصل التاسع فی المتصرقات ۶۰/۳۷۰، رشیدیہ)

(۳) برکت اس وجہ سے ہے کہ ایک نام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے، دوسرا خلیفہ ثانی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا ہے،

لہذا یہ مجموعہ برکات ہے۔

ہے؟ اور زید اپنے خیال میں یہ بات ٹھوڑی نظر رکھتا ہے کہ ”سبحان“ مصدر ہے اور مصدر اسم فاعل اور اسم مفعول کے معنی میں بھی آتا ہے۔ تو اگر زید نے سبحان مصدر کو اسم مفعول کے معنی میں لے کر عبد سبحان کے معنی ”پاک کی کئی ہوئے کا بندہ“ کئے، اب یہاں عبد سبحان میں جو سبحان مصدر اسم مفعول کے معنی میں ہے اس سے مراد اللہ تعالیٰ شانہ لیا جائے تو یہ مراد لینا درست ہوگا یا نہیں؟ اور اس وقت عبد سبحان نام رکھنا درست ہوگا یا غلط؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مصدر کا اسم فاعل و اسم مفعول کے معنی میں آنا سماعی ہے یا قیاسی؟ اگر قیاسی ہے تو پھر مصدر کو بمعنی اسم فاعل و اسم مفعول کے لے سکتے ہیں، مگر اس کے لئے دلیل کی ضرورت ہے۔ اگر سماعی ہے تو مورد سماع پر منحصر رہے گا، تو زید ثبوت پیش کرے کہ سبحان مصدر کلام عرب میں کسی جگہ بمعنی اسم مفعول آیا ہے۔ نیز اللہ تبارک و تعالیٰ کے اسماء توقیفی ہیں، زید بتلائے کہ سبحان کا اطلاق قرآن کریم، حدیث شریف یا دیگر کتب معتبرہ میں خدائے تعالیٰ پر کیا گیا ہے:

”قلت. ومن ههنا وصح لك أن تسمية العوام أطفالهم ”بعد السبحان“ مما لا معنى لها، ويحب نهيهم عنها، فإن العبودية لا تضاف إلا إلى اسم من أسماء الله تعالى، و سبحان ليس غنماً له ولا وصفاً له بل هو مصدر، فاحفظه فإنه من الفوائد السنية“. السعابة: ۲/ ۱۶۴ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی معین مفتی مدرسہ مظاہر العلوم سہارن پور۔

الجواب صحیح: عبد الطیف، صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۱۱/ ذی قعدہ/ ۱۳۶۰ھ۔

(۱) (السعابة في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، مطلب: يحب نهي العوام

عن تسميتهم أطفالهم بعد السبحان: ۲/ ۱۶۳، سهيل اكيڏمي (لاهور)

”وسبحان مصدر كغفران، ولا يكاد يستعمل إلا مضافاً منصوباً، الح“. (تفسير البيضاوي،

(سورة البقرة: ۳۲): ۱/ ۶۲، مير محمد كتب خانہ)

(وكذا في البحر المحيط: ۱/ ۱۳۸، دار الفكر بيروت)

## ”عبد مناف“ نام رکھنا

سوال [۹۳۹۴]: ہمارے ایک دوست نے اپنے لڑکے کا نام عبد مناف رکھا، اس لفظ کے کیا معنی

ہیں، اور یہ نام رکھ سکتے ہیں یا نہیں؟ کیا یہ نام اللہ کے نام میں سے ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”مناف“ اللہ کا نام نہیں، اس لئے عبد مناف نام بھی نہیں رکھنا چاہئے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۴/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نذہم الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۴/۸۷ھ۔

## ”یافث“ نام رکھنا

سوال [۹۳۹۵]: میں اپنے بچے کا نام ”یافث“ رکھنا چاہتا ہوں، یافث کے معنی اور مطلب سے

مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت نوح علیہ السلام کے ایک بیٹے کا نام یافث تھا (۲)، اس کے معنی معلوم نہیں، یہ عربی لفظ نہیں، یہ

نام رکھنے میں بھی مضائقہ نہیں، لیکن بہتر یہ ہے کہ پیغمبروں کے نام پر یا صحابہ کے نام پر رکھا جائے (۳)، یا ایسا نام

(۱) ”فہان العبودیۃ لاتضاف إلا إلی اسم من أسماء اللہ تعالیٰ“۔ (السعیۃ، باب صفة الصلوۃ، مطلب:

يجب نہی العوام، الخ: ۲/۱۶۴، سہیل اکیڈمی لاہور)

”التسمیۃ باسم لا یتعملہ المسلمون، الأولی أن لا یفعل“ (الفتاویٰ البزازیۃ علی

ہامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الکراہیۃ، الفصل التاسع فی المتفرقات: ۶/۳۷۰، رشیدیہ)

(۲) ”وقیل: إنما کان نوح وسوہ الثلاثۃ سام وحام ویافث“ (تفسیر ابن کثیر، سورۃ ہود ۲/۴۴۵،

سہیل اکیڈمی لاہور)

(وکذا فی روح المعانی، (سورۃ ہود: ۴)۔ ۱۲/۵۵، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۳) ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”سموا بأسماء الأنبیاء، ولا تسموا بأسماء الملائکۃ“۔ (فیض

القدير شرح الجامع الصغير: ۴۰/۳۵۵۳ رقم الحديث: ۷۷۱۷، نزار مصطفى ریاض)

رکھا جائے جس کے شروع میں ”عبد“ ہو اور دوسرا لفظ اللہ کے ناموں میں سے کوئی نام ہو جیسے عبد اللہ، عبد الرحمن، عبد الرحیم، عبد الخالق، عبد الحمید (۱)، عبد سبحان وغیرہ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

”عبد الرحیم“ کو ”رحیم“ کہہ کر پکارنا

سوال [۹۳۹۶]: ہمارے اطراف میں جن لوگوں کا نام عبد الرحیم، عبد القدوس وغیرہ ہے، ان کو ”اے رحیم، اے قدوس“ کہہ کر پکارتے ہیں۔ زید کہتا ہے کہ اس طرح بدانا گناہ ہے: کیونکہ شرح فقہ اکبر میں صفحہ ۲۳۸ میں ہے کہ: ”من قال لمخلوق یا قدوس الخ“ (۳)۔ جس سے عدم جواز مفہوم ہوتا ہے۔ تو زید کا یہ سمجھنا

(۱) ”عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ”أحب الأسماء إلى الله عروحل عبد الله وعبد الرحمن“ (مسئ أبي داؤد، کتاب الأدب، باب فی تعیر الأسماء ۴، ۳۲۸، امدادیہ ملتان)

قال المحشی ”يلتحق بهذين الاسمين ما كان مثلها كعبد الرحيم“ (حاشية أبي داؤد، المصدر السابق)

(والصحيح لمسلم، کتاب الأدب، باب الہی عن النکی نأی القاسم، الخ ۲۰۶، قديمی)

(وکذا فی رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البيع ۶، ۴۱۷، سعید)

(۲) ”عبد سبحان“ نام رکھنا مناسب نہیں، جیسا کہ خود حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے خود اس پر بحث فرمائی ہے، کما تقدم تحت عنوان ”عبد سبحان نام رکھنا“ من (السعاية فی کشف ما فی شرح الوقایة، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة، مطلب یحب بھی العوام عن تسميتهم أطفالهم بعد السبحان ۲۰، ۱۶۲، سہیل اکیڈمی لاہور)

”وسبحان مصدر کفران، ولا یکاد یستعمل إلا مضافاً منصوباً، الخ“ (تفسیر الیصاوی، (سورة البقرة: ۳۲): ۶۲/۱، میر محمد کتب خانہ)

(وکذا فی البحر المحیط: ۱/۱۳۸، دارالفکر بیروت)

(۳) (شرح الفقہ اکبر، للملا علی القاری رحمہ اللہ، قبیل فصل فی المرض والموت والقیامة، ص ۱۹۳، قديمی)

صحیح ہے یا غلط؟ اگر صحیح ہے تو عامۃً اس سے بچاؤ مشکل ہے، لہذا کیا صورت اختیار کی جائے؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی کی تعظیم کرتے ہوئے اللہ پاک کا نام بولنا اس کو اللہ کے درجہ میں تسلیم کرنا ہے جو کہ کفر ہے، لیکن معنی لغوی کی رعایت سے کوئی لفظ بولنا جس میں خدائے پاک کے نام کی شرکت مقصود نہ ہو، کفر نہیں۔ صورت مسئلہ میں معنی کی طرف دھیان نہیں ہوتا ہے، بلکہ علم (نام) میں اختصار کیا جاتا ہے:

”ومن قال لمخلوق: يا قدوس أو القيوم أو الرحمن، أو قال: اسماً من أسماء الله الخالق، كفر، انتهى. وهو يفيد أنه من قال لمخلوق: يا عزيز ونحوهم، يكفر أيضاً، إلا إن أراد بهما المعنى اللغوي. والأحوط أن يقول: يا عبد القدير يا عبد الرحمن، ۱ھ“. شرح فقہ اکبر، ص: ۲۳۸ (۱)۔

عبدالرحیم وغیرہ نام رکھنے کی حدیث میں تاکید آئی ہے، اس کو منع نہیں کیا جاسکتا، البتہ نام لینے والوں کو ہدایت کی جائے گی کہ وہ پورا نام باادب لیا کریں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۸۹ھ۔

## جسمانی امراض کے لئے نام بدلنا

سوال [۹۳۹]: کوئی مرد یا عورت اگر بیمار ہو جائے، تو پیر صاحب کہتے ہیں کہ اس بیمار کا جو نام

(۱) (شرح الفقہ اکبر، قبیل فصل فی المرض والموت والقیامۃ، ص: ۱۹۳، قدیمی)

(۲) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أحب الأسماء إلى الله عز وجل عبد الله وعبد الرحمن“۔ (سنن أبی داؤد، کتاب الأدب، باب تغیر الأسماء: ۳۲۸/۲، إمدادیہ ملتان)

قال المحشی: ”يلتحق بهذين الاسمين ما كان مثلهما كعبد الرحيم“۔ (حاشیة أبی داؤد، المصدر السابق)

(والصحيح لمسلم مع شرحه للنووي، كتاب الأدب، باب الهی عن التکی بأبی القاسم: ۲۰۶/۲، قدیمی)

(وكذا في رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۱۷/۶، معید)

رکھا ہے وہ بہت برا ہے، اس کا نام بدلنے سے ٹھیک ہو جائیگا۔ جاہل لوگ تسلیم کر کے اس کا نام بدل دیتے ہیں۔  
اس کا کہیں ثبوت ہے یا شرک ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو نام خلاف شرع ہو اس کو بدل دینا حدیث شریف سے ثابت ہے (۱)، شریعت کے موافق جو نام ہو،  
اس کو جسمانی امراض کے علاج کے لئے بدلنا ثابت نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۴/۵/۸۹ھ۔

### قوم کا نام ”افغان محمدی“

سوال [۹۳۹۸]: ہم لوگ مختلف قسم کی دستکاری کرتے ہیں۔ ہماری برادری کے کچھ لوگ ملازمت  
کرتے ہیں۔ دفتری ملازم اپنی قومیت کیا لکھائے، ہم چاہتے ہیں کہ ہماری قوم کا بھی کوئی نام تجویز ہو، جیسے  
مسلمن قوموں میں سبھی کے نام ہیں، ہر شخص اپنا حسب نسب باشرع بتاتا ہے۔ ہماری قوم کے لوگوں میں اس  
وقت بیداری ہے اور مسئلہ کو طے کرنے کے لئے ہندوستان میں پوری برادری کمر بستہ ہے، اس موقع پر آپ  
ہماری مدد فرمائیں۔

۱۔ کیا ہماری برادری اپنی انجمن کا نام ”انجمن افغان محمدی“ رکھ سکتی ہے؟

۲۔ کیا ہماری برادری کی قوم کا نام ”محمدی“ ہو سکتا ہے؟

۳۔ کیا ہماری برادری کی قوم کا نام ”افغان محمدی“ ہو سکتا ہے؟

۴۔ کیا ہماری برادری کا نام ”شیخ افغانی“ ہو سکتا ہے؟

سائل: محمد یوسف ولد محمد لقمان، آزاد باڈی ورکس، مظفر نگر۔

(۱) ”عن اس عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیّر اسم عاصیۃ (ہی  
بست عمر بن الخطاب) وقال ”أنت حمیلۃ“ (سنن أبی داؤد، کتاب الأدب، باب فی تغییر الاسم  
القبیح: ۳۲۸/۲، إمدادیہ ملتان)

”وعن أبی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن زینب کان اسمہا برة، فقلیل تُرکّی نعلہا، فسمّاها  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زینب“ (الصحيح لمسلم، کتاب الأدب، باب استحباب تعیر  
الاسم القبیح إلی حسن: ۲۰۸/۲، قدیمی)



الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا نام جو مختلف صنعتوں پر حاوی ہو جس میں سب ہی مسلم صنعت کار داخل ہو سکتے ہوں آپ نے ”انجمن افغان محمدی“ تجویز کیا ہے۔

افغان ”فغن“ کی جمع ہے جس کے معنی ”ہنر“ کے بھی ہیں یعنی ”فنکار“ مسلم، پیشہ اور مذہب دونوں کی اس میں رعایت ہوگئی۔ ہر فرد اپنے کو افغانی بھی کہہ سکتا ہے، جس کا مطلب ہوگا: ”متعدد صنعتوں کو جاننے والا“ جس کا حاصل یہ نکلا کہ یہ شخص صنعت، پیشہ دستکاری والی جماعت سے تعلق رکھتا ہے، اس میں شرعاً کوئی خرابی نہیں، درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۳/۹۵ھ۔

☆...☆...☆...☆...☆

## باب خصال الفطرة

### الفصل الأول فی اللحية والشوارب

(داڑھی اور مونچھ کا بیان)

داڑھی

سوال [۹۳۹۹]: ایک شخص یوں کہتا ہے کہ داڑھی رکھنا تو کوئی حرج نہیں اور نہ رکھنا تو بھی کوئی حرج نہیں واقع ہوتا اور داڑھی رکھنا سنت ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ شخص غلط کہتا ہے، داڑھی رکھنا واجب ہے اور اس کا منڈانا حرام ہے، ایک مشیت تک پہنچنے سے پہلے کٹوانا بالتفق ناجائز ہے۔ حدیث شریف میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف طور سے داڑھی رکھنے اور بڑھانے کا حکم فرمایا ہے (۱):

(۱) "عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أحفوا الشوارب وأعفوا اللحى".

"وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "حالفوا المشركين أحفوا الشوارب وأرفوا اللحى".

"وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "جروا الشوارب وأرخوا اللحى، خالفوا المحوس".

"عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "عشر من الفطرة قص الشارب، وإعفاء اللحية" الحديث. (الصحيح لمسلم ۱۰۲۹، كتاب الطهارة، باب

خصال الفطرة، قديمی) =

= "عن سافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "انهكوا الشوارب وأعصوا اللحى" صحيح البخارى. ۸/۲، باب إعفاء اللحى، كتاب اللباس، قديمى)

(وسنن أبى داؤد: ۸/۱، باب السواك من الفطرة، دار الحديث ملتان)

(وسنن أبى داؤد: ۵/۲، كتاب الترجل، باب فى أخذ الشارب، دار الحديث ملتان)

(وسنن السائى: ۷، كتاب الطهارة، إحياء الشارب وإعفاء اللحى، قديمى)

(وصحيح البخارى: ۸/۲، كتاب اللباس، باب إعفاء الحى، قديمى)

قال النووى رحمه الله تعالى: "فحصل خمس روايات "أعفوا، وأوفوا، وأرخوا، وأرحوا، ووقفوا. ومعها كلها تركها على حالها، هذا هو الطاهر من الحديث الذى يقتضيه ألقاطه، وهو الذى قاله جماعة من أصحابنا وغيرهم من العلماء". (شرح النووى على الصحيح لمسلم، كتاب الطهارة، باب حصال الفطرة: ۲۹/۱، قديمى)

"وقص اللحية من صنع الأعاجم، وهو اليوم شعار كثير من المشركين كالأفرنج واليهود، ومن لأحلاق له فى الدين من الطائفة القلندرية" (مرقاة المفاتيح: ۹۱/۲، كتاب الطهارة، باب السواك، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۳۷۹)، رشيديه)

"واللحية هى الفارقة بين الصغير والكبير، وهى جمال الفحول وتمايم هياتهم، فلا بد من إعفائها وقصها سة المحوس، وفيه تغيير خلق الله، ولحق أهل السؤدد والكرياء بالرعاع" (حجة الله البالغة: ۵۱/۱، حصال الفطرة وما يتصل بها، إعفاء اللحية وقص الشوارب، قديمى)

(وأبضا حجة الله البالغة: ۵۱/۲، إطالة اللحى وإحياء الشوارب، قديمى)

(وكذا فى بذل المحهود ۳۳، كتاب الطهارة، باب السواك من الفطرة، مكتبة إمداديه ملتان)

قال محمد رحمه الله تعالى "عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أنه كان يقبض على لحيته، ثم يقص ما تحت القصة قال محمد: وبه يأخذ وهو قول أبى حيفة". (كتاب الآثار، ص ۱۹۸، باب حف الشعر من الوجه، إدارة القرآن كراچى)

”یحرم علی الرجل قطع لحیته، اھ“۔ درمختار: ۵/۲۸۸ (۱)۔

”وأما الأحذ منها (أى من اللحية) وهى دون ذلك: أى دون القبضة كما يفعله بعض المغاربة ومخنة الرجال - فلم يبحه أحد، وأخذ كلها فعل يهود الهند ومحوس الأعاجم، فتح. اھ“۔ درمختار: ۲/۱۷۴ (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

## داڑھی کی تحقیق

سوال [۹۳۰۰]: ۱۔ شریعت مقدسہ مطہرہ میں داڑھی رکھنے کے متعلق امر ہے یا نہیں، کچھ احکام صادر فرمائے ہیں یا نہیں؟ اثبات ہو یا نفی دونوں صورتیں مدلل مستحکم بدلائل شرعیہ ہوں تاکہ عامۃ المسلمین کو کسی قسم کا شک و شبہ باقی نہ رہے۔

۲۔ یہ بھی تحریر کریں کہ کتنی جگہ کے بالوں کو داڑھی کہا جاتا ہے، یہ تحقیق بھی شرع شریف کی روشنی میں ہونا از حد ضرور ہے۔

۳۔ اگر داڑھی رکھنے کے متعلق شریعت مقدسہ کا حکم ہے تو کیا چہرے کے کسی حصہ کے بالوں کو استرے سے کٹوانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ داڑھی کا رکھنا واجب ہے، اور منڈانا اور ایک قبضہ تک پہنچنے سے پہلے کٹانا ناجائز ہے:

”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

”حالفوا المشرکین، أوفروا اللحي، وأحفوا الشوارب“۔ وفى رواية: ”أنهكوا الشوارب، وأعفوا

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۴۰۷/۲، سعید)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۴۱۸/۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۴۹۰/۲، کتاب الصوم، باب ما یفسد، رشیدیہ)

و کذا فی حاشیۃ الشلبی علی تبیین الحقائق، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد:

(۱۸۷/۲، بیروت)

اللحي". متفق عليه، الخ". مشكوة شريف (١)۔

"ولا بأس أن يقبض على لحيته، فإن زاد على قبضة منها شيء، جزه، الخ".

عالمگیری (٢)۔

"أما الأخذ منها وهي دون ذلك، كما يفعله بعض المغاربة ومختلة الرجال، فلم يبحه

أحد، اه". فتح القدير (٣)۔

"قص اللحية كان من صنيع الأعاجم وهو اليوم شعار كثير من أهل الشرك وعبد

الأوثان كالأفرنج والهنود ومن لا خلاق لهم في الدين من الفرقة الموسومة بالقلندرية في زماننا،

الخ". مرقاة (٤)۔

(١) (مشكوة المصابيح: ٢/٣٨٠، كتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول، قديمي)

(والصحيح لمسلم: ١/١٢٩، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، قديمي)

(وصحيح البخاري: ٢/٨٤٥، باب إعفاء اللحي، كتاب اللباس، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب الطهارة: ١/٨، باب السواك من الفطرة)

(وأيضاً في سنن أبي داود: ٢/٥٤٤، كتاب الترجل، باب في أخذ الشارب، دار الحديث ملتان)

(وسنن النسائي: ١/٤، إحقاء الشارب وإعفاء اللحي، قديمي)

(٢) (الفتاوى العالمكيرية: ٥/٣٥٨، كتاب الكراهية، الباب التاسع عشر في الختان ..... وقص

الشارب وحلق الرأس، رشيديه)

(٣) (فتح القدير: ٢/٣٣٨، كتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفارة، مصطفى البابي

الحلي، مصر)

(٣) (مرقاة المفاتيح: ٢/٩١، كتاب الطهارة، باب السواك، الفصل الأول، (رقم الحديث:

٣٤٩)، رشيديه)

(وكذا في حجة الله البالغة، خصال الفطرة، وما يتصل بها، إعفاء اللحية وقص الشارب:

١/٥١٤، قديمي)

(وكذا في حجة الله البالغة، إطالة اللحي وإحقاء الشارب: ٢/٥١٦، قديمي)

(وكذا في بذل المجهود: ١/٣٣، كتاب الطهارة، باب السواك من الفطرة، مكتبة امداديه ملتان)



## ایک مشت ڈاڑھی کی تحقیق

## ہمایوں منزل کلکتہ

محترم جناب مفتی محمود احمد صاحب زید مجدکم!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہ وبرکاتہ

سوال [۹۴۰۱]: بعد ازاں گزارش یہ کہ بخیر رہ کر خدا سے آپ کی خیریت کا طاب ہوں، ادھر کچھ دنوں سے ڈاڑھی کا مسدہ چھڑا ہوا ہے، معلوم کرنا یہ ہے کہ احناف کے نزدیک ڈاڑھی کی صحیح مقدار کیا ہے، ایک مشت سے کم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ حقیقی مسدہ تحریر فرمائیں۔ اگر ممکن ہو تو ایک مشت کے سلسلہ میں کوئی قولی حدیث اور قرآن کی آیت تحریر فرمائیں۔ نوازش ہوگی۔ والسلام۔

طالب دعا: غلام رسول بقلم ابوالکرم عبدالحنان، یکم/فروری/۱۹۲۹ء۔

## الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث شریف میں صاف ”أعفوا اللحی“ (۱) ”أرخوا اللحی“ (۲) ”أوفرأوا اللحی“ (۳) کے الفاظ موجود ہیں جن کا ترجمہ ہے: ”ڈاڑھی بڑھاؤ۔ ڈاڑھی نکاؤ۔ ڈاڑھی زیادہ کرو۔“ ان الفاظ کا تقاضہ تھا کہ بڑھانے کی کوئی حد مقرر نہ ہوتی اور کٹنا بالکل جائز نہ ہوتا، مگر حدیث کے راوی صحابی کا معمول تھا کہ ایک مشت سے جو مقدار گے بڑھ جاتی اس کو کٹا دیتے۔ اس حدیث کو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الآثار میں روایت کیا

(۱) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”أحفوا الشوارب، وأعفوا اللحی“۔ (الصحيح لمسلم، باب خصال الفطرة: ۱/۱۲۹، قدیمی)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”حزوا الشوارب، وأرخوا اللحی، خالفوا المحوس“۔ (الصحيح لمسلم: ۱/۱۲۹، باب خصال الفطرة، قدیمی)

(۳) ”وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”خالفوا المسترکین أوفرأوا اللحی، وأحفوا الشوارب“ وفي رواية ”أنهكوا الشوارب وأعفوا اللحی“۔ متفق عليه

(مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، باب الترحل، الفصل الأول، ص: ۳۸۰، قدیمی)

ہے اور اس کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب قرار دیا ہے (۱)۔

کسی صحابی سے منقول نہیں کہ ایک مشت تک پہنچنے سے پہلے کسی نے سٹائی ہو، منڈانے کا، تو وہاں سوال ہی نہ تھا، معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس حدیث شریف کا وہی مطلب سمجھا ہے اور اسی پر اجماع ہے۔ پس حدیث کا کوئی ایسا مطلب نکالنا جو سب صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فہم کے خلاف ہو جائز نہیں، ایسا مطلب حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مطلب نہیں ہو سکتا، بلکہ مطلب نکالنے والے کے خود اپنے ذہن کا مطلب ہے جس کو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے سر تھوپنا افتراء ہے جس پر سخت وعید ہے، ایسے شخص کے لئے جہنم کی سزا بیان فرمائی گئی ہے (۲)۔

در مختار میں مذکور ہے کہ ایک مشت تک پہنچنے سے پہلے کٹنا کسی نے بھی جائز نہیں کہا (۳)۔ سیدھی

(۱) "محمد قال. أخبرنا أبو حنيفة، عن الهيثم عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان يقصص على لحيته، ثم يقصص ما تحت القبضة قال محمد: وبه يأخذ، وهو قول أبي حنيفة" (كتاب الآثار، ص. ۱۹۸، باب حف الشعر من الوجه، إدارة القرآن کراچی)

"ولا بأس أن يقصص على لحيته، فإن راد على قبضة منها شيء، حزه". (الفتاوى العالمگیریة

۳۵۸/۵، الباب التاسع عشر في الختان ... وقص الشارب، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱۹/۳، کتاب الحج، باب الجایات، رشیدیہ)

(و کذا فی محة الحائق علی هامش البحر الرائق، کتاب الحج، باب الجایات ۲۰/۳ رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۴۹۰/۲، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱۸۶/۲، کتاب الصوم، باب ما یفسد وما لا یفسد، دار الکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی حاشیة الشلی علی تبیین الحقائق: ۱۸۶ ۲، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۲) "عن عبد العزيز، قال أنس رضي الله تعالى عنه: إنه ليمعنى أن أحدثكم حديثاً كثيراً أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم. "من تعمد على كذباً، فليتوا مقعده من النار" (صحيح البخارى: ۲۱۱۰، كتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم، قديمي)

(۳) "وأما الأخذ منها (أي من اللحية) وهي دون ذلك أي دون القصصة - كما يفعله بعض المعاربة -



سیدھی بات ہے کہ جب بڑھانے کا حکم ہے تو کٹانے سے وہ حکم ٹوٹے گا اور حکم کی خلاف ورزی معصیت ہے، جو لوگ ایک مشمت تک پہنچنے سے پہلے کٹانے اور خشکی یا اس سے کچھ زائد پر کفایت کرتے ہیں، وہ ثبوت دیں کہ کٹانے کا حکم کس حدیث سے ثابت ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۱۱/۸۸ھ۔

### ڈاڑھی کی مقدار

سوال [۹۴۰۲]: گزارش ہے کہ زید مسلک حنفی ہے، اس کے چند احباب نے ایک روز بات چیت کے درمیان زید سے دلیل طلب کی کہ ایک مشمت ڈاڑھی کی قید کہاں سے معلوم ہوتی ہے۔ اس کے بارے میں صحاح ستہ کی کوئی صحیح روایت موجود ہے، یا فقط صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے طرز عمل پر عمل کیا جاتا ہے؟ جواب مدلل تحریر فرمائیں۔ خصوصاً ایک مشمت کی قید کہاں سے ثابت ہے؟ مینواتو جروا۔

المستفتی: شمشاد احمد اعظمی۔

### الجواب حامداً ومصلیاً:

ڈاڑھی بڑھانے کا امر صحیح حدیث میں موجود ہے (۱)، بڑھانے کی ضد کٹانا ہے، قصر ہو یا حلق۔ کسی شی

= ومحنة المرحال - فلم يبعه أحدٌ وأخذ كلها فعل يهود الهد ومجوس الأعاحم، فتح. اهـ" (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسد: ۴۱۸/۲، سعيد) (وكذا في مرقاة المفاتيح ۹۱/۲، كتاب الطهارة، باب السواك، الفصل الأول، (رقم الحديث ۳۷۹)، رشديه)

(وكذا في البحر الرائق ۴۹۰. ۲، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسد، رشديه) (وكذا في فتح القدير ۳۳۷/۲، كتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفاره، مصطفى البابی الحلبي، مصر)

(۱) "عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أحفوا الشوارب وأعفوا اللحى".

"وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "حالفوا المشركين أحفوا الشوارب، وأوفوا اللحى".

”وعن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”جزوا الشوارب، وأرخوا اللحي، خالفوا المجوس“.

”عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”عشر من الفطرة: قص الشارب، وإعفاء اللحية“. الحديث. (الصحيح لمسلم: ١/ ١٢٩، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، قديمي)

”عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أنهكوا الشوارب وأعفوا اللحي“. (صحيح البخارى: ٢/ ٨٤٥، باب إعفاء اللحي، كتاب اللباس، قديمي)

(وسنن أبى داؤد: ٨/ ١، باب السواك من الفطرة، دار الحديث ملتان)

(وسنن أبى داؤد: ٢/ ٥٤٤، كتاب الترجل، باب فى أخذ الشارب، دار الحديث ملتان)

(وسنن السائى: ١/ ٤، كتاب الطهارة، إعفاء الشارب وإعفاء اللحي، قديمي)

(وصحيح البخارى: ٢/ ٨٤٥، كتاب اللباس، باب اعفاء اللحي، قديمي)

قال النووى رحمه الله تعالى: ”فحصل خمس روايات: ”أعفوا، وأوفوا، وأرخوا، وأرخوا، ووقروا“ ومعها كلها تركها على حالها، هذا هو الظاهر من الحديث الذى يقتضيه الفاظه، وهو الذى قاله جماعة من أصحابنا وغيرهم من العلماء“. (شرح النووى على الصحيح لمسلم، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة: ١/ ٢٩، قديمي)

”وقص اللحية من صنع الأعاجم، وهو اليوم شعار كثير من المشركين كالأفرنج والهنود، ومن لاخلاق له فى الدين من الطائفة القلندرية“ (مرقاة المفاتيح: ٢/ ٩١، كتاب الطهارة، باب السواك، الفصل الأول، (رقم الحديث: ٣٤٩)، رشيديه)

”واللحية هى الفارقة بين الصغير والكبير، وهى جمال الفحول وتمايم هياتهم، فلا بد من إعفائها وقصها سنة المجوس، وفيه تغيير خلق الله، ولحق أهل السؤدد والكبرياء بالرعا ع“. (حجة الله البالغة. ١/ ٥١٤، خصال الفطرة وما يتصل بها، إعفاء اللحية وقص الشوارب، قديمي)

(وأيضاً حجة الله البالغة: ٢/ ٥١٦، إطالة اللحي وإعفاء الشوارب، قديمي)

کا امر کرنا اس کی ضد سے نہی کرنا ہے، جیسے نماز کا امر اس کے ترک سے نہی ہے، جب امر و وجوب کے لئے ہوگا تو اس کی ضد سے نہی تحریم کے لئے ہوگی، کما فی تیسیر التحرير، المحمد الثانی، ص: ۶۹ (۱)۔

بخاری شریف اور دیگر صحاح میں: ”أَعْمُوا النّحْيَ“. ”أَوْهَرُوا النّحْيَ“. ”أَرْحُوا النّحْيَ“. ”وَمَرُوا النّحْيَ“ صیغے موجود ہیں (۲)، امر کے صیغے (اگر) وجوب کے لئے نہ ہوتے بلکہ سنیت کے لئے ہوتے تو احیاء امر کے خلاف بھی منقول ہوتا، مگر نہ قولاً منقول ہے نہ فعلاً، کبھی بھی بیان جواز کے لئے اس کی نوبت نہیں آتی، یہ دوام و مواظبت بد ترک ہی وجوب کے لئے قوی دلیل ہے (۳) چہ جائیکہ اس کے ساتھ ہی اس کے خلاف کی مخالفت بھی صراحتاً وارد ہے ”حَامُوا الْمَجُوسَ“ (۴)۔

اس امر کے اولین مخاطب صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں، انہوں نے اس کا مطلب قولاً و عملاً یہی سمجھا اور ان کے اس فہم کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے برقرار رکھا کہ ایک مشیت سے جو زائد ہو جائے اس کے شے کی اجازت ہے اور اسی حدیث سے یہ عملاً ثابت ہوتا ہے، یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ ان کو یہ حدیث نہیں پہونچی ہو، کیونکہ وہ خود اس کے راوی ہیں، اگر ان کا عمل نہ ہوتا تو ایک مشیت سے زائد کو بھی کٹانے کی

= (و کذا فی بدل المحمود ۱ ۳۳، کتاب الطہارۃ، باب السواک من المطرة، مکتبہ امدادیہ ملتان)  
قال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ. ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما: أنه کان یقص علی لحیتہ، ثم یقص ما تحت القبصۃ قال محمد وبہ يأخذ وهو قول أبی حنیفۃ“ (کتاب الآثار، ص ۱۹۸، باب حف الشعر من الوجه، إدارة القرآن کراچی)

(۱) ”أن الأمر یقتضی کراهۃ الضد ولو إيجاباً، والیہی کوبہ سۃ مؤكدة ولو تحریماً قول (العامة) من أن الأمر بالشئ نہی عن ضده إن کان واحداً، وإلا فعن الكل، وأن الأمر بالضد المتحد“ (تیسیر التحرير ۱ ۳۷۳، الأمر یقتضی کراهۃ الضد ولو إيجاباً، مصطفی الناسی الحلبي مصر)

(۲) (راجع، ص: ۳۹۹، رقم الحاشیة: ۱)

(۳) ”فما کان فعلہ أولى من ترکہ مع مع الترك إن ثبت بدلیل قطعی، فہر ص، أو بطی فواحب“ (رد المحتار، کتاب الطہارۃ، مطلب، فی معنی الإشتقاق وتقسیمہ إلى ثلاثة أقسام ۱ ۱۰۲، سعید)

(و کذا فی المغنی فی أصول الفقہ، ص ۸۳۰، باب الیہی، جامعۃ أم القرى مکة المکرمۃ)

(۴) (الصحيح لمسلم، باب خصال الفطرة: ۱۲۹/۱، قديمی)

اجازت نہ ہوتی۔

پس صحابہ کرام کے جم غفیر کے عمل کو برقرار رکھنا اور ان حضرات کا دوام و استمرار کے ساتھ اس کا اہتمام فرمانا اجتماعی توارث و تواتر ہے۔

اب اگر کوئی شخص ایک مشیت سے پہلے ہی کٹانے کو جائز کہتا ہے وہ ثبوت پیش کرے کہ کس حدیث سے ثابت ہے، کیونکہ یہ کٹانا، بڑھانے کی ضد ہے جس کی ممانعت بڑھانے کے امر اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے دوامی عمل سے ہے، صحابہ کرام کے اجماع و توارث سے ہے، بلکہ یہ ”ما أنا علیہ وأصحابی“ (۱) کی بناء پر شعار میں داخل ہے، اس کو فقط صحابہ کرام کا طرز عمل کہہ کر ہلکا اور خفیف سمجھنا خطرناک ہے (۲)، اسی وجہ سے فقہائے کرام نے فرمایا ہے کہ ایک مشیت سے پہلے قطع کرنا کسی کے نزدیک بھی مباح نہیں۔

”وأما الأحاد منها دون ذلك (أى دون القبضة) كما يفعله بعض المعاربة ومحشة  
رجال فسميحه أحد وأحد كلها فعل يهود الهند ومحوس الأعاجم، اه“۔ فتح  
القدير (۳)۔ در مختار (۴)۔

واسط فی ”درك الماب فی أحكام النحر والشوارب“۔ ”وهديّة اسور فی أحكام  
الأظفار والشعور“۔ ”وبور الضحی فی ما يتعلق باللحی“۔ ”وبذل المحمود فی شرح آی دؤد“۔

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الإیمان، باب اعتصام، کتاب والسۃ، الفصل الثانی ۱۰، ۳۰، قدیمی)  
(۲) ”وفی الخلاصۃ: من رد حدیثاً، قال بعض مشایخنا یکفر، وقال المتأخرون إن کان متواتراً کفر،  
أقول: هذا هو الصحیح، إلا إذا کان رد حدیث الآحاد من الأخبار علی وجه الاستخفاف والاستحقار  
والإنکار“ (شرح الفقہ الأكبر، ص ۲۴۷، مطلب فی إیراد الألفاظ المکفرة التي جمعها العلامة بدر  
الرشید من أنمة الحنفیة، دار الکتب العلمیة بیروت)

”لؤلؤ السۃ حقاً، کفر، لأنه استخفاف“ (رد المحتار، کتاب الصلوة، باب صفة الصلوة

۴/۱، سعید)

(۳) (فتح القدير، ۳۴۸/۲، کتاب الصوم، باب ما یوجب القضاء والكفاره، مصطفى السابی

الحلی، مصر)

(۴) (الدر المختار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد: ۴/۱۸، سعید)

”وفتح القدير والعناية شرح هداية“۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۳/۹۰ھ۔

### داڑھی بڑھانے اور موئے زیر ناف کاٹنے کی وجہ

سوال [۹۴۰۳]: موئے زیر ناف کی صفائی کا حکم اسلام دیتا ہے اور داڑھی کے بال کو بڑھانے کا حکم دیتا ہے، اس کی علت کیا ہے اور کیا حکمت پوشیدہ ہے؟ یہ اعتراض ایک غیر مسلم دہریہ کا ہے، جس کی نظر میں قرآن و حدیث کوئی چیز نہیں ہے جسے مستدل بنا کر جواب دہی کی جائے، وہ سرے سے منکر ہے۔ لہذا عقل و ہوش و خرد کی روشنی میں ایسا مفصل جواب دیا جائے جس سے باطل کو خاموش کیا جاسکے اور ناطقہ کو بند کر دیا جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص بنیاد ہی کا منکر ہے اس سے فرعی مسئلہ میں بحث کرنا قرین دانش مندی نہیں، بلکہ عقل و خرد کے تقاضے ہی کے خلاف ہے۔ ہاں اگر وہ محض اس مسئلہ کی وجہ سے قرآن و حدیث کا منکر ہے اور اس کے سمجھ میں آنے پر قرآن و حدیث کو تسلیم کرنے کا اور ایمان لانے کا وعدہ کرتا ہے تو پھر اس کا جواب اہم ہو جائے گا، اور یہ محض فرعی نہیں رہے گا بلکہ بنیاد کو تسلیم کرنے کے لئے اس کو بنیاد قرار دے دیا جائے گا، یعنی اس مسئلہ کی علت و حکمت تو بہت معمولی ہے۔ اس سے کہیں زیادہ اہم چیز یہ ہے کہ قرآن و حدیث اس کی نظر میں کوئی چیز نہیں۔

اگر اس مسئلہ کی حکمت اس کی سمجھ میں آ بھی گئی تو یہ اس کے لئے ذریعہ نجات نہیں، اور اس کی زبان اعتراض سے بند نہیں ہوگی وہ دس اعتراض اور بھی کر سکتا ہے، لیکن قرآن و حدیث پر ایمان لے آئے تو ایسے ایسے مسائل خود بخود حل ہو جائیں گے اور ان کی حکمتوں کو سمجھنا بہت آسان ہو جائے گا اور نجات کا دروازہ کھل جائے گا، ورنہ اعتراض کے دریا میں غوطہ لگاتے لگاتے عمر ختم ہو جائے گی اور ساحل تک نہیں پہنچ سکے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

### داڑھی کی مقدار اور اس کا مفصل حکم

سوال [۹۴۰۴]: ۱۔ داڑھی کا رکھنا کیا فرض واجب ہے یا سنت اور کیوں؟

۲ واڑھی کی مقدار فقہاء نے چار انگشت رکھی ہے۔ آیا یہ منصوص ہے، اگر ہے تو کونسی نص ہے؟

۳ ... اجماع امت جو شرعی حجت ہے وہ اجماع کن لوگوں کا معتبر ہے؟

۴ کیا اب بھی کسی مسئلہ پر امت کو اجماع کا اختیار باقی ہے یا نہیں، اگر نہیں تو کیوں؟

۵ ... اجماع کی تعریف۔

۶ ایک شخص تمام احکام شرع کا پابند ہے، مگر واڑھی کو مشین یا قینچی سے کٹواتا ہے اور اس فعل کو بالکل

حلال سمجھتا ہے، یعنی ایک فعل حرام کو حلال سمجھتا ہے کیا وہ کافر ہے یا نہیں؟ اگر اس کو کافر کہا جائے تو وہ باوجودیکہ

کلمہ گو بھی ہے اور صوم و صلوٰۃ و زکوٰۃ و جہاد وغیرہ کا پکا معتقد اور پابند ہے تو کافر کیوں؟

۷ اگر کافر نہیں تو اس کے خلاف لازم آئے گا کہ حرام کو حلال اور حلال کو حرام کا اعتقاد کرنا کفر ہے۔

برائے نوازش بحوالہ کتب معتبرہ مفصل و مدلل جواب سے نوازیں۔

۸ واڑھی کے متعلق صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تشبہ نصاریٰ اور یہود سے بچو، نہ

منڈاؤ اور نہ بالکل چھوڑ دو۔ اور دوسری جگہ واڑھی کے بڑھانے کا امر اور مونچھوں کے کٹنے کا حکم بیان فرمایا

ہے، مگر مقدار منصوص نہیں اور فقہاء کے قول کو ماننے کے لئے ہر ایک تیار نہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ واڑھی کا رکھنا واجب ہے اور حد متعین تک پہنچنے سے پہلے منڈانا، یا کٹنا، حرام ہے

”یحرم علی الرجل قطع لحیتہ، اھ“۔ درمختار (۱)۔ ”حلق اللحية مثنة في حق

الرجال، والمثنة حرام، فحلق اللحية حرام، اھ“۔ ہدایہ (۲)۔

”خالفوا المشرکین أوفروا اللحى، وأحفوا الشوارب“۔ مشکوٰۃ شریف (۳)۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد: ۴/۲۱۸، سعید)

(۲) لم أحد هذه العارة في الهداية، بل فيها ”أن حلق الشعر في حقها (أى حق المرأة) مثنة كحلق

اللحية في حق الرجال“ (الهداية: ۱/۲۵۵، کتاب الحج، باب الإحرام، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

(۳) (مشکوٰۃ المصابیح، ص ۳۸۰، کتاب اللباس، باب الترحیل، الفصل الأول، قدیمی)

(والصحيح لمسلم: ۱/۱۲۹، کتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، قدیمی)

”قص اللحية كان من صنيع الأعاجم، وهو اليوم شعار كثير من أهل الشرك وعبدّة  
الأوثان كالإفرنج واليهود ومن لا خلاق لهم في الدين من العرقة الموسومة بالقسدية في زماننا،  
اه“۔ مرقاة (۱)۔

۲..... ”والقص فيها سنة، وهو أن يقبض الرجل لحيته، فما زاد منها على قضية قطعه،  
كذا ذكر محمد في كتاب الآثار عن الإمام ..... وبه نأخذ، اه“۔ محيط السرخسي، اه“۔  
طحطاوی (۲)۔

۳ اس میں مختلف اقوال ہیں، صحیح یہ ہے کہ ہر عصر کے عدول مجتہدین کا اجماع حجت ہے۔

”احتف الساس فبمس يعقد بهم الإجماع، قال بعضهم: لا إجماع إلا لنصحية.  
وقال بعضهم: لا إجماع إلا لأهل المدينة. وقال بعضهم: لا إجماع إلا لعترة النبي صلى الله  
عليه وسلم. ونصحيح عندنا أن إجماع علماء كل عصر من أهل العدالة والاجتهاد حجة،  
اه“۔ حسامی (۳)۔

۴ علماء کی تصریح اور اہل تجربہ کے مشاہدہ سے یہ امر ثابت ہے کہ اس زمانہ میں اجتہاد مفقود ہے،  
لہذا اب کسی مسئلہ فقہیہ پر شرعی اجماع دشوار ہے (۴)۔

۵ ”اتفاق محتهدى أمة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عدووته فى عصر من

(۱) (مرقاہ المفاتیح: ۲/۹۱، کتاب الطہارۃ، باب المواک، الفصل الأول، (رقم الحدیث.  
۳۷۹)، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المختار ۲/۸۱، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد، مطلب  
فی الأحذ من اللحية، سعید)

(۲) (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار. ۲/۲۰۳، فصل فی البیع، کتاب الحظر والإباحۃ،  
دار المعرفۃ، بیروت، لبنان)

(۳) (الحسامی، الاصل الثالث، باب الاجماع، ص: ۹۳، سعید)

(۴) لم اطلع علی مأخذہ.

الأعصار على أمر من الأمور اهـ۔ حصول المأمون (۱)۔

۷، ۷ جوشی کرام لعینہ ہو اور اس کی حرمت نص قطعی سے ثابت ہو، اس کو حلال اعتقاد کرنا کفر ہے، اور داڑھی کٹانے کی حرمت نص قطعی سے ثابت نہیں، بلکہ فقہاء نے اخبار آحاد سے ثابت کی ہے۔ پس شخص مذکور کی تکفیر درست نہیں، البتہ ایسے شخص کو علماء نے فاسق لکھا ہے۔ اور جو شخص ناجائز کام کو ناجائز سمجھ کر کرتا ہے اس کے فسق سے ایسے شخص کا فسق بہت بڑھا ہوا ہے جو ناجائز کو جائز سمجھتا ہے، کیونکہ اس کے اعتقاد اور عمل دونوں میں خرابی ہے۔

”بد اعتقد بحرام حلالاً، فإن كان حرمة لعينه وقد ثبت دليل قطعي، يكفر، ولا فلا، بأن يكون حرمة لعينه أو ثبت دليل قطعي، اهـ استحلال المعصية ككفر، قد التارح انقروا، كاه راد والله أعلم بالمعصية المعصية اثنتا ناص قطعي لما في دلت من حدود مقنصی كتاب. أما المعصية اثنتا دليل القطي كحبر واحد، وبه لا يكفر مسحها، ولكن يفسق، اهـ. شرح فقه أكبر (۲)۔

۸ جو شخص مقصد ہے اس کو عمل کے لئے اپنے امام کا قول کافی ہے (۳) اور جو غیر مقصد ہے اس کو کسی سے دریافت کرنے کی ضرورت ہے، اس کو چاہئے کہ خود قرآن و احادیث کا تتبع کر کے مسائل کا استخراج کرے۔

جو شخص فقہاء کے قول کو نہیں مانتا تو کیا اس نے ہر مسئلہ کو خود قرآن و حدیث سے سمجھا ہے، ماخذ دریافت کرنا مقلد کا منصب نہیں اور نہ مجیب اس کا مکلف ہے، البتہ تصحیح نقل کا ذمہ دار ہوتا ہے، نقل جواب نمبر ۲: میں پیش کردی گئی، گو اس میں حوالہ ماخذ بھی موجود ہے جس کی تفصیل نہایت شرح ہدایہ میں ہے، یعنی ایک حدیث قولی ہے جس کو ترمذی نے روایت کیا، اور ایک ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا عمل ہے جو گویا کہ اس حدیث قولی کی

(۱) (إرشاد المحول، المقصد الثالث، الإجماع، البحث الأول، ۲۵۴، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) (شرح الفقه الأكبر، مطلب في إيراد الألفاظ المكفرة التي جمعها العلامة بدر الرشيد من أئمة الحنفية، ص: ۲۴۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) (الخواص على المقلد العمل بقول المحتشد وإن لم يظهر دليله) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب النكاح، باب الرضاع: ۳/۲۱۰، سعيد)



تفسیر ہے جس کو بذل الحجو و شرح ابوداؤد جلد ۵ میں بھی امام غزالی سے نقل کیا ہے اور اس مجموعہ سے نسبت کی تحدید مستفاد ہے جس کو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الآثار میں فرمایا ہے۔ ”وہ نأحد“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، مظاہر علوم، ۲۸/ ذی الحجہ/ ۱۴۱۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۷/ ذی الحجہ/ ۱۴۱۶ھ۔

داڑھی کی حد شرعی

محترمی جناب صدر المفتی صاحب، زیدت معالیکم! دارالعلوم دیوبند

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

سوال [۹۴۰۵]: عرض خدمت عالیہ میں یہ ہے کہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان عظام مندرجہ ذیل مسئلہ میں کہ یہ براہین و دلائل شرعیہ فقہ حنفی کے مطابق تحریر فرما کر مشکور و ممنون فرمایا جائے، عین کرم ہوگا۔  
داڑھی کی حد شرعی کیا ہے؟

کرم فرما کر سوال کا جواب جلد عنایت فرمایا جائے، اللہ تبارک و تعالیٰ آل جناب کو جزائے خیر دے گا۔  
والسلام۔

خادم محمد بدر الحسن،

مدرسہ اسلامیہ جامع العلوم، چاند واڑہ، ضلع مظفر پور، بہار۔

الجواب حامداً و مصلياً:

داڑھی کی حد شرعی ایک قبضہ ہے، امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الآثار میں سند کے ساتھ اس کو

(۱) ”محمد قال - أحمرنا أبو حنيفة عن الهيثم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه عهما أنه كان يقبص على

لحيته، ثم يقص ماتحت القبضة. قال محمد - وه نأحد، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى“ (كتاب

الآثار، باب حف الشعر من الوجه ص: ۱۵۱، مکتبہ اہل سنۃ و جماعۃ کراچی)

نقل کیا ہے (۱) اور فتح القدیر (۲) اور درمختار (۳) وغیرہ کتب فقہ میں لکھا ہے کہ ایک مشیت تک پہنچنے سے پہلے کاٹنا، یا کاٹ کر ایک مشیت سے کم کر لینا کسی کے نزدیک بھی مباح نہیں، کسی نے اس کو مباح قرار نہیں دیا۔ یہ اجماع کے درجہ میں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

### داڑھی منڈانے کا حکم

سوال [۹۴۰۶]: ۱۔ ایک شخص داڑھی منڈواتا ہے اور لوگوں کو منڈانے کی ترغیب بھی کرتا ہے۔

۲۔ ... یا منڈواتا تو ہے مگر ترغیب نہیں کرتا ہے۔

۳۔ اور ایک شخص ایسا ہے جو تمام شعائر اسلام کو پورے پورے ادا کرتا ہے مگر داڑھی منڈواتا ہے، لیکن ترغیب نہیں کرتا ہے، نہ اپنے منڈانے کو اچھا سمجھتا ہے، بلکہ دوسرے لوگوں کو داڑھی رکھنے کی ترغیب کرتا ہے۔ کیا ان تینوں شخصوں میں سے کسی کو فسق کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟ اگر فسق کا اطلاق آتا ہے تو کس کس شخص پر ان شخصوں میں سے شرع شریف میں قاضی کے یہاں ان کی قسم معتبر ہے یا نہیں؟ اگر معتبر ہے تو کس کی اور اگر وہ توبہ کرے تو داڑھی منڈانے سے اور نہ منڈوانے تو کیا اللہ تعالیٰ اس کے گناہ کو داڑھی نہ منڈانے کی وجہ سے اور توبہ

(۱) "محمد قال أخبرنا أبو حنيفة، عن الهيثم عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أنه كان يقصص علي لحية. ثم يقصص ما تحت القبضة" قال محمد: "وهو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى" (كتاب الآثار، ص: ۱۹۸، باب حف الشعر من الوجه، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم "حزوا الشوارب، وأعموا اللحى، حالوا المحوس" فهذه الحملة واقعة موقع التعليل وأما الأحاد منها وهي دون ذلك - كما يفعله بعض المعاربة ومحنة الرجال - فلم يحه أحد". (فتح القدیر، کتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفارة: ۴/۳۴۸، مصطفى البابي الحلبي مصر)

(۳) "وأما الأحاد منها (أي من اللحية) وهي دون ذلك. أي دون القبضة - كما يفعله بعض المعاربة ومنحنة الرجال - فلم يحه أحد. وأخذ كلها فعل يهود الهد ومحوس الأعاجم. فتح" (الدر المختار علی رد المحتار ۲/۴۱۸، کتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسد، مطلب في الأحاد من اللحية، سعيد)

کرنے کی وجہ سے معاف فرمادے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تینوں فسق ہیں، تینوں مردود الشہادۃ ہیں، پہلا شخص زیادہ گنہگار ہے، اس سے کم دوسرا، اس سے کم تیسرا۔ جو بھی صدق دل سے توبہ کرے گا، اللہ پاک اس کی توبہ کو قبول فرمادیں گے اور گزشتہ گناہ معاف کر دیں گے:

”یحرم علی الرجل قطع لحيته، اه“۔ درمختار: ۴۰۲/۵ (۱)۔

”حرام ہے مرد پر ڈاڑھی کا کاٹنا“۔

”حلق اللحية مثلاً في حق الرجال، والمثلة حرام، فحلق اللحية حرام، اه“ (۲)۔

”ڈاڑھی کا مونڈنا مثلاً ہے، مردوں کے حق میں اور مثلاً حرام ہے، پس ڈاڑھی

مونڈنا حرام ہے“۔

قال في السحر ۹۹/۷، بعد بحث طويل: ”الحاصل أن الفسق بنفسه ماع شرعاً من

قولها“ (۳)۔

”نفس فسق قبول شہادت سے مانع ہے“۔

قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَصْنَعْ نَفْسَهُ، ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ، يَغْفِرِ اللَّهُ

(۱) (الدرالمختار على ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۶، ۴۰۷، سعيد)

(۲) لم أحد هذه العار، وقد ذكرها في الهداية بلفظ ”أن حلق الشعر في حقها مثلاً كحلق اللحية في

حق الرجال“ (الهداية ۱، ۲۵۵، كتاب الحج، باب الإحرام، مكتبة شرکت علمیه ملتان)

”عن الحسن قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”عشر خصال عملتها قوم لوط،

بها أهلكوا إتيان الرجال بعضهم بعضاً وضرب الدفوف، وشرب الخمر، وقص اللحية،

وطول الشارب والصفر الح“ (روح المعاني ۱، ۷۲، تحت قوله تعالى: ﴿وَلَوْ طَأَتْينَهُ حَكَمًا

وعداً ونحيه من القرية التي كانت تعمل الخائن﴾، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وكذا في الدر المنثور: ۳/۳۲۳، تحت قوله: ﴿وَلَوْ طَأَتْينَهُ﴾)

(۳) (البحر الرائق ۷، ۱۵۴، كتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل، رشيدية)

غفوراً رحیماً ﴿الآیہ﴾ (۱)۔

”جو شخص نا فرمانی کرے، یا اپنے اوپر ظلم کرے، پھر اللہ پاک سے مغفرت چاہے تو پائے گا اللہ پاک کو غفور رحیم“ یعنی اللہ پاک اس کی مغفرت فرمائیں گے اور رحم کریں گے۔ فقط۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۲/۶۱ھ۔

داڑھی کو بالکل صاف کرنے اور ایک انگلی رکھنے میں تفاوت

سوال [۹۴۰۷]: داڑھی کو بالکل صاف کرنا، یا ایک انگل، یا دو انگل رکھنا ان دونوں میں کچھ تفاوت

ہے یا نہیں، ایسے لوگوں کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

داڑھی کی جو مقدار ایک مشت سے زائد ہو جائے اس کو کٹانے کی اجازت ہے، اس سے پہلے اجازت نہیں (۲)۔ جو شخص داڑھی منڈاتا ہے یا چھوٹی یا ایک انگل دو انگل رکھتا ہے، ایک مشت کی مقدار نہیں پہنچنے

(۱) (سورة النساء: ۱۱۰)

(۲) ”محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة عن الهيثم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه كان يقبض على لحيته، ثم يقص ما تحت القبضة“. قال محمد: وبه نأخذ، وهو قول أبي حنيفة“. (كتاب الآثار، ص: ۱۹۸، باب حف الشعر من الوجه، قديمی)

”وفى النهاية شرح الهداية: واللحية عدنا طولها بقدر القبضة - بضم القاف - وما وراء ذلك يجب قطعه. (وقوله: يجب) بمعنى: ”ينبغي“ أو المراد: سنة مؤكدة قريبة إلى الوجوب، وإلا فلا يصح على إطلاقه. وقال ابن الملك: تسوية شعر اللحية سنة، وهى أن يقص كل شعرة أطول من غيرها ليستوى جميعها.

وفى الإحياء: قد اختلفوا فيما طال من اللحية، فقيل: إن قبض الرجل على لحيته وأخذ ما تحت القبضة، فلا بأس به، وقد فعله ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وجماعة من التابعين، واستحسنه الشعبي، وابن سيرين، وكرهه الحسن، وقتادة ومن تبعهما، وقالوا: تركها عافية أحب؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: ”وأعفوا اللحى“. لكن الظاهر، هو القول الأول، فإن الطول المفرط يشوه الخلقة، =

دیتا، اس کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے (۱)۔ دونوں خلاف شرع کے مرتکب اور گناہگار ہیں۔ ۱۹، ۲۰ کا فرق ہے۔ در مختار، شامی، فتح القدیر وغیرہ میں داڑھی کے متعلق تفصیل مذکور ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۸۸ھ۔

= ویطلق السنة المفتابین بالنسبة إليه، فلا بأس للاحتراز عنه على هذه النية.

قال السخمي: عجت لرجل عاقل طويل اللحية: كيف لا يأخذ من لحيته فيجعلها بين لحيتين. أي طويل وقصير، فإن التوسط من كل شيء أحسن، ومنه قيل: خير الأمور أوسطها. (مراقبة المفاتيح، ۲۲۳، ۸، كتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۴۴۳۹)، رشيدية) (وكذا في الفتاوى العالمية، ۳۵۸، ۵، كتاب الكراهية، الباب التاسع في الحتان وقص الشارب، رشيدية)

(وكذا في رد المحتار: ۴۱۸/۲، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، مطلب في الأحاد من اللحية، سعيد)

”روى الطبرسي، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما رفعه “من سعادة المرء خفة لحيته“ واشتهر أن طول اللحية دليل على خفة العقل“ (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، ۴۰۷/۶، سعيد)

(۱) ”وبكره إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى“ (الدر المختار). ”وأما الفاسق، فقد عدلوا كراهة تقديمه بأنه لا يهتم لأمر دينه، وبأن في تقديمه للإمامة تعظيمه وقد وحب عليهم إهاتته“. (رد المحتار، كتاب الكراهية، باب الإمامة: ۵۶۰/۱، سعيد)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، عن النبي عليه الصلوة والسلام “حروا الشوارب، وأعفوا الدحي، حالفوا المجوس“. فهذه الجملة واقعة موقع التعليل وأما الأخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة ومخشة الرجال، فلم يحه أحد“ (فتح القدیر، كتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفارة: ۳۴۸/۲، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(وكذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده، مطلب في الأخذ من اللحية: ۴۱۸/۲، سعيد)

داڑھی کے چھوٹے بڑے بالوں کو برابر کرنا

سوال [۹۴۰۸]: جس شخص کی داڑھی ایک مشت کے برابر نہ ہو اور ان بالوں میں بعض چھوٹے ہیں اور بعض بڑے ہیں تو سب کو برابر اور سیدھا کرنے کی خاطر کانٹے تو کیسا ہے؟ کیونکہ بعض چھوٹے اور بعض بڑے ہونے کی وجہ سے اچھے معلوم نہیں ہوتے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں کاٹنا چاہئے جو بال ایک مشت سے زائد ہو جائیں ان کو کاٹ سکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۷/۹۶ھ۔

بیوی کا شوہر سے داڑھی کاٹنے کا مطالبہ کرنا

سوال [۹۴۰۹]: زید اور ہندہ میں زوجیت کا رشتہ ہے، لہذا ہندہ زید کو یہ خط تحریر کر رہی ہے، خط کی عبارت اور مضمون یہ ہے:

”جناب زید صاحب!“

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

بعد سلام کے عرض کرتی ہوں آپ کہتے ہیں کہ میں گھر جاتا ہوں تو مجھ سے کوئی بات نہیں کرتا، آپ سے جب تک کوئی بات نہیں کرے گا، جب تک کہ آپ کام نہیں سیکھ لیتے، پورا کام سیکھ لو اور داڑھی کم کرو اور قمیص اونچی کرو، کیونکہ بالکل بوڑھے لگتے ہو اور اچھے نہیں لگتے، اس وجہ سے آپ سے سب گھبراتے ہیں، سادھو سے ہو، مولوی بھی بہت دیکھے، لیکن ایسے نہیں دیکھے جیسے تم، خدا ایسے مولویوں سے بچائے، زید وہ کپڑے ایسے پہنتے ہو جیسے کپڑے کبھی ہم نے دیکھے ہی نہ ہوں، آپ کو دیکھ کر مجھے غصہ آتا ہے۔

اگر آپ کو میری بات پسند نہ ہو تو میرے گھر آنے کی ضرورت نہیں ہے، ایسے

(۱) قد مصلی تحریرجہ تحت عنوان ”داڑھی کو بالکل صاف کرنے اور ایک انگلی رکھنے میں فرق“

”والسۃ قدر القبضة، فما راد، قطعه“ (الحر الرائق، ۱۹۳، کتاب الحج، باب

الحایات، رشیدیہ)

انسان سے میں راضی نہیں ہوں جو میرا مذاق اڑائے (داڑھی رکھنے کی بناء پر)۔ خدا ایسے مولویوں سے بچائے، بالکل گاؤں والے بن کر آجاتے ہو۔

اور مجھے روپے بھیج دو اور اپنی خیریت سے جلد مطلع کرو اور میری ان باتوں کا جواب دو۔ تنگ ہو کر خط لکھا ہے آپ مانو یا نہ مانو، آپ کو خدا ہی سمجھائے گا اگر سمجھ میں نہ آئے تو۔

اس خط سے ثابت ہو رہا ہے کہ ہندہ کو ڈاڑھی اور نیچے کرتے سے بہت زیادہ نفرت ہے اور تحقیر دین ہے، لہذا اس خط کی بناء پر ہندہ پر کفر کا حکم ثابت ہو گا یا نہیں؟ اگر ثابت ہوتا ہو تو زید کا نکاح ہندہ سے باقی رہا یا نہیں، یا بین بین کا درجہ ہے کہ نہ باطل ہے نہ ثابت، پھر نکاح ثانی کی ضرورت ہے یا نہیں؟ اور بقایا مہر کی ادائیگی زید پر واجب ہے یا نہیں؟ آیا زید کو قصر داڑھی جائز ہے، جبکہ زید کی عمر اس وقت ۲۸/ سال کی ہے اور ہندہ کی عمر ۱۸ سال کی ہے؟

اور ہندہ یہ خط اپنے میکہ سے لکھ رہی ہے اور زید اس وقت ٹیلر ماسٹر کا کام سیکھ رہا ہے، مشاہدہ کے لئے زید کا فونو بھی بھیج جا رہا ہے، لہذا آپ حضرات اس مسئلہ کو واضح طور پر بیان فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہندہ کی اس تحریر کی بناء پر نکاح ختم ہو کر ہندہ زید کی زوجیت سے خارج نہیں ہوئی، دوبارہ نکاح کی بھی ضرورت نہیں، پہلا نکاح باقی ہے (۱)۔ اس نے جو خط لکھا وہ جہالت اور ماحول کا اثر ہے، اس کی تعلیم و تنبیہ کی ضرورت ہے، زید کو داڑھی کننے کی ضرورت نہیں، نہ اس کی اجازت ہے (۲)، اس داڑھی سے نہ وہ سادھو معلوم

(۱) "وما كان حطاً من الألفاظ ولا يوجب الكفر، فقال له مؤمن على حاله ولا يؤمر بتجديد الكاح"

(الفتاوى العالمية، الباب التاسع في أحكام المرتدين، ومهما ما يتعلق تلقين الكفر

۲/۲۸۳، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى البزارية، الثاني فيما يكون كفراً من المسلم وما لا يكون، النوع الأول في المقدمة

۶/۳۲۲، رشیدیہ)

(۲) "عن عبدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم " لا طاعة فی معصیة، اما -

ہوتا ہے، نہ گاؤں والا۔ بندہ کو اپنی اصلاح کی ضرورت ہے۔ مہر اس تحریر کی وجہ سے ساقط نہیں ہوا اور زید کے ذمہ باقی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۳ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۳ھ۔

### ملازمت کی خاطر داڑھی منڈانا

سوال [۹۴۱۰]: میرا ایک دوست ہے جس کا نام محمود احمد ہے اور انگریز مسلمان ہے، اس کو داڑھی کا بہت شوق ہے، لیکن چونکہ انگریزی فوج میں ہے، لہذا اس کو داڑھی رکھنے کا حکم نہیں ہے۔ اس کے بارے میں وہ جانتا چاہتا ہے کہ شریعت کا اس بارے میں کیا حکم ہے؟ اور اگر بال انگریزی ہوں اور کترادیں تو کیا حکم ہے؟ اور نماز پتلون سے ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اور اگر سر پر ٹوپی نہ ہو پھر نماز کے بارے میں کیا حکم ہے؟ اور انشورنس کرانا جائز ہے یا نہیں؟ براہ کرم جملہ امور کے بارے میں ضروری تحریر روانہ کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حق تعالیٰ آپ کو اور آپ کے دوست کو عافیت سے رکھے، اپنی مرضیات پر عمل کی توفیق دے۔ داڑھی رکھنا اور اس کو بڑھانا شرعاً واجب ہے، حدیث شریف میں اس کا حکم آیا ہے، ایک مشیت تک پہنچنے سے پہلے

= الطاعة في المعروف " متفق عليه " (مشکوۃ المصابیح، کتاب الإمارة والقضاء، الفصل الأول، ص: ۳۱۹، قدیمی)

"لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق" (فیض القدير، (رقم الحديث ۹۹۰۳) ۱۲ ۶۳۸۶.

مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز، مکة المكرمة)

(۱) "والمهر يتأكد بأحد معان ثلاثة: الدخول، والحلوة الصحيحة، وموت أحد الزوجين، سواء كان

مسمى أو مهر المثل، حتى لا يسقط منه شيء بعد ذلك إلا بالبراء، الخ" (الفتاوى العالمگیری، الباب

السابع في المهر، الفصل الثاني: ۳۰۳/۱، رشیدیہ)

(وکذا في رد المحتار، کتاب النکاح باب المهر ۱۰۲/۳، سعید)

(وکذا في البحر الرائق، کتاب النکاح، باب المهر: ۲۵۱/۳، رشیدیہ)



کٹنا اور ایک مشت سے کم کر لینا جائز نہیں (۱)۔ انگریزی بال رکھنا منسب نہیں (۲)۔

جب اللہ تعالیٰ نے اسلام کی دولت عطا فرمائی ہے تو صورت و شکل وضع قطع بھی اسلامی ہی چاہئے۔ ایک سکھ نے فوج میں ملازمت کی درخواست کی اور شرط کی داڑھی نہیں منڈاؤں گا، اس کی درخواست منظور ہوئی۔ آپ کے انگریز دوست بھی اس کی کوشش کر لیں۔ قمیص اور پتھون سے بھی نماز درست ہو جائے گی (۳)، جبکہ سب ارکان صحیح طریقہ پر ادا ہو جائیں، سر پر ٹوپی کا ہونا مستحب ہے (۴)، گوبد ٹوپی بھی نماز ادا ہو جائے گی۔ انشورنس جائز نہیں لیکن اگر قنون ملازمت کی وجہ سے مجبوری ہو تو ایسا آدمی شرعاً معذور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۸۹ھ۔

(۱) "عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "خالفوا المشرکین، أو فروا اللحی وأحفوا الشوارب" (الصحيح لمسلم: ۱۲۹، باب خصال الفطرة، قديمی)

(۲) "عنه (ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من تشبه بقوم، فهو منهم"۔ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس: ۳۷۵/۲، الفصل الثانی، قديمی)

(۳) "والرابع ستر عورته، ووجوبه عام ولو فی الحلوة علی الصحيح"۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، ۴۰۴/۱ کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة، سعید)

"ومها ستر العورة، لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ قيل فی التأويل الزينة ما يوارى العورة، والمسجد الصلاة، فقد أمر بمواراة العورة فی الصلاة" (بدائع الصنائع ۵۴۳/۱، کتاب الصلوة، فصل فی بیان شرائط الأركان، بيروت)

(۴) "عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، قال كان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلبس قلنسوة سوداء"۔ (مجمع الزوائد ومنیع الفوائد، ۱۴۹/۵، کتاب اللباس، باب فی القلنسوة، (رقم الحديث ۸۵۰۵)، عباس أحمد الباز مکہ)

(وکذا فی المستدرک لحاکم، حدیث أبی الدرداء، کتاب معرفة الصحابة، (رقم الحديث ۵۴۵۰) ۳۸۱/۳، دارالکتب العلمیة بیروت)

(ومسند الإمام أحمد، حدیث سيدنا عمر بن الخطاب، ۲۳/۱، (رقم الحديث: ۱۵۱)، دار إحياء بیروت)

## علاج کے لئے واڑھی صاف کرنا

سوال [۹۴۱۱]: ایک شخص ہے جس کی واڑھی میں روگ لگ گیا ہے جس کا کافی علاج بھی کیا گیا لیکن کوئی فائدہ نہیں ہے۔ نیز ڈاکٹروں کا کہنا ہے کہ واڑھی صاف کر دیجئے، اس کے بعد آپ کا علاج کامیاب ہو جائے گا۔ کیا ایسی صورت میں واڑھی صاف کرنا شرعاً جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امراض کے علاج کے لئے جب کوئی جائز دوا مفید نہ ہو تو مجبوراً نجس اور حرام دوا کے استعمال کی بھی اجازت ہے جب کہ تجربہ کار اور دیندار معالج تجویز کر دے کہ شفا حرام چیز سے ہی ہو سکتی ہے۔ اسی طرح اگر بغیر واڑھی صاف رائے صحت نہیں ہو سکتی تو مجبوراً تحصیل صحت کے لئے اس کی گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

## مجاہدین کے لئے واڑھی منڈانا

سوال [۹۴۱۲]: ایک شخص یا کئی ہوں جب ان سے کہا جاتا ہے کہ تم واڑھی کیوں منڈاتے ہو تو وہ کہتے ہیں کہ ہم مجاہدین ہیں، اگر تم کو یقین نہ ہو تو تم لیجا کر دیکھ لو، ہم کرنے کے لئے تیار ہیں یا نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ مجاہدین کے واسطے واڑھی منڈانا جائز ہے۔ تو کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی وقت مجاہدین کو واڑھی منڈانے کے لئے فرمایا تھا یا نہیں؟ اگر فرمایا تھا تو کسی خاص مصلحت سے یا عام، اگر کسی خاص مصلحت سے فرمایا ہو، یا کسی وجہ سے فرمایا ہو تو اگر وہ وجہ اس وقت بھی پائی جائے تو واڑھی منڈانا جائز ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور اگر حضور نے نہیں فرمایا تو اس کی کیا اصلیت ہے وہ کیوں کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

انہیں سے پوچھو کہ واڑھی منڈانے کی اجازت مجاہدین کے لئے کس دلیل سے ثابت ہے، حدیث

(۱) "وجوزہ فی الہایۃ بمحرم إذا أحمرہ طیب مسلم أن فیہ شفاء، ولم یحد مباحاً یقوم مقامہ"

(الدر المختار، فصل فی البیع من کتاب الحظر: ۳۸۹/۸، سعید)

(وکذا فی رد المحتار، مطلب فی التداوی بالمحرم: ۲۱۰/۱، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب الناص عشر فی التداوی والمعالجات. ۳۵۵، رشیدیہ)

شریف میں تو داڑھی منڈانے کی ممانعت عام ہے (۱)۔ پھر مجاہدین کو کس دلیل سے مستثنیٰ کرتے ہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۵/۵۶ھ۔

الجواب صحیح، سعید احمد غفرلہ صحیح: عبد اللطیف، ۹/جمادی الاولیٰ/۵۶ھ۔

(۱) ”عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”خالفوا المشركين، أحفوا الشوارب، وأوفوا اللحى“ (الصحيح لمسلم: ۱۱۹/۱، باب خصال الفطرة، قديمی)

(وصحيح البخارى: ۸۷۵/۲، باب إعفاء اللحى، كتاب اللباس، قديمی)

(وسنن أبی داؤد: ۲/۵۷۷، كتاب الترحل، باب فی أخذ الشارب، دار الحديث ملتان)

قال العلامة الملا علی القاری علیہ رحمہ اللہ تعالیٰ تحت قوله علیہ الصلوٰۃ والسلام: ”خالفوا المشركين“ ”أى فإنهم يقصون اللحى ويتركون الشوارب حتى تطول كما فسرہ بقوله ”أوفروا“ ”أى أكثروا“ ”اللحى“ بكسر اللام، وحكى ضمها ذكرہ السيوطی، والمعنى: اتركوا اللحى كثيراً بحالها، ولا تتعرضوا لها، واطركوها لتكثر“۔ (مرقاۃ المفاتیح، كتاب اللباس، باب الترحل، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۴۴۲۱): ۸/۲۱۱، رشیدیہ)

**سوال۔** ”جب کوئی شخص جہاد پر جائے تو اس کے لئے داڑھی منڈانا جائز ہے یا نہیں؟ جہاد کے لئے جو راستہ ہے وہ کفر میں، بغیر داڑھی والے کو اندر چھوڑتے ہیں اور داڑھی والے کو قتل کرتے ہیں، مینو تو جرد“۔

**الجواب باسم ملہم الصواب** ”داڑھی منڈانا حرام ہے، جہاد کی ضرورت سے فعل حرام کا ارتکاب جائز نہیں، بلکہ ایسے موقع میں تو گناہوں سے بچنے اور استغفار کی زیادہ تاکید ہے، قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَصْرُكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً﴾، وقال حکایۃ عن الربیعین الذین کانوا یقاتلون مع سبہم ﴿رَبِّمَا عَفَرْنَا ذُنُوبَنَا وَاسْرَافْنَا فِي أَمْرِنَا، وَثَبَّتْ أَقْدَامُنَا وَانْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ اس آیت کے مضمون کی ترتیب میں اس پر ثابت ہے کہ جس طرح نصرت ثبات اقدام پر موقوف ہے اسی طرح ثبات اقدام گناہوں سے توبہ واستغفار پر موقوف ہے، وقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”فإنه لا يدرك ما عبد الله إلا بطاعته“ فقط۔ (أحسن الفتاوى، كتاب الجهاد، بضرورت جہاد داڑھی منڈانا جائز نہیں: ۶/۱۷۱، سعید)

## داڑھی اگانے کے لئے چہرہ پر استرہ پھیرنا

سوال [۹۴۱۳]: ایک صاحب ہیں جن کے داڑھی نہیں آئی ہے، فی الحال ان کا چہرہ بالکل صاف ہے، کئی آدمیوں نے اس بات کا مشورہ دیا ہے کہ داڑھی کی جگہ پر استرہ یا بلیڈ پھیریں تو داڑھی کی جگہ بال اگ سکتے ہیں، حالانکہ وہ صاحب امامت کرتے ہیں۔ ایسی صورت میں جبکہ چہرہ پر بالکل بال نہ ہوں استرہ یا بلیڈ داڑھی کے بال آنے کی غرض سے پھیرا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

چہرہ پر بالوں کا اگنا قدرت کی طرف سے ہے، اپنی اختیاری چیز نہیں، اگر بالکل باں نہ اگیں تو بندہ گنہگار نہیں (۱)۔ لہذا بال اگانے کے لئے استرہ یا بلیڈ چہرے پر پھیرنے کی ضرورت نہیں (۲)، لیکن باں اگنے کے بعد ان کو منڈوانا گناہ ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۴/۹۲ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (الاية)

(۲) سوال ایک شخص کی عمر تیس سال ہے، مگر اس کی داڑھی اور مونچھیں نہیں نکلیں۔ کیا وہ اس احتمال کی بناء پر کہ شاید داڑھی نکل آئے، استرا چلا سکتا ہے یا نہیں؟ بیوا تو جروا۔

الجواب باسم ملهم الصواب:

”اس ضرورت سے استرا چلانا جائز ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم“۔ (احسن الفتاویٰ ۸/۷۷، کتاب الحظر والإباحة، داڑھی پیدا کرنے کے لئے استرا چلانا، سعید)

(و کذا فی فتاویٰ رحیمیة ۱۰، ۱۱۶، کتاب الحظر والإباحة، دارالإشاعت کراچی)

(۳) ”عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ”أحفوا الشوارب، وأعفوا اللحی“۔

”وعن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”خالقوا المشرکین، أحفوا الشوارب، وأوفوا اللحی“۔

”وعن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”حزوا

الشوارب، وأرخوا اللحی، خالقوا المحوس“۔

= "عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "عشر من الفطرة قص الشارب، وإعفاء اللحية". الحديث. (الصحيح لمسلم: ۱/۱۲۹، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، قديمي)

"عن سافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "أهكوا الشوارب، وأعفوا اللحي". (صحيح البخارى: ۲/۸۷۵، باب إعفاء اللحي، كتاب اللباس، قديمي)

(وسنن أبى داؤد: ۸/۱، باب السواك من الفطرة، دار الحديث ملتان)

(وسنن أبى داؤد: ۲/۵۷۷، كتاب الترجل، باب فى أخذ الشارب، دار الحديث ملتان)

(وسنن السائى: ۷/۱، كتاب الطهارة، إعفاء الشارب وإعفاء اللحي، قديمي)

قال السوى رحمه الله تعالى: "فحصل خمس روايات "أعفوا، وأوفوا، وأرحوا، وأرخوا، ووقروا" ومعناها كلها تركها على حالها، هذا هو الظاهر من الحديث الذى يقتضيه الفاظه، وهو الذى قاله جماعة من أصحابنا وغيرهم من العلماء". (شرح النووى على الصحيح لمسلم، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة: ۱/۲۹، قديمي)

"وقص اللحية من صرع الأعاجم، وهو اليوم شعار كثير من المشركين كالأفريج واليهود، ومن لاخلاق له فى الدين من الطائفة القلدرية" (مراجعة المفاتيح: ۲/۹۱، كتاب الطهارة، باب السواك، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۳۷۹)، رشديه)

"واللحية هى الفارقة بين الصغير والكبير، وهى جمال الفحول وتمايم هياتهم. فلا بد من إعفائها وقصها سنة المحوس، وفيه تغيير خلق الله، ولحق أهل السؤدد والكبرياء بالرعاع". (حجة الله البالغة: ۱/۵۱۷، خصال الفطرة وما يتصل بها، إعفاء اللحية وقص الشوارب، قديمي)

(وأبضا حجة الله البالغة: ۲/۵۱۶، إطالة اللحي وإعفاء الشوارب، قديمي)

(وكذا فى بدل المجهود: ۱/۳۳، كتاب الطهارة، باب السواك من الفطرة، مكتبة امداديه ملتان)

قال محمد رحمه الله تعالى: "عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما. أنه كان يقص على لحيته، ثم يقص ما تحت القصة" قال محمد: وبه نأخذ وهو قول أبى حيفة" (كتاب الآثار، ص ۱۹۸، باب حف الشعر من الوجه، إدارة القرآن كراچي)

=

خط بنوانا

سوال [۹۴۱۴]: زید نے موئے حلقوم کو استرے سے صاف کرالیا، اس کا خیال ہے کہ یہ جائز ہے۔ اور نیز کانوں کے پاس کے بال بھی اور رخسار پر سے استرے سے صاف کرالیتا ہے، لہذا جواب سے سرفراز فرمائیں۔ نیز کنپٹی کے بال قینچی سے کم کرالیتا ہے، یہ جائز ہے یا نہیں؟

نوٹ: زید ان تینوں جگہ کے بالوں کو صاف کرانا خط بنوان تصور کرتا ہے اور عمر اس کے خلاف بیان کرتا ہے۔ جواب تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”ولا یحلق شعر حلقه، وعن أبی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: لا بأس به، اھ۔“  
عالمگیری (۱)۔ ”لا بأس بأن يأخذ شعر الحاحین وشعر وجهه ما لم يتشبه بالمحشیں، ھ۔“  
طحطاوی (۲)۔

= (و کذا فی الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۶/۴۰۷، سعید)

(و کذا فی الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد، مطلب فی الفرق بین قصد الجمال وقصد الزیة: ۲/۴۱۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۴۹۰، کتاب الصوم، باب ما یفسد، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الشلبی علی تبیین الحقائق، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد: ۲/۱۸۷، بیروت)

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ ۵/۳۵۸، کتاب الکراہیة، الباب التاسع عشر فی الختان وقص الشارب، رشیدیہ)

(و کذا فی الدرالمختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۶/۴۰۷، سعید)

(۲) (حاشیة الطحطاوی علی الدرالمختار: ۴/۱۸۶، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی الطر، دارالمعرفة بیروت)

(و کذا فی ردالمحتار: ۶/۳۷۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ ۵/۳۵۸، الباب التاسع عشر فی الختان وقص الشارب، رشیدیہ)

اس سے معوم ہوا کہ حلق کے بالوں کو نہیں مونڈنا چاہئے، البتہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ اجازت دیتے ہیں۔ رخسار کے بال کا مونڈنا یعنی خط بنوانا شرعاً درست ہے (۱)۔ کان کے قریب جو بڑی ہے اس سے اوپر سر کا حصہ ہے اور نیچے ڈاڑھی کا حصہ ہے، لہذا اوپر کا حصہ منڈوانا درست ہے (۲) اور نیچے کا درست نہیں (۳)۔ فقط واللہ سبحیٰ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنویہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔

صحیح: عبداللطیف مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور، ۲۳/۴/۶۴ھ۔

## عورت کی ڈاڑھی کا حکم

سوال [۹۴۱۵]: عورت کے اُر ڈاڑھی نکل آوے تو کتنا سکتی ہے یا نہیں؟

= (و کذا فی مرقاة المفاتیح: ۸۰/۲۰۹، کتاب اللباس، باب الترحیل، الفصل الأول، رشیدیہ)

(۱) خط بنوانا درست ہے، مگر بہتر نہیں قال الشیخ أنور شاہ الکشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ: "أما الأشعار التي على الحدين فليست من اللحية لعة، وإن كره الفقهاء أخذها؛ لأنه إن كان بالحديد فذلك يوجب الحشونة في الحدين، وإن كانت بالتف فإنه يضعف البصر" (فیص الباری: ۴۰/۳۸۰، کتاب اللباس، باب قص الشارب، حضر راہ بک ڈیو بند)

(۲) کان کے قریب والی بڑی جب کہ سر کا حصہ ہے، اس میں اُگے ہوئے بال سر کے ہیں، اور سر کے بال منڈانا درست ہیں قال القاری رحمہ اللہ تحت قوله عليه الصلاة والسلام: "أحلقوا كله أو اتركوا كله، الح"۔ "فيه إشارة إلى أن الحلق في غير الحج والعمرة جائز، وأن الرجل مخير بين الحلق وتركه، لكن الأفضل أن لا يحلق"۔ (مرقاة المفاتیح: ۸/۲۱۶، کتاب اللباس، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البع: ۶/۴۰۷، سعید)

(۳) کیونکہ یہ ڈاڑھی کے بال ہیں اور ڈاڑھی کے بالوں کا حلق جائز نہیں۔ "یحرم علی الرجل قطع لحيته"

(الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البع: ۶/۴۰۷، سعید)

الجواب حامداً ومصلياً:

نواستق ہے (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

جمعہ کے روز حجامت

سوال [۹۴۱۶]: روز جمعہ قبل نماز جمعہ حجامت ساختن چہ حکم دارد؟

الجواب حامداً ومصلياً:

این طریق نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام است: ”کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسمہ یقصر شاربه، ویقلہ أظفاره يوم الجمعة قبل أن یروح إلی الصلوٰۃ“۔ أحرجه السیہقی، ۱۵۱۔

ردالمحتار (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۱۳/۳/۵۶ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۱۶/ربیع الاول/۵۶ھ۔

(۱) ”وفی تبیین المحارم إزالۃ الشعر من الوجه حرام، إلا إذا بیت للمرأة لحیة أو شوارب، فلا تحرم

إزالته، بل تستحب“۔ (ردالمحتار: ۳۷۳/۶، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی النظر والمس، سعید)

(وکذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب الطہارۃ، باب السواک، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۳۷۹):

۹۱/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی بذل المحمود: ۳۳/۱، باب السواک من الفطرۃ، إمدادیہ ملتان)

”عورت کے لئے چہرے کے بال صاف کرنا جائز ہے، اور اگر داڑھی یا مونچھ کے بال نکل آئیں تو ازالہ مستحب

ہے“۔ (أحسن الفتاویٰ، کتاب الحظر والإباحۃ، بالوں کے احکام، عورت کا چہرے کے بال صاف کرنا

۸۷۵، سعید)

(۲) (ردالمحتار: ۴۰۵/۶، فصل فی البیع، کتاب الحظر والإباحۃ، سعید)

”أن السی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقصر شاربه، ویأخذ من أظفاره کل جمعة قبل أن یرج

إلی صلاۃ الجمعة“ (مرقاۃ المفاتیح: ۲۱۲/۸، کتاب اللباس، باب الترحل، الفصل الأول، (رقم

الحدیث: ۴۴۲۲)، رشیدیہ)



## مونچھ کا حلق کرنا

سوال [۹۴۱۷]: مونچھ کا حلق کرنا کیسا ہے، اگر حلق جائز ہے تو قصر اولیٰ ہے یا حلق؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”حلق الشارب بدعة، وقيل: سنة، اهـ“۔ درمختار: ۵/۳۵۸ (۱)۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ مونچھ کا مونڈنا بدعت ہے، ایک قول یہ بھی ہے کہ سنت ہے۔ جو فعل سنت اور بدعت کے درمیان ہو اس کا ترک اولیٰ ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## مونچھیں منڈانا

سوال [۹۴۱۸]: مونچھوں کو استرے سے منڈانے کو علامہ شامیؒ نے اپنی کتاب ”شامی“ میں جو

جائز لکھا ہے، وہ عبارت اور صفحہ و جلد صاف صاف، مع ترجمہ، اعراب لگا کر بھیجیں۔ اور زیادہ بہتر ہے کہ کوئی مستند حدیث کی عبارت بھی لکھیں۔ اس کے بارے میں یہاں پر فتنہ عظیم برپا ہے، ایک مفتی لکھتے ہیں کہ بدعت ہے اور دلیل پیش کرتے ہیں کہ درمختار میں ہے: ”حلق الشارب بدعة“۔ (مونچھ منڈانا بدعت ہے) (۳) حدیث میں ہے: ”أحفوا الشوارب“ مونچھیں پست کراؤ (۴)۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۶/۳۰۷، سعید)

”واختلف فی المسنون فی الشارب هل هو القص أو الحلق؟ والمذهب عند بعض المتأخرين من مشايخنا أنه القص. قال فی البدائع: وهو الصحيح. وقال الطحاوی: القص حسن والحلق أحسن. وهو قول علمائنا الثلاثة، نهر“۔ (رد المحتار: ۲/۵۵۰، کتاب الحج، باب الجنایات، سعید)

(۲) ”إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة، كان ترك السنة راجحاً على فعل البدعة“۔ (رد المحتار: ۱/۶۳۲، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها، مطلب: إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة، سعید)

(۳) (الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۶/۳۰۷، سعید)

(۴) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”أحفوا الشارب، وأعفوا اللحى“۔ (سنن النسائي، کتاب الطهارة، إحقاء الشارب وإعفاء اللحى: ۱/۷، قديمی) =

الجواب حامداً ومصلحاً:

”حلق الشارب بدعة، وقيل: سنة“. در مختار رر حاشیہ رد المحتار المعروف

بالشامی: ۵/۲۵۸ (۱)۔

”مونچھ کا مونڈنا بدعت ہے اور کہا گیا ہے کہ ست ہے۔“ یہ دونوں قول ایک ہی کتاب میں ایک ہی جگہ موجود ہیں۔ حدیث شریف میں صق کا لفظ نہیں جس کے معنی مونڈنے کے ہیں، بلکہ لفظ ”حروا“ آیا ہے جس کے معنی خوب کاٹنے کے ہیں (۲)۔ ایک روایت میں ”احمروا“ آیا ہے (۳) اس کے معنی بھی یہی ہیں کہ اس طرح کاٹیں کہ مونڈنے کے قریب ہو جائیں۔ طحاوی، ص ۲۸۷ اور شامی ۲۰/۱۵۵، میں وہ روایتیں مذکور ہیں (۴)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ مدرسہ دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: سید احمد علی سعید، نائب مفتی دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۵ھ۔

= (والصحيح لمسلم، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة: ۱/۱۲۹، قديمی)

(۱) (الدرالمختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۲/۴۰۷، سعيد)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”حروا الشوارب، وارحوا اللحى، حالوا المحوس“ (الصحيح لمسلم. ۱/۱۲۹، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، قديمی)

(۳) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”حالوا المشركين، أحموا الشوارب، وأوفوا اللحى“ (الصحيح لمسلم، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة: ۱/۱۲۹، قديمی)

(والصحيح البخاري، كتاب اللباس، باب إعفاء اللحى: ۲/۸۷۵، قديمی)

(وكذا في حجة البالغة، إطالة اللحى وإعفاء الشوارب: ۲/۵۱۶، قديمی)

(۴) ”قال في الفتح. وتفسير القص أن يقص حتى يتفص عن الإطار، وهو بكسر الهمزة. ملتقى الحلدة واللحم من الشفة وكلام صاحب الهداية على أن يحاديه“. (ردالمحتار، كتاب الحج، باب الحيايات ۲/۵۵۰، سعيد)  
(وكذا في العنایة على هامش فتح القدير، كتاب الحوض، باب الحيايات ۳/۳۴، مصطفى البابي الحلبي، مصر)

## ریش بچہ اور اس کے دونوں طرف کے بال کٹوانا

سوال [۹۴۱۹]: ۱۔ ریش بچہ (۱) کے بالوں کو بالکل کتر وانا کیا بدعت ہے؟

۲۔..... نچلے ہونٹ کے قریب دونوں کناروں کے بال منڈوانا کیا بدعت ہے؟

۳۔ جس کے ریش بچہ کے کناروں پر بال نہیں ہوتے تو رخساروں کی طرح وہاں خط بنوانا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ جی ہاں (۲)۔

۲۔ ہونٹ کے قریب کے بال دونوں کناروں سے منڈوانا تا کہ کھاتے پیتے وقت منہ میں نہ جائیں،

درست ہے (۳)۔

= قال العلامة علی بن سلطان محمد القاری علیہ رحمہ اللہ تعالیٰ: "قص الشارب" قال ابن

حجر رحمہ اللہ تعالیٰ: فیسر إحتافہ حتی تبدو حمرة الشفة العليا" (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطہارۃ،

باب السواک، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۳۷۹: ۲/۹۱، رشیدیہ)

(وکدا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع ۴/۲۰۳،

دار المعرفۃ بیروت)

حدیث میں "جر" کے مدوہ "أحفوا الشوارب" "قص الشارب" اور "أهکوا الشوارب" کے الفاظ

بھی موجود ہیں، جن کا معنی ہکا کرنا، تراشنا (المنحد، ص: ۳۵۷، دار الإشاعت کراچی)

"کاشنا، کترنا" (منحد، ص: ۱۳۲۰) اور کائنے میں مبالغہ کرنے کے ہیں۔ اس باب میں عبارت

فقہاء مختلف ہیں۔

(۱) "ریش بچہ ٹھوڑی کے بال"۔ (فیروز اللغات، ص: ۷۳۴، فیروز سنز لاہور)

(۲) "(تسیہ) تنف المسکس بدعة، وهما حائبا العفقه، وهی شعر الشفة السفلی، کدا فی العرائب".

(ردالمحتار، فصل فی البیع من کتاب الحظر والإباحۃ: ۶/۴۰۷، سعید)

(وکدا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، الباب التاسع عشر فی الحتان ۵/۳۵۸، رشیدیہ)

(۳) "وأما طرفا الشارب وهما السبالان، فقل: هما منه، وقيل: من اللحية، وعليه فقيل: لا بأس =

۳۔ جب وہاں بال ہی نہیں تو خط بنوانا کس لئے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۵/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۵/۸۷ھ۔



= ترکھما، وقیل بکفرہ لما فیہ من النشہ بالأعاجم وأهل الكتاب، وهذا أولى بالصواب

(ردالمحتار، باب الجنایات: ۲/۵۵۰، سعید)

”کان بعض السلف یتروک سُالیہ، وهما أطراف الشوارب“ (ردالمحتار، فصل فی البیع من

کتاب الحظر والإباحة: ۲/۴۰۷، سعید)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب التاسع عشر فی الختان والحصاء: ۵۰۵، رشیدیہ)

”قص الشارب أن يأخذ ما طال على الشفة بحيث لا يؤذى الأكل، ولا يجتمع فيه الوسخ“

(مرفقة المفاتيح، کتاب اللباس، باب الترجل: ۸/۲۰۹، مکتبہ حقانیہ پشاور)

## فصل فی حلاق اللحية

(نائی کا بیان)

واڑھی بنانے والے نائی کا حکم

سوال [۹۴۲۰]: واڑھی بنانے والا نائی بھی مواخذہ دار ہو گا یا نہیں، کیونکہ اس کا پیشہ یہی ہے (کہ)

جیسا عوام حکم دیتے ہیں ویسا ہی بناتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا نائی گنہگار ہے، کذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۵/۲۵۱ (۱) زیلعی:

۶/۴۹ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

(۱) "لِإِذَا ثَبِتَ كَرَاهَةُ لِبَسِهَا لِلتَّخْتُمِ، ثَبِتَ كَرَاهَةُ بَيْعِهَا وَصِفِهَا، لِمَا فِيهِ مِنَ الْإِعَانَةِ عَلَى مَا لَا يَجُوزُ، وَكُلُّ مَا أَدَّى إِلَى مَا لَا يَجُوزُ لَا يَجُوزُ، وَتَمَامُهُ فِي شَرْحِ الْوَهْبَانِيَّةِ". (الدر المختار: ۶/۳۶۰، فصل في اللبس، كتاب الحظر والإباحة، سعيد)

(۲) "لَا يَجُوزُ عَلَى الْغَاءِ وَالنُّوحِ وَالْمَلَاهِي؛ لِأَنَّ الْمَعْصِيَةَ لَا يَتَصَوَّرُ اسْتِحْقَاقُهَا بِالْعَقْدِ، فَلَا يَحِبُّ عَلَيْهِ الْأَجْرُ وَإِنْ أَعْطَاهُ الْأَجْرُ وَقَبْضُهُ لَا يَحِلُّ لَهُ، وَيَجِبُ عَلَيْهِ رَدُّهُ عَلَى صَاحِبِهِ". (تبيين الحقائق: ۶/۱۱۹، كتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة، بيروت)

(و کذا فی حاشیة الشلی علی هامش التبین للزیلعی: ۷/۱۰۸، کتاب الأشربة، دار الکتب العلمیة بیروت لبنان)

"أمره إنسان أن يتخذ له خفاً على رءى المجوس أو الفسقة، أو خياطاً أمره إنسان أن يخط له ثوباً على زى الفساق، يكره له أن يفعل ذلك". (مجمع الأنهر ۲/۵۳۰، فصل في الأكل، كتاب الكراهية، دار إحياء التراث العربی بیروت)

## نائی کے پیشہ کی تفصیل

سوال [۹۴۲۱] ۱۰ زید قوم سے نائی ہے، اس کا روزگار جہانت بنانا ہے، آج کل داڑھی منڈانے کا زیادہ رواج ہے، اگر زید داڑھی نہیں مونڈتا تو لوگ کہتے ہیں کہ ہم دوسرا نائی مقرر کر لیں گے۔

۲۔ زید کو غیر مسلموں کی داڑھی مونڈنی کیسی ہے؟

۳۔ مسلموں اور غیر مسلموں کے سر کے بال فینسی کاٹنا کیسا ہے؟

۴۔ زید کو بعض مسلم داڑھی کاٹنے کے لئے مجبور کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تم غیر مسلموں کی بھی تو

داڑھی مونڈتے ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ داڑھی مونڈنا جائز نہیں، وہ لوگ اگر دوسرا نائی مقرر کرنے کی دھمکی دیتے ہیں تو آپ مت

گھبرائیں، رزاق خدا ہے (۱)۔

۲۔ وہ بھی جائز نہیں (۲)۔

۳۔ مکروہ ہے (۳)۔

(۱) قال الله تعالى ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ، وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ،

فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ (سورة الطلاق: ۳)

”وعن السواس بن سماع رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق“ (مشکوۃ المصابیح ۲/ ۳۲۱، کتاب الإمارة والقضاء، الفصل

الثانی، قدیمی)

(۲) قال الله تعالى ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ، وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (سورة المائدة: ۲)

(۳) انگریزی بالوں میں چونڈ تشبہ بالغیر ہے اور تشبہ بغیر ناجائز ہے، لہذا انگریزی بال بنانا اور بنوانا دونوں مکروہ اور ناجائز ہے

”عنه (اس عمر رضى الله تعالى عنهما) قال: ”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من

تشبه بقوم، فهو منهم“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۵۵۸/۲، دار الحديث ملتان)

قال السلا على القارى رحمه الله تعالى ”من تشبه بقوم“ أى من شبه نفسه بالكفار مثلاً فى =

۴ زید غیر مسلموں کو بھی انکار کر دے اور مسلمانوں کو بھی، پھر مجبور نہیں کریں گے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۳/۹۵ھ۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۳/۹۵ھ۔

حجام کا داڑھی مونڈنا

سوال [۹۴۲۲]: میں حجام ہوں، یہاں کے مسلمان مجھے اپنی داڑھی کے منڈا دینے پر مجبور کر رہے ہیں اور پنچایت کر کے میری داڑھی کو زبردستی منڈا دینا چاہتے ہیں۔ کیا داڑھی منڈا دینے کی شریعت میں گنجائش ہے؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

داڑھی مونڈنا ناجائز ہے (۱)، پنچایت کے لئے ہرگز جائز نہیں کہ ناجائز کام پر مجبور کرے اور آپ کے لئے بھی ناجائز کام میں پنچایت کی اطاعت جائز نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۵/۸۷ھ۔

مسلم حجام کا غیر مسلم کی داڑھی مونڈنا

سوال [۹۴۲۳]: ۱۔ مسلم نائی غیر مسلم، مشرک، بھنگی کی حجامت یعنی داڑھی مونڈنا اور بال کترنا وغیرہ بلا کراہت کر سکتے ہیں یا نہیں؟

= اللباس وعیره أو بالفساق أو الفحار، أو بأهل التصوف والصلحاء الأبرار "فہو مہم"۔ ای فی الإثم والخیر قال الطیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: "هذا عام فی الخلق والحلق والشعار" (مرقاۃ المفاتیح ۱۵۵/۸، کتاب اللباس، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۴۳۴۷)، رشیدیہ)

(سنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لس الشهرة: ۵۵۸/۲، دار الحدیث ملتان)

(۱) "یحرم علی الرجل قطع لحیة"۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۲/۴۱۸، ۶/۴۰۷، سعید)

(۲) "وعن النّوّاس بن سمرعان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

"لا طاعة لمخلوق فی معصیة الخالق"۔ (مشکوۃ المصابیح: ۲/۳۲۱، کتاب الإمارة، الفصل

الثانی، قدیمی)

جن اوزاروں سے غیر مسلم کی حجامت بنائی ان سے مسلم کی حجامت بنانا

سوال [۹۴۲۳]: ۲۔ اُن اوزاروں سے جن سے غیر مسلم، مشرک کی حجامت بنائی گئی ہو ان سے مسلم کی حجامت بغیر صاف کئے بنا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔۔۔۔۔ حجام کے لئے مسلم یا غیر مسلم کی داڑھی مونڈنا درست نہیں (۱)۔

۲۔ جس استرے یا قینچی سے غیر مسلم کے سر کے بال مونڈے یا کاٹے ہوں اس پر خون لگا ہوا نہ ہو تو اس سے مسلم کے سر کے بال مونڈنا یا کاٹنا درست ہے، صفائی کرنا یعنی دھونا لازم نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۸/۹۵ھ۔

(۱) بیعت علی المعصیت ہے اور اعانت علی المعصیت ناجائز ہے، لقولہ تعالیٰ ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (سورة المائدة: ۲)

قال العلامة الألوسی تحت هذه الآية "فيعم الهی کل ما هو من مقولة الظلم والمعاصی، ویدرج فیہ الهی عن التعاون علی الاعتداء والانتقام" (روح المعانی ۶۰/۵۷ دار إحياء التراث العربی، بیروت)  
﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ﴾ وهو الذنب والمعصية، وهي کل مامعه الشرع، أو حاک فی الصدر وکرهت أن یطلع علیه الناس، ولا تتعاونوا علی التعدی علی حقوق العیر والإثم والعدوان یشمل کل الجرائم التي یأثم فاعلها، ومحاوزة حدود الله بالاعتداء علی القوم ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ بفعل ما أمرکم به واجتناب ما نهاکم عنه". (التفسیر المنیر: ۵/۶۹، بیروت)

(۲) قال العلامة الحصکفی رحمہ الله تعالیٰ "ویطهر صقیلاً لامسام له کمرآة وطمرة وعظم ورحاج وآنية مدهونة أو حراطی وصفائح فصة غیر مقوشة بمسح یزول به أثرها مطلقاً، به یفتی" (الدر المختار)  
قال العلامة الشامی رحمہ الله تعالیٰ "(قوله بمسح) متعلق بيطهر، وإنما اکتفی بالمسح، لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا یقتلون الکفار بسیوفهم، ثم یمسحونها ویصدون معها، ولأنه لا تتداحله الحاسة، وما علی ظهره یزول بالمسح، بحر" (رد المختار ۱/۳۱۰ باب الأنجاس، سعید)  
(وکذا فی التاتاریخ الحیة ۱/۳۱۵ کتاب الطهارة، باب تطهیر الأنجاس، إدارة القرآن کراچی)  
(وکذا فی البحر الرائق: ۱/۳۹۱ کتاب الطهارة، باب الأنجاس، رشیدیہ)  
(وکذا فی مجمع الأنهر ۱/۵۹، کتاب الطهارة، باب الأنجاس، دار إحياء التراث العربی بیروت)



## الفصل الثانی فی الشعر

(بالوں کا بیان)

بال رکھنا افضل ہے یا منڈوانا؟

سوال [۹۴۲۵]: سر پر بال رکھنا افضل ہے یا منڈوانا؟ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے حج کے علاوہ

بھی بال منڈوانا ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عام عادت مبارکہ بال رکھنے کی تھی، منڈوانا بہت کم ثابت ہے، بعض صحابہ ہمیشہ منڈاتے تھے (۱)۔ فقط

واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی۔

(۱) قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تحت حدیث: "أو اتركوا كله" "فيه إشارة إلى أن الحلق في غير السح والعمرة حائز، وأن الرجل مخير بين الحلق وتركه، لكن الأفضل أن لا يحلق إلا في أحد السكين كما كان عليه صلى الله تعالى عليه وسلم مع أصحابه رضي الله تعالى عنهم، وانفرد منهم علي كرم الله وجهه". (مرقاۃ المفاتیح: ۲۱۶، ۸، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۴۴۲۷)، رشیدیہ)

"وإما حلق رؤوسهم مع أن إبقاء الشعر أفضل". (مرقاۃ المفاتیح: ۲۴۲/۸، رشیدیہ)

"وأحرج الإمام أبو داود رحمه الله تعالى عن علي رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قال: "من ترك موضع شعرة من حنابة لم يغسلها، فعل بها كذا وكذا من البار" قال علي رضي الله تعالى عنه فمن ثم عاديت رأسي، فمن ثم عاديت رأسي، فمن ثم عاديت رأسي وكان يحز شعره - رضي الله تعالى عنه -".

قال العلامة السهارنفوري رحمه الله تعالى "وبهذا الحديث استدلل الطيبي على سية حلق =

- الراس لتقريره صلى الله عليه وسلم، ولأنه من الحلقاء الراشدين الذين أمرنا بمتابعة سنتهم ورد عليه الفاري وابن حجر، فقالا: إن فعله رضى الله تعالى عنه إذا كان مخالفاً لسنة عليه الصلاة والسلام وبقية الخلفاء، يكون رخصة لامة“ (بذل المجهود ۱۵۲۰، كتاب الطهارة، باب في العسل من الحاية، إمداديه ملتان)

وقال الشامي رحمه الله تعالى: “وفي الروضة للردويستی: أن السنة في شعر الرأس إما الفرق أو الحلق. وذكر الطحاوي: أن الحلق سنة، وسب ذلك إلى العلماء الثلاثة“ (رد المحتار ۶۰۷، فصل في البيع، كتاب الحظر والإباحة، سعيد)

(وكد في الفتاوى العالمكيرية ۳۵۷، ۵، الباب التاسع عشر في الختان، رشيديه)

(وكد في إمداد الفتاوى، كتاب الحظر والإباحة، بالوں کے حلق وقصر اور خضاب وغیرہ کے احکام، سر کے بال کٹوانا، ۲۲۳/۴، مکتبہ دار العلوم کراچی)

(وكد في احسن الفتاوى، كتاب الحظر والإباحة، بالوں کے احکام، سر کے بالوں کی جڑوں کا جڑ صورتوں کی تفصیل: ۸۱/۸، سعيد)

چونکہ آج کل فساد کا دور ہے اس لئے بچوں کے لئے بال حلق کرنا ضروری ہے، چنانچہ ابوداؤد میں ہے

”عن عبد الله بن جعفر رضى الله تعالى عنهما أن السى صلى الله عليه وسلم أمهل ال جعفر ثلاثاً، ثم أتاهم فقال: “لا تبيكوا على أحي بعد اليوم“ ثم قال: “ادعوا لى بنى، أحي، فجنى با كانا أفرح، فقال “ادعوا لى الحلاق“ فأمره فحلق رؤوسا“. (سنن أبى داؤد ۵۷۷/۲، كتاب الترجل، باب حلق الرأس، دار الحديث ملتان)

قال العلامة خليل أحمد السهاريفورى رحمه الله تعالى: “وفيه أن الكبير من أقارب الأطفال يتولى أمرهم ويسطر فى مصالحهم من حلق الرأس وغيره“ (بذل المجهود فى حل أبى داؤد، كتاب الترجل، باب فى حلق الرأس: ۷/۷، معهد التحليل الإسلامى کراچی)

”حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سر مونڈنے والے کو بلایا اور حکم فرمایا کہ ہمارا سر مونڈ دے۔ (ابوداؤد ۵۷۷، نسائی ۲۹۱)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ بچوں کے سر میں بال بہتر نہیں، اس کو مونڈنا بہتر ہے۔ بچوں کے سر میں بال رکھنا اور اسے =

## سر پر بال (پٹھے) رکھنا

سوال [۹۴۲۶]: پٹھے یعنی سر پر بال رکھنا کیسا ہے یعنی جائز یا سنت یا ناجائز، اور سب کے لئے

کیسا حکم ہے یا کچھ تفصیل ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سر پر بال رکھنا کانوں کی لوتک، یا اس سے نیچے، یا شانے تک جائز اور سنت ہے (۱)، مگر آج کل جو بال رکھے جاتے ہیں وہ اول تو اس نیت سے نہیں رکھے جاتے اگر نیت بھی ہو تو پھر جس طرز سے رکھے جاتے ہیں وہ طرز ثابت نہیں۔ سیدھی مانگ بچ میں نہیں نکالی جاتی، نیزھی مانگ نکالی جاتی ہے، یہ سب فیشن متغیر ہیں کا ہے۔

امارد اور ایسے نوجوان جو سر پر بال رکھتے ہیں اس میں اور فتنہ کا اندیشہ ہے جس کا علم اور مشاہدہ ہر ذی بصیرت کو ہے، اس لئے ان کو اس فیشن سے ضرور روکا جائے گا (۲):

= جھڑنا جیسا کہ غیر مسموں کا دیکھی دیکھی مسلمانوں میں رائج ہے؟ درست نہیں، اسلامی شعائر کے خلاف ہے نصاب اہل قسب میں ہے کہ بچوں کے سر پر بڑے بالوں کا رکھنا حرام ہے۔ (بحوالہ شمانل کبریٰ، بالوں کے سسے میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پاکیزہ عادات کا بیان، بچوں کے بال مونڈنا سنت ہے، ۱/۴۹۴، زمزم پبلشرز)

(۱) پٹھے رکھنے کی تین قسمیں ہیں و فرہ: کانوں کی لوتک۔ لثمہ: کانوں کی لوار کندھوں کے درمیان تک۔ اور جمہ: کندھوں تک۔ پہلی صورت افضل ہے۔

”عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان شعر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ای واصلأ أو مستھیا إلی نصف أذنیہ وکان لہ ای لرأسہ الشریف شعر: ای نازل فوق الحمة، بضم الحیم وتشدید المیم ماسقط علی المنکیبن ودون الوفرة“ (جمع الوسائل فی شرح الشمانل ۱/۹۰، ۹۲، باب شعر رسول علیہ السلام، ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان)

(و أحسن الفتاویٰ ۸/۸۱، کتاب الخطر والإباحة، عنوان: ”بالوں کے احکام، سر کے بالوں کی جائز و ناجائز صورتوں کی تفصیل“، سعید)

(۲) کیونکہ اس میں غلبہ فساد کا اندیشہ ہے۔ ”عن عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أمهل آل جعفر ثلاثاً أن یأتیہم، ثم أتاہم، فقال: ”لا تبکوا علی أخی بعد الیوم“، ثم قال: ”ادعوا لی ننی أخی“ فحییٰ سا کأنا أفرخ، فقال: ”ادعوا لی الحلاق“ فأمرہ فحلق رؤوسا“ (مسن ابی =

”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یحث موافقة أهل الكتاب فی ما لم یؤمر فیہ، وکان أهل الكتاب یسدلون أشعارہم، وکان المشرکون یفترقون رؤوسہم، فسدل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ناصیتہ، ثم فرق بعد.“  
رواہ البخاری ومسلم“ (۱)۔

اس روایت سے سر کے بالوں کا حال معلوم ہو گیا ہوگا کہ آپ کفار کے طریقہ کو پسند نہیں فرماتے تھے، لیکن ہم لوگ آج رفتار و گفتار ہر چیز میں انہیں کے طریقوں کو اختیار کرتے ہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”من تشبہ بقوم فهو منهم“۔ رواہ أبو داؤد وأحمد۔ مشکوٰۃ شریف، ص: ۳۷۵ (۲)۔  
واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی۔

= داؤد: ۵۷۷/۲، کتاب الرجل، بال خلق الرأس، دار الحديث، ملتان

(۱) (الصحيح لمسلم، کتاب الفضائل، باب صفة شعره صلى الله تعالى عليه وسلم وصفاته وحليته: ۲۵۷، سعيد)

(وفي صحيح البخاری، کتاب اللباس، باب الفرق: ۸۷۷/۲، قديمی)

(۲) (مشکوٰۃ المصابيح ۳۸۰/۲، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول، قديمی)

قال القاری رحمہ اللہ تعالیٰ ”وکان أهل الكتاب: أى اليهود والنصارى یسدلون

أشعارہم، والمراد ہا إرسال الشعر حول الرأس من غیر أن یقسم نصفین: نصف من حاب یمیہ ونحو صدرہ، ونصف من حاب یسارہ كذلك. وقيل: سدل الشعر إذا أرسله ولم یضم جوانبہ. وفي شرح مسلم للروی. قال العلماء المراد إرساله علی الحین واتخاذہ كالقصة، والفرق فرق الشعر بعصہ من بعض. وقيل: السدل أن یرسل الشخص شعره من ورائه، ولا یجعله فرقتین

والفرق أن یجعله فرقتین کل فرقه ذوابہ، وهو المناسب لقوله: وکان المشرکون یفرقون - بکسر الراء ویضم - وروی من التفريق رؤوسہم: أى شعر رؤوسہم بعضها من بعض، ویکشعونها عن جیبہم. قال العسقلانی: الفرق قسمة الشعر، والمفرق وسط الرأس، وأصله من الفرق بین الشینین ”فسدل النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ ناصیتہ“، أى حین قدم المدینة، ثم فرق رأسه أى شعره ”بعد“ بضم الدال أى بعد ذلك من الزمان. قال ابن الملک: لأن جبریل علیہ الصلاة والسلام أتاه وأمره بالفرق ففرق المسلمون رؤوسہم.

## سر کے بالوں کی تفصیل

سوال [۹۴۲۷]: سر پر بال رکھنے کا مسنون طریقہ کیا ہے؟ زلف رکھنا سفت ہے یا منڈوانا؟ بعض لوگ استرے سے منڈاتے ہیں، بعض لوگ مشین سے کتراتے ہیں، بعض لوگ چھوٹے بڑے بال (انگریزی بال) رکھتے ہیں۔ اس میں کون سا طریقہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عام طور پر عرب میں بال رکھنے کا دستور تھا، حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بال رکھتے تھے (۱)۔ احرام سے حلال ہوتے وقت منڈانا بھی ثابت ہے، اور ایسے وقت میں منڈانے کو ترجیح دی ہے (۲)۔ کچھ منڈانا کچھ باقی رکھنا منع ہے، منڈوائے تو تمام منڈوائے، رکھے تو تمام رکھے۔ زیادہ بڑے ہو جائیں اور منڈوانا نہ چاہے تو یہ بھی درست ہے کہ چھوٹے چھوٹے کرادے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۴/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۴/۸۷ھ۔

= قال السووی واختلصوا فی تاویل موافقة أهل الكتاب فيما لم يزل عليه فيه شيء، فقیل: فعلة انتلافاً لهم فی أول الإسلام، وموافقة لهم علی مخالفة غیبة الأصنام، فلما أغناه الله تعالی عن ذلك وأظهر الإسلام علی الدین کله، خالفهم فی أمور منها“ (مرواة المفاتیح: ۸۰، ۲۱۴، ۲۱۵، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۴۴۲۵)، رشیدیہ)

(۱) ”عن أس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان شعر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ای واصلاً أو مستهياً إلى نصف أذیه وکان له ای لرأسه الشریف شعر: ای نازل فوق الجمّة ودون الوفرة وکانت جهته تضرب شحمة أذیه کان یبلغ شعره شحمة أذیه“ (جمع الوسائل فی شرح الشمانل: ۱/۹۰-۹۴، اداره تالیفات اشرفیہ ملتان)

”وعن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما: أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رأى صبیاً قد حلق بعض رأسه وترك بعضه، فهاهم عن ذلك، وقال: ”احلقوا کله أو اتركوا کله“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، باب الترجل، ص: ۳۸۰، قدیمی)

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”بال رکھنا افضل ہے یا منڈوانا“

(۳) ”ویکروه القرع، وهو أن یحلق العض ویترك البعض قطعاً مقدار ثلاثة أصابع، کذا فی العرائف“ -

## بالوں میں کفار کی مشابہت

سوال [۹۴۲۸]: ما الحکم عن الشعر الندی یقطع خف الرأس فقط کما یفعل نکفر،

هل هو حائز أم لا، أم حرام؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ما [موصولة] کان شعار الکفار، فإن کان شعاراً مذهبياً، فهو حرام على المسلمين. وإن

کان شعاراً قومياً، فهو مکروه. (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

## انگریزی بال

سوال [۹۴۲۹]: کیا انگریزی بال رکھنے والوں پر اس حدیث کا اطلاق ہوتا ہے جس کا مفہوم یہ ہے

کہ جو شخص جس قوم کی مشابہت اختیار کرے گا، اس کا حشر اسی قوم کے ساتھ ہوگا؟ اگر ہوتا ہے تو کیا انگریزی بال

رکھنے والا ہر وقت گناہ میں مبتلا رہتا ہے، یا صرف ایک گناہ میں کہ انگریزی بال رکھے ہیں؟

= (رد المحتار، فصل فی البیع من کتاب الحظر والإباحة: ۶/۴۰۷، سعید)

(۱) "وعنه (ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "من تشبه

بقوم، فهو منهم" (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص ۳۷۵، قدیمی)

"من شبه نفسه بالكفار متلاً في اللباس وغيره، أو بالمساق أو الفحار، أو بأهل النصارى

والصلحاء الأسرار "فهو منهم" أي في الإثم والخير قال الطيبي: هذا عام في الحق والحلق

والشعار ولما كان الشعار أظهر في الشبه ذكر في هذا الباب قلت: بل الشعار هو المراد بالتشبه،

لا غير" (مرقاۃ المفاتیح: ۸۰ ۱۵۵، کتاب اللباس، الفصل الثانی، (رقم الحدیث ۴۳۴۷)، رشیدیہ)

"وكراهة التشبه بأهل البدع مقررة عندنا" (رد المحتار، کتاب الحشی، مسائل شتی

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں بھی کراہت ہے جو مستر ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

انگریزی بال رکھنا

سوال [۹۴۳۰]: انگریزی بال رکھنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

انگریزی بال بناء برتبه مکروہ ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

انگریزی بال کو سنتی بال بنانا

سوال [۹۴۳۱]: انگریزی بال کو سنتی بال میں تبدیل کرنے میں کوئی قباحت تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ انگریزی بال منڈا دیئے جائیں (۳)، اس کے بعد سنت کے مطابق رکھے جائیں تاکہ

(۱) "وعنه (ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم . "من تشبه

بقوم، فهو منهم" (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص ۳۷۵، قدیمی)

"من شہ نفسه بالكفار مثلاً فی الساس وغیرہ، أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل التصوف

والصلحاء الأبرار "فهو منهم" ای فی الإثم والحریر قال الطیسی. هذا عام فی الحلق والحلق

والشعار ولما كان الشعار أظهر فی الشبه ذكر فی هذا الباب. قلت. بل الشعار هو المراد بالتشبه،

لا غیر" (مرقاۃ المفاتیح: ۸، ۱۵۵، کتاب اللباس، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۴۳۴۷)، رشیدیہ)

"وكراهة التشبه بأهل البدع مقررة عندنا". (ردالمحتار، کتاب الخشی، مسائل شتی ۶، ۷۵۳، سعید)

(۲) (راجع رقم الحاشیة: ۱)

(۳) "عن أنس الجوراء السعدي قال. قلت لحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما. ما حفظت من رسول الله =

کال تبدیل ہو جائیں، گو بغیر منڈائے بھی درست ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

### عورتوں کا بالوں کی مینڈھیاں گوندھ کر کلپ لگانا

سوال [۹۴۳۲]: سر کے بالوں کو ایک چوٹی گوندھنا، کلپ لگانا کہاں تک جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کلپ تو میں سمجھا نہیں کیا چیز ہے۔ ہاں! سر کے بالوں کی مینڈھیاں جن کو عربی میں ضفائر کہتے ہیں گوندھنا سنت ہے جیسے کہ صحیح مسلم میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے۔

”عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: قلت: يا رسول الله! إني امرأة أشد صبراً فأنقصه عسل لحية؟ فقال: ”لا، إنما يكفك أن تحثي على رأسك ثلث حثيات، ثم تفيض عيث سماء فتظهرين، هـ“۔ شامی ۱۰/۱۵۸ (۱)۔ نیز مجمع البحار: ۱/۲۹۲ میں تفيض کے

= صلى الله تعالى عليه وسلم“ قال حفظت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم. ”دع ما يريك إلى ما لا يريك“ جامع الترمذی، أبواب صفة القيامة، قيل أبواب صفة الحة. ۲/۷۸، سعید

”وفي الروضة للزندوبستي أن السنة في شعر الرأس إما الفرق أو الحلق، وذكر الطحاوي أن الحلق سنة، ونسب ذلك إلى العلماء الثلاثة ويرسل شعره من غير أن يفتله، وإن فتلته فذلك مكروه، لأنه يصير مشبهاً ببعض الكفرة والمحوس في ديارها يرسلون الشعر من غير فتل، ولكن لا يحقون وسط الرأس بل يحرون الناصية، تاتر حايه“۔ (رد المحتار ۶/۴۰۷، فصل في البيع، كتاب الحظر والإباحة، سعید)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع. ۴/۲۰۳۔ دار المعرفة بيروت)

(۱) (رد المحتار: ۱/۱۵۳، كتاب الطهارة، مطلب: أبحاث الغسل، سعید)

والحديث رواه مسلم في صحيحه، فليراجع (الصحيح لمسلم ۱/۱۳۹، ۱۵۰، كتاب الطهارة، باب حكم ضفائر المفتسله، قديمي)



متعلق لکھا ہے کہ: ”فی غیر الاحرام مدوب، اھ“ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ۔

## ناکون کی چوٹی کا استعمال

سوال [۹۴۳۳]: ناکون کے بالوں کی چوٹیاں استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان بالوں کو اس طرح سر کے بالوں سے ملا لینا جس سے دیکھنے پر اصل بال سر کے معلوم ہوں، یہ خداع ہے، درست نہیں: ”لعن اللہ الواصلة والمستوصلة“۔ رواہ البخاری (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود، دارالعلوم دیوبند، ۸۹/۴/۱۴ھ۔

## عورتوں کا دو چوٹی رکھنا، سرخی پوڈرا استعمال کرنا

سوال [۹۴۳۴]: مسدین خواتین جو دو چوٹیاں آج کل عام طور سے باندھ رہی ہیں، اور یہ عمل فیشن

میں داخل ہو گیا ہے، لہذا شرعاً یہ عورتوں کا فعل جائز ہے یا نہیں؟ اور اس سلسلہ میں سرخی پوڈرا اور اسی قسم کی زیبائش کرنا کہاں تک درست ہے، اور عورتوں کو ننگے سر رہنا کیسا ہے؟

حاجی عبدالرزاق، اونچی سڑک کانپور۔

(۱) لم أطلع عليه

(۲) (صحیح البخاری: ۸۷۸۰۲، کتاب اللباس، باب الوصل فی الشعر، قدیمی)

”الواصلة: ای التي توصل شعرها بشعر آخر زوراً، وهي أعم من أن تفعل بنفسها أو تأمر غيرها

بأن يفعله “والمستوصلة: ای التي تطلب هذا الفعل من غيرها، وتأمر من يفعل بها ذلك، وهي تعم

الرجال والمرأة قال النووي رحمه الله تعالى: الأحاديث صريحة في تحريم الوصل مطلقاً، وهو

الظاهر المختار، وقد فصل أصحابنا فقالوا: إن وصلت بشعر آدمي، فهو حرام بلا خلاف، لأنه يحرم

الانتفاع بشعر آدمي وسائر أجزائه لكرامته وأما الشعر الطاهر من غير آدمي، فإن لم يكن لها زوج

ولا سيد، فهو حرام أيضاً وقال مالك والطرقي. والأكثر على أن الوصل مموع بكل شيء

شعر أو صوف أو حرق أو غيرها، واحتجوا بالأحاديث“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترحل،

الفصل الأول، (رقم الحديث: ۴۴۰): ۲۱۸، ۲۱۷/۸، وشيديه)

الجواب حامداً ومصلحاً:

جو چیز کفار یا فساق کا شعار ہو اس کو اختیار کرنا گناہ ہے (۱)۔ عورتوں کو سر کی حفاظت لازم ہے، نامحرم کے سامنے سر یا بال کھولنا درست نہیں، فیشن کے ساتھ بناؤ سنگار کر کے نکلنا زنا کی دعوت دینا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

بالوں میں پن لگانا

سوال [۹۴۳۵]: کیا سر کے بالوں کو روکنے لئے عورتیں ولڑکیاں بال پن لگا سکتی ہیں یا نہیں؟

(۱) "عنه (ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من تشبه بقوم، فهو منهم". (مشکوۃ المصابیح: ۳/۵۷۲، کتاب اللباس، الفصل الثانی، قدیمی)

"ای من شبہ نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغیرہ". (مرقاۃ المفاتیح: ۸/۱۵۵، کتاب اللباس،

الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۴۳۴۷)، رشیدیہ)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ﴾ (الآیۃ) (سورۃ الأحزاب: ۵۹)

قال العلامة الجصاص رحمه الله تعالى: "تقع عبدة وأخرج إحدى عينيه اهـ". وقال ابن عباس ومجاهد رضى الله تعالى عنهم: تغطي الحرة إذا خرجت جبينها ورأسها خلاف حال الإماء، وفيها دلالة على أن الأمة ليس عليها ستر وجهها وشعرها؛ لأن قوله تعالى: ﴿ونساء المؤمنين﴾ ظاهره أنه أراد الحرائر، وكذا روى في التفسير، لملا يكن مثل الإماء اللاتي هن غير مأمورات بستر الرأس والوجه، فجعل الستر فرقاً يعرف به الحرائر من الإماء. وقد روى عن عمر رضى الله تعالى عنه أنه كان يضرب الإماء، ويقول: اكشمن رؤوسكن ولا تشبهن بالحرائر" (أحكام القرآن للجصاص: ۵۴۶/۳، قدیمی)

(وكذا في روح المعاني ۸۹/۲۲۰، دار إحياء التراث العربي بيروت)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ کفار و فساق کا شعار نہیں تو گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۹/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۹/۸۵ھ۔

کلپ کا استعمال

سوال [۹۴۳۶]: کلپ ایک زیور ہوتا ہے جس کو عورتیں سر کے بالوں میں لگاتی ہیں۔ ان کا استعمال

جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کلپ بالوں میں لگانا عورتوں کے لئے جائز ہے، بشرطیکہ وہ ناپاک نہ ہو اور کفار یا فساق کا شعار نہ ہو کہ

اصل جواز ہے، اور ممانعت وجوہ مذکورہ پر ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۹۲ھ۔

ابرؤوں کے درمیان بالوں کا حکم

سوال [۹۴۳۷]: بال دونوں ابرؤوں کے درمیان کے کٹانا یا منڈانا جائز ہے یا رکھنا؟

ریاض الحق کلیانوی۔

(۱) "الأصل فی الأشياء الإباحة" (الأشياء والظواهر، القاعدة الثالثة، اليقين لا يرول بالشك، (رقم

القاعدة: ۴۴۰): ۲۰۹/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "الأصل فی الأشياء الإباحة عند بعض الحنفية، ومهم الكرخي رحمه الله تعالى، وقال بعض

أصحاب الحديث الأصل فيها الحظر، وقال بعض أصحابنا: الأصل فيها التوقف بمعنى أنه لا بد لها من

حكم، لكان نقف عليه بالفعل، انتهى. وفي الهداية من فصل الحداد: أن الإباحة أصل، انتهى"

(الأشياء والظواهر، القاعدة الثالثة اليقين لا يرول بالشك، (رقم القاعدة: ۴۴۰) ۲۰۹/۱، إدارة

القرآن کراچی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں ابرؤں کے درمیان بال منڈانا، یا کتر وانا بغرض حصول زینت جائز نہیں، کذا نقل فی سور

الضحیٰ، ص: ۴۴، عن غایۃ التوضیح (۱)۔ فقط۔

محمود گلوبی، ۱۳/۳/۵۳ھ۔

صحیح: عبداللطیف عفا اللہ عنہ، ۲۶/ربیع الأول/۵۳ھ۔

رخسار اور حلق کے بالوں کا حکم اور ڈاڑھی کی مقدار

سوال [۹۴۳۸]: رخسار و حلق کے بال چنونا یا منڈانے جائز ہیں یا نہیں؟ بعض آدمی کہتے ہیں کہ یہ ڈاڑھی میں داخل نہیں، نیز ان کا یہ بھی قول ہے کہ ڈاڑھی مطلقاً نہ کٹنا چاہئے، کیونکہ ”اعفاء“ مطلق ہے۔ لہذا ایسی حدیث بیان فرمادیں جس سے مشیت سے زائد کا کٹنا واجب یا مستنون ہونا ثابت ہو اور حدیث بھی قوی ہو جیسے اعفاء والی۔ بینوا توجروا۔

المستفتی: مولوی میاں احمد، مدرس گوگیرہ ضلع منٹگمری۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

رخسار اور حلق کے بالوں کا چنونا اور منڈانا شرعاً درست ہے، نہ منڈانا بہتر ہے:

”ولا یحلق شعر حلقه، وعن أبی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: لا بأس بذلك، ولا بأس

بأخذ الحاجبین وشعر وجهہ مالم یتشبه بالمختنین، اھ“۔ عالم گیری: ۳۵۸/۵ (۲)۔

(۱) لم أحد

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ، ۳۵۸/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی الختان والحصاء وقم

الأظفار، وقص الشارب وحلق الرأس، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی النظر والمس: ۳۷۳، ۶، سعید)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع: ۴۰۷/۶، سعید)

(و کذا فی مرقۃ المفاتیح، ۲۰۹/۸، کتاب اللباس، باب الترحل، الفصل الأول، (رقم الحدیث

۴۴۲۰)، رشیدیہ)

حدیث اعفاء کے راوی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا خود عمل امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الآثار، ص: ۱۲۷، میں یہ نقل کیا ہے:

”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما أنه كان يقبض على لحيته، ثم يقص ما تحت القبضة“. قال محمد: وبه نأخذ، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى، اهـ“ (۱)۔

اسی وجہ سے عالمہ گیری: ۳۵۱/۵ (۲)، طحطاوی، ص: ۲۸۷ (۳) بدل المحمود شرح اسی داؤد: ۷۹/۲ (۴) میں ڈاڑھی کی مسنون مقدار ایک قبضہ تحریر کی ہے، وسط المسئلة فی رد المحتار: ۱۷۴/۲ فی مفسدات الصوم (۵)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۷/صفر/۶۳ھ۔

(۱) (کتاب الآثار، ص: ۱۹۸، باب حف الشعر من الوجه، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی البحر الرائق: ۱۹/۳، کتاب الحج، باب الجنایات، رشیدیہ)

(و کذا فی تبیین الحقائق: ۱۸۶/۲، کتاب الصوم، باب ما یفسد وما لا یفسد، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی حاشیۃ الشلبی علی هامش تبیین الحقائق: ۱۸۶/۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۲) ”والقص سنة فيها، وهو أن يقبض الرجل لحيته، فإن زاد منها على قبضته، قطعه، كذا ذكر محمد رحمه الله“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی الختان والحصاء وقلم الأظفار وقص الشارب وحلق الرأس: ۳۵۸/۵، رشیدیہ)

(۳) ”تطويل اللحية إذا كانت بقدر المسنون، وهو القبضة“. (حاشیۃ طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۶۸۱، فصل فیما یکرہ للصائم، قدیمی)

(۴) ”والسنة فيها القبضة“ (بدل المحمود: ۳۳/۱، کتاب الطہارۃ، باب السواک من الفطرة، إمدادیہ ملتان)

(۵) ”فإذا زاد على القبضة شيء، جره، كما في المية. وهو سنة كما في المتغنى، وفي المحتبى واليبابيع وغيرها اهـ“ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع: ۴۰۷/۶، سعید)

(و کذا فی فتح القدیر: ۳۴۷/۲، باب ما یفسد ولا یفسد، کتاب الصوم، مصطفى البابی الحلبي مصر)

## بغل کے بال

سوال [۹۴۳۹]: اگر چالیس دن بغل کے بال نہ بنوائیں تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں کراہت ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود سنوہی عفا اللہ عنہ۔

## ٹانگوں کے بال کاٹنا

سوال [۹۴۴۰]: کیا مرد اور عورتیں اپنی ٹانگوں کے بال ٹخنوں تک منڈوا سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا کرنا بہتر نہیں، مگر حرام بھی نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۰ھ۔

(۱) "عن أس رضى الله تعالى عنه، قال. وقت لنا في قص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الإبط وحلق العانة أن لا نترك أكثر من أربعين ليلة". (الصحيح لمسلم ۱۰۱۲۹، كتاب الطهارة، باب حصال الفطرة، قديمي)

"والمعنى أن لا نترك تركاً يجاور أربعين، لا أنه وقت لهم الترك أربعين". (مرقة المفاتيح ۸۱۲، كتاب اللباس، باب الترحل، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۴۴۲۲)، رشديه)

(وكدافي شرح النووي على الصحيح لمسلم ۱۲۸/۱، كتاب الطهارة، باب حصال الفطرة، قديمي)

(وكدافي بذل المجهود ۳۳/۱، كتاب الطهارة، باب السواك من الفطرة، إمداديه ملتان)

(وكدافي مجمع الأنهر ۵۵۶/۲، كتاب الكراهية، فصل في المتفرقات، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(وكدافي سكب الأنهر على هامش مجمع الأنهر ۵۵۶/۲، كتاب الكراهية، فصل في المتفرقات، دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(وكدافي الدر المختار: ۴۰۷/۶، فصل في البيع، كتاب الكراهية، سعيد)

(۲) "عن أم سلمة رضى الله تعالى عنها أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا أظلى بدأ بعورته، =

## استرے سے بالوں کی صفائی

سوال [۹۴۴۱]: موئے زیر ناف آپ کس چیز سے صاف فرماتے تھے؟ سرین کے بالوں نیز ران وغیرہ کے بالوں کے متعلق آپ کا عمل شریف کیا تھا؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

استرے سے موئے زیر ناف صاف کرنے کا عام معمول تھا (۱)، بقیہ مواقع مسئلہ میں بالوں کا ہونا منقول نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## عورت کو استرے سے صفائی کرنا

سوال [۹۴۴۲]: عورت موئے زہار کے لئے استرہ استعمال کر سکتی ہے یا نہیں؟

محمد فاروق،

مقام اتر اوں، ضلع الہ آباد، ۲۸/شوال/۱۴۰۰ھ۔

= فطلاھا بالنورة، وسائر جسده اہله“ (سنن ابن ماجہ، ص: ۲۶۶، ابواب الأدب، باب الإطلاء بالنورة، میر محمد کتب خانہ)

”اس کے علاوہ اور تمام بدن کے بالوں کا مونڈنا، رکھنا دونوں درست ہیں۔“ (بہشتی زیور، بالوں کے متعلق احکام، مسئلہ نمبر ۱۵، ص: ۸۳۰، دارالاشاعت)

(۱) ”حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ سنت مرد اور عورت کے حق میں یہ ہے کہ استرہ وغیرہ سے بال صاف کرے۔ علامہ نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان کیا ہے کہ مردوں کے حق میں استرہ بہتر ہے اور عورتوں کے حق میں اکھڑنا۔ (شمائل کبریٰ، زیر ناف بال کے سلسلہ میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کا بیان، زیر ناف بال مونڈنا ۱/۵۴، زمزم پبلشرز کراچی)

”نورہ“ بھی استمناء فرماتے تھے ”أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان إذا طلی بدأ بعورته،

فطلاھا بالنورة“ (سنن ابن ماجہ، ابواب الأدب، باب الإطلاء بالنورة، ص: ۲۶۶، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

کر سکتی ہے، مگر من سب نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۳ ذیقعد ۱۴۰۵ھ۔

موئے زیر ناف کس جگہ سے کاٹے جائیں

سوال [۹۴۴۳]: انسان حد بلوغ تک پہنچنے کے بعد ناف کے نیچے جو بال ہوتے ہیں ۴۰ روز کے بعد کاٹنا (منڈنا) پڑتا ہے، اگر یہ ضروری ہو تو کس جگہ سے لے کر کس جگہ تک کاٹنا ضروری ہے، کانٹے سے کافی ہوگا یا منڈنا پڑے گا؟ اور یہ فرض ہے یا واجب یا سنت یا مستحب یا نفل؟ اگر کوئی نہ کاٹے تو اس کی عبادت قبول ہوگی یا گنہگار ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناف کے نیچے دائیں بائیں جو بال ہوں نیز خستین پر جو بال ہوں اور پھر نیچے جو بال ہوں ان سب کو صاف کر دینا چاہئے (۲)، خواہ ان کو منڈا جائے، یا کسی دوا سے اڑا دیا جائے، یا قینچے سے کتر دیا جائے (۳)،

(۱) (تقدم تخريجہ تحت المسئلة المتقدمة آنفاً)

(۲) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "الفطرة خمس. الحتان، والاستحداد ونشف الإبط" متفق عليه" (مشکوٰۃ المصابيح ۲، ۳۸۰، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول، قدیمی)

قال القاری رحمہ اللہ تعالیٰ "والاستحداد" أي حلق العانة، وهو استعمال من الحديد، وهو استعمال الحديد من نحو موسى في حلق العانة دي الشعر الذي حوالی ذکر الرجل وفرح المرأة، راد ابن شريح. وحلقة الدبر، فحلق العانة مست الشعر مطلقاً، والمشهور الأول، فإن أزال شعره بغير الحديد، لا يكون على وجه السنة ..... اهـ".

"ونشف الإبط" أي تنف شعره قال في شرح المشارق المفهوم من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، أن حلق الإبط ليس بسنة، بل السنة تنف، لأن شعره يغلف بالحلق، ويكون أعور للرائحة الكريهة قال النووي: السف أفصل لمن قوى عليه، لما حكى أن الشافعي رحمه الله تعالى كان يحلق إبطه، فقال علمت أن السنة تنف، لكن أقوى على الوجه" (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، باب =



منڈنا اعلیٰ بات ہے۔ یہ صفائی ہر ہفتہ جمعہ کے روز مناسب ہے، اس کا موقعہ نہیں تو پندرہ روز میں صفائی کر دی جائے۔ ۴۰/ روز تک مؤخر نہ کریں، ورنہ کراہت تحریمی کا ارتکاب ہوگا (۱)۔

عبادت جب اپنی شرائط و فرائض کے مطابق ہوگی تو انشاء اللہ تعالیٰ قبول ہوگی۔ یہ صفائی ہر ہفتہ سنت ہے، چالیس روز واجب ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۳/۹۶ھ۔

= الترجل، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۴۴۲۰: ۲۰۹/۸، ۲۱۰، رشیدیہ)

(و کذا فی شرح النووی علی الصحيح لمسلم ۱/۱۲۸، کتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، قدیمی)

(و کذا فی الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۶/۴۰۷، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر ۲/۵۵۶، فصل المنفرقات، کتاب الکراہیة، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریة ۵/۳۵۷، کتاب الکراہیة، الباب التاسع عشر، رشیدیہ)

(۳) "وفی الإسطیحوز الحلق، والنتف أولى" (الفتاوی العالمگیریة ۵/۳۵۸، کتاب الکراہیة، الباب التاسع عشر، رشیدیہ)

(و کذا فی ردالمحتار ۶/۴۰۶، فصل فی البیع، کتاب الحظر والإباحة، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر ۲/۵۵۶، باب المنفرقات، کتاب الکراہیة، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۱) "ويستحب حلق عانته وتطيف بدنه بالاغتسال في كل أسبوع مرة، والأفضل يوم الجمعة، وحاز في كل خمسة عشرة، وكره تركه وراء الأربعين، محبى" (الدرالمختار) قال العلامة الشامي رحمه الله تعالى: "ولا عذر فيما وراء الأربعين، ويستحق الوعيد اهـ" (ردالمحتار ۶/۴۰۶، ۴۰۷، سعید)

کتاب الحظر والإباحة، فصل البیع، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر مع سكب الأنهر ۲/۵۵۶، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریة: ۵/۳۵۸، الباب التاسع عشر، رشیدیہ)

(و کذا فی مرقاة المفاتیح: ۸/۲۱۲، باب الترحل، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۴۴۲۲)، رشیدیہ)

(و کذا فی شرح النووی علی مسلم ۱/۱۲۹، کتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، قدیمی)

(و کذا فی جامع الرموز ۳/۳۲۸، کتاب الکراہیة، المطبعة الکریمیة ببلدة قران)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۵۲۴، احزاب الجمعة، قدیمی)

(۲) قد مر فی الحاشیة المتقدمة أنفاً

## موئے زیر ناف کو دفن کرنا

سوال [۹۴۴]: کیا زیر ناف کے بال بنانے کے بعد ان بالوں کو بھی دفن کرنا چاہئے، یا کسی محفوظ جگہ پر ڈالنا چاہئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دفن کرنا بہتر ہے، کسی ایسی جگہ ڈالنا بھی درست ہے جہاں نجاست نہ ہو، غسل خانہ یا بیت الخلاء میں نہ ڈالے، طحاوی، ص: ۲۲۷ (۱)، نہ ایسی جگہ ڈالے جہاں کسی کی نظر پڑے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی۔

## موئے زیر ناف کاٹنے کی مدت

سوال [۹۴۵]: ایک شخص کو حاجت زیر ناف بال بنانے کی ہوئی اور اس نے یہ حاجت پوری کی، لیکن اس کی عقل میں یہ نہ آیا کہ یہاں تک کاٹنے یعنی کل ادھر سے ادھر تک، نیچے سے اوپر تک، اب کاٹنے میں جان کر یعنی خود مجبور ہو کر نیچے سے کچھ بال دو چار چھوڑ دے یا انجان پن سے خود بخود چھوٹ گئے، بعد میں دیکھ

(۱) "فإذا قلم أظفاره أو جزّ شعره، ينبغي أن يدفن ذلك الظفر والشعر المحزور فإن رمى به فلا بأس، وإن ألقاه في الكيف أو في المغتسل، يكره ذلك" (حاشية الطحاوی علی الدر المختار: ۲۰۲/۴، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، دار المعرفة بیروت).

"وإذا حلق شعر بدنه أو قلم أظفیره، ينبغي أن يدفن ذلك الظفر أو الشعر، قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا نَحْنَلُ الْأَرْضَ كَفَاتًا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾، وإن رمى به، فلا بأس. وإن ألقاه في الكيف أو المغتسل، كره ذلك، لأنه يورث البرص" (غواص البحرین علی هامش جامع الرموز ۳۲۸، ۳، کتاب الکراهیة، المطبعة الکریمیة ببلدة قزان)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة ۳۵۸/۵، کتاب الکراهیة، الباب التاسع عشر، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضیخان علی هامش العالمگیریة ۳۱۱/۳، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی الحتان، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر ۵۵۶/۲۰، باب المتفرقات، کتاب الکراهیة، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی رد المحتار: ۴۰۵/۶، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، سعید)

ہو تو پھر کیا کر سکتا ہے جب کہ کاٹ چکا اور پاک و صاف ہو چکا۔ لہذا اب یہ بتانا چاہئے کہ آیا پھر کل بال کاٹنے یا چھوڑ دے اور چالیس دن کے بعد کاٹے یا چالیسویں دن ضرور کاٹ لے یا نماز واقعی نہیں ہوتی۔

شفیق احمد محلہ شاہ ولایت سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

مستحب اور افضل یہ ہے کہ ان دو چار بالوں کو بھی صاف کر دے۔ افضل یہ ہے کہ ہر ہفتہ بال صاف کرے ورنہ پندرہ روز میں صفائی کرے، چالیس روز تک بال صاف نہ کرنا گناہ ہے، ایسے شخص کی نماز بھی مکروہ ہوتی ہے:

”يستحب أن يقلب أظفاره ويقص شاربه ويحلق عاتقه ويظف بدنه في كل أسبوع مرة،

ويوم الجمعة أفضل، ثم في خمسة عشر يوماً، والرائد على الأربعين اثم، اه“۔ طحطاوی، ص:

۴۰۴ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۳/۱۱/۵۴ھ۔

صحیح: عبداللطیف الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲۳/ذیقعدہ/۵۴ھ۔

غسل میں گرے ہوئے بالوں کو کیا کیا جائے؟

سوال [۹۴۶]: بعض عورتوں میں یہ بات مشہور ہے کہ حالت حیض یا جنابت میں جو بال سر کے گر جائیں

یا ٹوٹ جائیں اس کو جمع کیا جائے، پھر جب جنابت سے پاک ہونے کا غسل کرتی ہے، اس وقت ان بالوں کو اپنے

انگوٹھے میں باندھ کر غسل کرتی ہے، پھر غسل کے بعد ان کو دفن دیتی ہے۔ کیا اس کی کوئی اصل ہے یا محض واہیات؟

محمد یونس افریقی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ بات بے اصل اور لغو ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۸/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۸/۹۰ھ۔

موئے زیر ناف دوسرے سے صاف کرانا

سوال [۹۴۴۷]: ایک شخص معمر بیمار ہو جاتا ہے، عرصہ ۶، ۷، ۸ ماہ بیمار رہتا ہے، پورا صاحب فراش ہے کہ حرکت کی بھی طاقت نہیں، اس کی اہلیہ کو بھی ضعف بھر ہے۔ کیا اس کا بیٹا زیر ناف بال استرے سے صاف کر سکتا ہے یا نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بدرجہ مجبوری جائز ہے (۱)، مس کرنے اور دیکھنے سے حتی الوسع احتیاط کرے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود شنگوی عفا اللہ عنہ، ۱۴/۴/۶۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارن پور۔  
صحیح: عبدالمطیف۔

نابینا موئے زیر ناف کس طرح صاف کرے؟

سوال [۹۴۴۸]: نابینا شخص موئے زیر ناف کس طرح صاف کرے گا؟ صابن کے ذریعہ صاف کر سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صابن کے ذریعہ صفائی کر لینا بھی درست ہے:

”قال فی الہندیۃ: ویبتدئ من تحت السرة. ولو عالج بالورة، یحوز، کذا فی الفتاوی“.

(۱) ”ان الصرورات تبیح المحظورات“ (الاشاہ والطائر، القاعدة الخامسة الضروریات ۱/۲۵۱، دار القرآن کراچی)

(۲) ”حلق عاتہ بیدہ، وحلق الحام حائر ان غص بصرہ، کذا فی التارحانیۃ“ (الفتاویٰ العالمگیریۃ ۳۵۸/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار ۴/۲۰۳، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع، دار المعرفۃ بیروت)

ردالمحتار: ۵/۲۶۱ (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۱۳۰۱ھ۔

کٹے ہوئے موئے انسانی کی کھاد اور اس کی تجارت

سوال [۹۴۴۹]: موئے انسانی جو نائی کاٹ کر پھینک دیتا ہے، بطور کھاد کے کھیتوں میں استعمال

کرنا اور اس کی تجارت کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز نہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۶ھ۔



(۱) (ردالمحتار، فصل فی البیع من کتاب الحظر والإباحة: ۲/۴۰۶، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الباب التاسع عشر فی الختان والخصاء: ۵/۳۵۸، رشیدیہ)

(۲) اعضائے انسان محترم ہیں، ان کا استعمال اور بیع و شراء ناجائز ہے:

”حرم استعمالہ، حتی لو طحن عظمہ فی دقیق، لم یؤکل فی الأصح احتراماً“۔ (الدرالمختار)۔

قال العلامة الشامی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”وإن حرم استعمالہ: أي استعمال جلده، أو استعمال الأدمی بمعنى

أحزانه (قوله: احتراماً): أي لاجاسة“۔ (ردالمحتار ۱/۲۰۳، کتاب الطہارۃ، باب المیاء، مطلب

فی أحكام الدباغة، سعید)

”والاستماع به لغير ضرورة حرام علی الصحيح، شرح الوهبانية“ (الدرالمختار ۳/۲۱۱،

کتاب النکاح، باب الرضاع، سعید)

”وبطل بیع شعر الإنسان لكرامة الأدمی ولو كافراً، ذكره المصنف“ (الدرالمختار)

قال العلامة الشامی رحمہ اللہ تعالیٰ قوله: ”(ذكره المصنف) حيث قال: والأدمی مکرم شرعاً وإن کان

کافراً، فإیراد العقد علیہ واستدالہ به وإلحاقه بالجمادات إذ لا لہ، اھ۔ أي وهو غیر جائز“۔ (ردالمختار،

کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، مطلب: الأولى مکرم شرعاً ولو کافراً، ۵/۵۸، سعید)

## الفصل الثالث فی تعلیم الأظفار

(ناخن کاٹنے کا بیان)

ناخن اور بالوں کو جلانے کا حکم

سوال [۹۴۵۰]: انسان کے ناخن اور بال وغیرہ کو جلانا جائز ہے یا نہیں، اگر جاز نہیں تو شہری عورتوں کے جو بال کنگھی سے نکلتے ہیں ان کو مکانات پختہ ہونے کی وجہ سے دفن نہیں کر سکتیں۔ ان کے لئے کیا صورت ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جلانا جائز نہیں، ایسی عورتیں کسی کپڑے یا کاغذ میں لپیٹ کر کہیں ڈال دیں:

”وفی الحایة: یسعی أن یدفن قلامه ضفره ومحلوق شعره، وإن رماه فلا بأس، وکره إلقائه فی کیف أو معتسل؛ لأن دنث یورث داء. وروی أن السی صبی اللہ علیہ وسلم أمر یدفن أشعر والضفر، وقال ”لا تتعب به سحرة سی ادم، اھ“. ولأيهما من أجراء الادمی فتحترمه، اھ“ طحطاوی، ص: ۲۸۷ (۱)۔

(۱) (حاشیہ طحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلوة، قیل باب أحكام العیدین، ص ۵۲۷، قدیمی)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی الختان ۳/۴۱۱، رشیدیہ)

(و کذا فی عواص البحرین علی هامش جامع الرموز، کتاب الکراهیة: ۳/۳۲۸، المطبعة الکریمیة ببلدة قزان)

لیکن بالوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور



= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر: ۳۵۸/۵، رشیدیہ)  
(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدرالمختار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع: ۲۰۲/۳،  
دارالمعرفۃ بیروت)

”فإذا قلم أظفاره أو جزَّ شعره، ينبغي أن يدفن ذلك الظفر والشعر المجزور. فإن رمى به، فلا بأس. وإن ألقاه في الكنيف أو في المفتل، يكره ذلك.“ (حاشیۃ الطحطاوی علی الدرالمختار:  
۲۰۲/۳، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع، دارالمعرفۃ بیروت)

”وإذا حلق شعر بدنه أو قلم أظفاره، ينبغي أن يدفن ذلك الظفر أو الشعر، قال الله تعالى: ﴿وَالْمَنَعِلُ الْأَرْضَ كَفَاتًا أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا﴾. وإن رمى به، فلا بأس. وإن ألقاه في الكنيف أو المفتل، يكره ذلك؛ لأنه يورث البرص.“ (غواص البحرین علی هامش جامع الرموز: ۳۲۸/۳، کتاب الکراہیۃ،  
المطبعة الکریمیۃ ببلدۃ قزان)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۳۵۸/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر، رشیدیہ)  
(و کذا فی فتاویٰ قاضیخان علی هامش العالمگیریۃ: ۳۱۱/۳، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی  
الختان، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۵۵۶/۲، باب المتفرقات، کتاب الکراہیۃ، دارإحياء التراث العربی بیروت)  
(و کذا فی ردالمحتار: ۴۰۵/۶، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع، سعید)

## الفصل الرابع فی الخضاب

(مہندی اور خضاب کا بیان)

داڑھی یا سر پر خضاب لگانے کا حکم

سوال [۹۴۵۱]: داڑھی یا سر کے بالوں پر مہندی یا دیگر قسم کا خضاب کرنا کیسا ہے، خفائے راشدین میں سے کسی نے کیا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مہندی کا خضاب سر پر، داڑھی پر مرض کی وجہ سے درست ہے، حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد کو مہندی کا خضاب لگانے کا مشورہ دیا تھا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱۱/۸۹ھ۔

(۱) "عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما. قال أتى بابي قحافة يوم فتح مكة، ورأسه ولحيته كالنعامه بياضاً، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "غَيِّرُوا هَذَا شَيْئاً، واجتنبوا السواد". (الصحيح لمسلم، كتاب اللباس والريّة، استحباب حصاب الشيب بصفرة وحمرة وتحريمه بالسواد ۲ ۱۹۹، قدیمی)  
حضرت ابوبکر و عمر اور دیگر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مہندی لگانا ثابت ہے:

"عن أنس رضي الله تعالى عنه أنه سئل عن حصاب النبي صلى الله عليه وسلم، فذكر أنه لم يحصب، ولكن قد حصب أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما" (سنن أبي داود ۲ ۵۷۸، كتاب الترحل، باب في الخضاب، دار الحديث ملتان)

"الحصاب أفضل، لأن جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم حضوا، كان أبو بكر رضي الله تعالى عنه يحصب بالحاء، وبعضهم كان يحصب بالزعفران، روى ذلك عن علي رضي الله تعالى عنه. وبعضهم بالسواد، روى عن عثمان والحسن والحسين وعقبة بن عامر وابن سيرين رضي الله تعالى عنهم ومدهما أن الصبغ بالحاء والوسمة حسن، كما في الخانية. قال النووي رحمه الله تعالى ومدهنا =



## خضاب کا حکم

سوال [۹۴۵۲]: خضاب لگانا کیسا ہے؟ اگر ناجائز ہے تو بعض اکابرین امت ایسا عمل کیوں کرتے ہیں جس سے عوام دلیل پکڑتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سرخ مہندی کا خضاب بلا کراہت درست ہے (۱)، سیاہ خضاب جس سے بالوں کی سیاہی اصلی سیاہی

= استحباب خضاب الشیب للرجل والمرأة بصفرة أو حمرة وتحريم خضابه بالسواد علی الأصح، لقوله عليه الصلوة والسلام: "عَيِّرُوا هَذَا الشَّيْبَ، وَاجْتَنِبُوا السَّوَادَ" (حاشية الطحطاوى على الدر المختار، كتاب الخنثى، مسائل شتى: ۳۶۳/۴، بیروت)

(۱) قال الشامي رحمه الله تعالى: "أما بالحمرة، فهو سنة الرجال وسيمما المسلمين، اهـ". (رد المحتار: ۷۵۶/۶، كتاب الخنثى، مسائل شتى، سعيد)

"مثله كما ورد في الحديث عن جابر رضى الله تعالى عنه، قال أتى بأبى قحافة يوم فتح مكة، ورأسه ولحيته كالتغامة بياضاً، فقال السى صلى الله عليه وسلم: "غَيِّرُوا هَذَا بَشْيَ، وَاجْتَنِبُوا السَّوَادَ". رواه مسلم" (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول، ص. ۳۸۰، قدیمی)

"قال السووى: فى الحصاب أقوال، وأصحها أن خضاب الشيب للرجال والمرأة يستحب، وبالسواد حرام، وقد سبق عن الإمام محمد رحمه الله تعالى أنه قال فى موطنه لا يرى بالخضاب بالوسمة والحناء والصفرة بأساً، وإن تركه أبيض فلا بأس به، كل ذلك حسن. وفى الشرعة الحصاب ستة ثلث قولاً وفعلاً". (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول، (رقم الحديث ۴۴۲۳/۸۰، ۲۱۳، رشیدیہ)

(و کذا فی شرح السووی علی صحیح مسلم، کتاب اللباس والزینة، باب استحباب خضاب الشیب بصفرة وحمرة وتحريمه بالسواد: ۱۹۹/۲، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۵۹، ۵، کتاب الکراہیة، الباب العشرون فی الریة، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴۱۲/۳، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی الحتان، رشیدیہ)

معموم ہو، مکروہ تحریمی ہے، البتہ مجاہد کو بحالت جہاد ارباب اعداء کے لئے درست ہے، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیوی کے سامنے تزیین کیلئے بھی گنجائش ہے، ممکن ہے کہ سیاہ خضاب کرنے والے حضرات اس قول کی آڑ لیتے ہوں، یا اور کوئی وجہ ہو، وہ خود ہی اپنے فعل کی وجہ بیان کر سکتے ہیں

”قال فی الذخیرۃ: أما الخضاب بالسواد للغزو لیکون أهیب فی عین العدو، فهو محمود سالتفق، وإن سیریس بفسه نساء فمکروه، وعليه عامة المشائخ وبعضهم حوّرہ لا کراهة. روى عن أبي يوسف رحمه الله تعالى أنه قال: كما يعجسی أن تتزیى سی، بعصھا أن أتزیى بها،“ شامی: ۵/۲۷۱ (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی۔

### مہندی یا خضاب لگانا

سوال [۹۴۵۳]: مرد کو داڑھی میں مہندی یا خضاب یا تلوؤں (۲) میں گرمی دور کرنے کے مہندی لگانا جائز ہے یا نہیں؟

### الجواب حامداً ومصلیاً:

مرد کو داڑھی میں خضاب لگانا، مہندی لگانا شرعاً درست ہے (۳)، ہاتھ پیر میں مہندی لگانا درست نہیں،

(۱) (الدر المختار مع رد المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، ۶/۲۲۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ ۵/۳۵۹، الباب العشرون فی الزیۃ، رشیدیہ)

(۲) ”تلوے ایڑی اور پنچے کے بیچ کا حصہ، پاؤں کے نیچے کا حصہ، کف پا“۔ (فیروز اللفات، ص ۳۷۵، فیروز سنز لاہور)

(۳) ”عن عثمان بن عبد اللہ بن مویہ قال دخلت علی أم سلمة رضى الله تعالى عنها، فأخرجت إليا شعراً من شعر النبی صلی اللہ علیہ وسلم محصوباً“۔ (صحیح البخاری، ۲/۸۷۵، کتاب اللباس، باب ما یدکر فی الشیب، قدیمی)

قال الحصصکمی رحمه الله تعالى ”يستحب للرجل خضاب شعره ولحيته“۔ (الدر المختار)

قال العلامة الشامی رحمه الله تعالى ”(قوله: خضاب شعره ولحيته) لا یدیه ورجلیه، فإنه مکروه للتشبه بالنساء“ (الدر المختار مع رد المختار، ۶/۲۲۳، فصل فی البیع، کتاب الحظر والإباحة، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ ۵/۳۵۹، کتاب الکراهیۃ، الباب العشرون فی الزیۃ رشیدیہ) =

گرمی دور کرنے کے لئے طبیب سے پوچھ کر کوئی اور چیز لگالے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۸/۸۹ھ۔  
 الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۸/۸۹ھ۔



= (و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳/۴۱۲، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی الختان، رشیدیہ)

(۱) بوجہ مجبوری مرد کے لئے ہاتھ اور پاؤں میں مہندی لگانے کی گنجائش ہے ”ولا ینبغی أن یحضب یدی الصبی الذکر ورجلہ إلا عبد الحاجۃ“ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۵/۳۵۹، کتاب الکراہیۃ، الباب العشرون فی الزینۃ، رشیدیہ)

”وأما حضب الیدین والرجلین، فیتحب فی حق النساء، ویحرم فی حق الرجال إلا للتداوی“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، باب الترحل، الفصل الثانی: ۸/۲۳۳، (رقم الحدیث: ۴۴۵۲)، رشیدیہ)

## الفصل الخامس فی الختان

(ختنہ کا بیان)

ختنہ کی ابتدا، کون سے انبیائے کرام مختون پیدا ہوئے؟

سوال [۹۴۵۲]: ختنہ سنت ابراہیمی ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام سے شروع ہوا ہے، یا اس سے پہلے سے چلا آ رہا ہے، اگر پہلے سے ہے تو کس پیغمبر سے یہ سنت جاری ہوئی؟ اور حضرت آدم علیہ السلام مختون تھے یا نہیں، اسی طرح پر تمام انبیاء علیہم السلام؟ اور اگر تمام انبیاء علیہم السلام تھے تو وہ یہ قدرت سے مختون ہی متولد ہوتے تھے یا بعد میں ختنہ کئے گئے؟ اور اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام سے شروع ہوا ہے تو اگلے انبیاء علیہم السلام کی ذوات کے متعلق کیا کہا جائے گا؟ اور خود حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ختنہ کس نے کیا؟ وہ کس نام اور کس قوم کا تھا، اور ان کے زمانہ میں کون قوم یہ کام کرتی تھی؟ اور غسل جنابت کی ابتداء کن سے ہوئی؟

ہر سوال کا مفصل جواب بحوالہ کتب معتبرہ تحریر فرمایا جاوے، اگرچہ بعض سوال تاریخ سے تعلق رکھتے ہیں، مگر من وجہ شرعی ہونے کی حیثیت سے منصب سے چنداں نازیبا نہیں، بالخصوص جبکہ بعض چیزوں کی ابتداء حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بھی بیان کی ہو، مبراہن بیان فرمایا جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”وقال القرطبي: وفي المؤطا وغيره: عن يحيى بن سعيد أنه سمع سعيد بن المسيب رحمه الله تعالى يقول: إبراهيم عليه السلام أول من احتس، الخ“. تفسير ابن كثير: ۱/۱۶۶ (۱)۔

(۱) (تفسير ابن كثير: ۱/۲۲۹، (سورة البقرة: ۱۲۳)، مكتبة دار السلام رياض)

(وكذا في الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ۲/۲۸، دار الكتب العلمية بيروت)

”أول من حتن إبراهيم عليه السلام، وله يحتس أحد قبله“ (تفسير الحارث ۱/۸۶، حافظ كتب حانه كوئته)

”إن إبراهيم عليه السلام أول من اختن وهو ابن عشرين ومائة، واختن بالقدوم، اه.“  
فتح الباری: ۱۱/۷۴ (۱)۔

”وقد ثبت لإبراهيم عليهم السلام أوليات أخرى كثيرة: منها أنه أول من ضاف الصيف، وقص الشارب، واحتن، ورؤى الشب وغير ذلك بأدلة في كتابي إقامة الدلائل على معرفة الأوائل، اه.“ فتح الباری: ۱/۲۷۶ (۲)۔

”إن إبراهيم عليهم السلام أمر أن يختن وهو حينئذ ابن ثمانين سنة، فعحل واحتن بالقدوم فاشتد عليه اوجع، فدعا ربه، فأوحى الله إليه أنك عمحت قبل أن تأمر بك به. قال: يارب! كرهت أن أؤخر أمرك. قال الماوردي: القدوم جاء محققاً ومشدداً، وهو الفأس الذي احتن به. وذهب غيره إلى أن المراد به مكان يسمى القدوم. وقال أبو عبيد النهروى فى العريين. يقال: هو كان مقيله، وقيل: اسمه قرية بالشام. وقال أبو شامة هو موضع بالقرب من القرية التي فيها قبره. وقيل: بقرب حلب. وحزم غير واحد أن الالة بالتحفيف. وصرح ابن السكيت بأنه لا يشدد وأثبت بعضهم الوحيين في كل منهما، اه.“ فتح الباری: ۱۰/۲۸۸ (۳)۔

”وفى الوشاح لاس دريد: قال ابن الكلبي: بلعاصر كعب الأحبار رضى الله تعالى عنه أنه قال: نجد في بعض كتبنا أن آدم عليه السلام خلق واثنًا عشر نبياً من بعده من ولده حقوا محتنين أحرهم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم، وشيث، وإدريس، ويوح، وسام، ولوط، ويوسف، وموسى، وسليمان، وشعيب، ويحيى، وهود، وصالح صلى الله تعالى عليهم أجمعين، اه.“ خصائص كبرى: ۱/۵۳ (۴)۔

(۱) (فتح الباری: ۱۱/۱۰۴. كتاب الاستيزان، باب الختان بعد الكبر، قديمي)

(۲) (فتح الباری، كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ حَلِيلًا﴾. ۶/۴۷۱، دار السلام)

(۳) (فتح الباری: ۱۰/۴۲۰، كتاب اللباس باب قص الشارب، قديمي)

(۴) (الخصائص الكبرى: ۱/۱۳۳، باب الآية في ولادته صلى الله تعالى عليه وسلم محتوناً مقطوع

”عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: **”إني وُدت محبواً ولم ير أحد سواي، اه“**. دلائل النبوة لأبي نعيم: ۱/ ۴۶ (۱)۔

”للعلماء أقوال فى ختانه صلى الله عليه وسلم: أحدها: أنه ولد مختوناً مسروراً. الثانى: أن لملائكة حتوه، فنقل أبو نعيم الأصهبانى بسنده عن أبى نكرة أن جرئيل حتى النسي صلى الله تعالى عليه وسلم حين طهر قلبه“. دلائل النبوة: ۱/ ۴۶ (۲)۔

”حتنه فى اليوم الذى شق فيه صدره المبارك، وملئ عنماً وحكمة، وحدث حنف حيمة حريمة رضى الله تعالى عنها، وكان حنانه فى اليوم الثالث أن جده عبدالمطلب حننه فى اليوم السابع، وسماه وأضاف، اه“. سفر السعادة، ص: ۱۱۰ (۳)۔

”عن جر رضى الله تعالى عنه أن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى حساً وحسب لسعة سام. قال سويد: فسألت مانكا عنه، فقال لا أدري ولكن احنان صهرة، فكما قدمها كان أحب إني. وأخرج البيهقي حديث حابر رضى الله تعالى عنه، وأخرج أيضاً من طريق موسى بن على عن أبيه أن إبراهيم عليه السلام حتى إسحق وهو ابن سعة أيام، اه“. فتح البارى: ۱۰/ ۲۸۹ (۴)۔

عبارتہ بالا سے امورِ ذیل ثابت ہوئے: ختنہ سنتِ ابراہیمی ہے، سب سے پہلے حضرت ابراہیم علیہم

(۱) (دلائل النبوة لأبی نعيم ۱/ ۴۲، ۱۹۳ المكتبة العربية حلب)

(۲) (دلائل النبوة لأبی نعيم، المصدر السابق)

”قال الحاکم تواترت الأحادیث أنه عليه السلام ولد مختوناً“ (هامش دلائل النبوة، المصدر السابق)

(وكذا فى الخصائص الكبرى: ۱/ ۱۳۲، دارالکتب الحديثة)

(۳) (سفر السعادة لمحمد الدين الفيروز آبادى على هامش كشف الغمة عن جميع الأمة، باب فى عموم أحواله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعاشه، فصل فى الفطرة وتوابعها: ۲ ۲۳۶، المطبعة المنيرية بالأزهر)

(۴) (فتح البارى: ۱۰/ ۴۲۰، ۴۲۱، كتاب اللباس باب قص الشارب، قديمى)

السلام نے اس کو کیا اور خود اپنے ہاتھ سے کیا، کسی خاص قوم کا پیشہ نہیں تھا۔ حضرت آدم علیہم السلام مختون پیدا ہوئے اور بارہ انبیاء علیہم السلام مختون پیدا ہوئے (۱)۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق تین قول ہیں، صحیح یہ ہے کہ آپ بھی مختون پیدا ہوئے (۲)۔

غسل جنابت کا حکم اس امت کے لئے تو ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْهَرُوا﴾ الآية سے ثابت ہے، اس کی ابتداء کہاں سے ہوئی، اس کا ذکر کسی کتاب میں نظر سے نہیں گذرا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار پور، ۲۶/۳/۵۹ھ۔  
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۴/ربیع الثانی/۵۹ھ۔

کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم مختون پیدا ہوئے؟

سوال [۹۴۵۵]: انبیاء میں سے چند پیغمبروں کا مولود مختون ہونا شامی کے پانچویں جز میں صفحہ نمبر:

۳۶۷ پر ہے (۳)، لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مختون مولود ہوئے یا نہیں؟

(۱) قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "وذكر زين العرب أن أربعة عشر نبياً ولدوا مختونين: آدم، وشيث، ونوح، وصالح، وشعيب، ويوسف، وموسى، وزكريا، وسليمان، وعيسى، وحنظلة بن صفوان وهو نبي أصحاب الرس، ونبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى سائر الأنبياء والمرسلين. وذكر صاحب الشريعة: أنه قد ولد الأنبياء كلهم مختونين مسرورين: أى مقطوعى السرة كرامة لهم، لئلا ينظر أحد إلى عوراتهم، إلا إبراهيم عليه الصلاة والسلام، فإنه قد ختن نفسه ليستن بسننه بعدها". (مرقاة المفاتيح: ۲۰۸/۸، كتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول، رشديه)

(وكذا فى الدر المختار: ۶/۲۵۲، كتاب الخنثى، مسائل شتى، سعيد)

(۲) "وقد اختلف فى ختانه صلى الله عليه وسلم على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه ولد مختوناً مسروراً، وزوي فى ذلك حديث لا يصح، ذكره أبو الفرج ابن الجوزي فى الموضوعات، وليس فيه حديث ثابت، وليس هذا من خواصه فإن كثيراً من الناس يولد مختوناً، والناس يقولون لمن ولد كذلك: حته القمر، وهذا من خرافاتهم، القول الثانى: أنه ختن صلى الله عليه وسلم يوم شق قلبه الملائكة عند طهره حليلة، (لكن قال الذهبي: إن هذا منكر، كذا فى شرح الإحياء) والقول الثالث: أن جدّه عبدالمطلب ختنه يوم سابعه، وصنع له مأدبة وسماه محمداً، قال أبو عمر بن عبد البر فى هذا الباب حديث مسند غريب". (فتح الملهم، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة: ۴۱۸/۱، شركت علميه)

(۳) (الدر المختار: ۶/۲۵۲، كتاب الخنثى، مسائل شتى، سعيد)

## الجواب حامداً ومصلحاً:

”قد اختلف الرواة والحفاظ في ولادة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم محتوناً ولم يصح فيه شيء. وأطال الذهبي في رد قول الحاكم أنه تواترت به الرواية، وقد ثبت عندهم ضعف الحديث. وقال بعض المحققين من الحفاظ: الأ شبه بالصواب أنه لم يولد مختوناً“. ردالمحتار، جلد خامس، مسائل شتى (۱)۔

خصائص کبریٰ میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا عبدالمطلب نے آپ کا ختنہ کیا تھا (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## ختنہ کا وقت اور حکم

سوال [۹۴۵۶]: قرآن مجید میں کس جگہ لکھا ہے کہ مسلمان ختنہ کرا دیں، ختنہ کرانے کے متعلق کوئی حدیث ہے؟ کیا ختنہ کرنا سنت ہے یا فرض یا واجب یا سنت مؤکدہ یا مستحب؟ لڑکے کی ختنہ کتنی عمر تک کرانا چاہئے، اگر دس سال تک ختنہ نہ ہو اس کی نماز درست ہے یا نہیں، جس شخص کا ختنہ نہ ہوا ہو کیا وہ مسلمان نہیں؟ جس بالغ شخص کا ختنہ نہ ہوا، ہو اس کے ہاتھ کا کھانا، پانی مکروہ ہے یا حرام ہے، اور کیا وہ امامت نہیں کرا سکتا؟

(۱) (ردالمحتار: ۷۵۲/۶، کتاب الختنی، مسائل شتى، سعید)

(۲) تلاش کرنے سے یہ حوالہ الخصائص الکبریٰ میں نہیں ملا، البتہ عبارت ذیل موجود ہے:

”وأخرج الطبرانی في (الأوسط) أن جبرئيل عليه السلام ختن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين طهر قلبه“. (الخصائص الكبرى: ۹۱/۱، باب الآية في ولادته صلى الله تعالى عليه وسلم مختوناً مقطوع السرة، رشیدیہ)

”والقول الثالث: أن جدّه عبدالمطلب ختنه يوم سابعه، وصنع له مادبة وسمّاه محمداً، قال أبو عمر بن عبد البر: في هذا الباب حديث مسند غريب“. (فتح الملهم، كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة: ۴۱۸/۱، شرکت علمیہ)



## الجواب حامداً ومصلحاً:

ختہ سنت ہے اور شعار میں سے ہے (۱)۔ بلوغ سے پہلے پہلے جب بچہ میں تحمل کی طاقت ہو ختنہ کر دیا جائے، حضرت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس کے وقت کے متعلق کوئی روایت منقول نہیں، بعض فقہاء نے سات سال بعض نے نو سال کا وقت تجویز کیا ہے، کذا فی مجمع الأنهر وطحطاوی (۲)۔ بغیر ختنہ کے

(۱) "عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال: رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "الفطرة خمس، الختان والاستحدااد ..... اهـ". (مشکوۃ المصابیح: ۲/۳۸۰، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول، قدیمی)

"من السنة الختان، وبه قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى". (مرقاۃ المفاتیح: ۸، ۲۰۸، کتاب اللباس، باب الترجل، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۴۴۲۰)، رشیدیہ)  
قال الحصکفی رحمه الله تعالى: "والأصل أن الختان سنة كما جاء في الحر، وهو من شعائر الإسلام". (الدر المختار: ۶/۷۵۱، کتاب الخشی، مسائل شتی، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۲/۷۴۴، کتاب الخشی، مسائل شتی، دار احیاء التراث العربی بیروت)  
"الختان قيل: إنه سنة، وهو الصحيح، كذا في الغرائب". (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۵/۳۵۷، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع فی الختان ..... اهـ، رشیدیہ)

(۲) "ووقت الختان غير معلوم عند الإمام، فإنه قال: لا علم لي بوقته ولم يرو عهما فيه شيء، وقيل: سبع سنين، وقيل: لا تحتن حتى يبلغ، وقيل: أقصاه اثني عشرة سنة، وقيل: تسع سنين، وقيل: وقته عشر سنين؛ لأنه يؤمر بالصلوة إذا بلغ عشرأ اعتباراً وتخلقاً، فيحتاج إلى الختان؛ لأنه شرع للطهارة. وقيل: إن كان قوياً يطيق ألم الختان، تحتن، وإلا فلا، وهو أشبه بالفقه". (مجمع الأنهر، کتاب الخشی، مسائل شتی: ۲/۷۴۴، دار احیاء التراث العربی بیروت)

"(قوله: سبع سنين)، لأنه يؤمر بالصلوة إذا بلغها، فيؤمر بالختان حتى يكون أبلغ في التنظيف، قاله في الكافي. زاد في حزانة الأكمل: وإن كان أصغر منه فحسن، وإن كان فوق ذلك قليلاً، فلا بأس به. وقيل: لا يختن حتى بلغ؛ لأنه للطهارة، ولا تجب عليه قبله (قوله: وقيل: عشر)، لزيادة أمره بالصلوة إذا بلغها". (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الخشی، مسائل شتی: ۳/۳۶۱، دار المعرفۃ بیروت)

اکثر صہرت ناقص رہتی ہے، اس لئے ایسے شخص کو امام نہیں بنانا چاہئے، اس کے ہاتھ کا کھانا، پانی حرام نہیں، البتہ وہ ترکِ ختنہ کی وجہ سے گنہگار ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۹/ رمضان/ ۱۴۱۷ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/ رمضان/ ۱۴۱۷ھ۔

### ختنہ کے وقت لوگوں کو جمع کرنا اور دعوت کرنا

سوال [۹۴۵]: کیا ختنہ میں لوگوں کو شریک کرنا اور دعوت کرنا درست ہے، اگر ختنہ اور عقیقہ ایک ساتھ کرے اور دعوت دے کر گوشت کھائے تو کوئی حرج تو نہیں ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ختنہ کے وقت لوگوں کو جمع کرنا تو غلط ہے (۱)، لیکن ختنہ سے فراغت کے بعد اگر بطور شکر یہ ادائے سنتِ دعوت کر دے، خواہ عقیقہ کے ساتھ یا بغیر عقیقہ کے درست ہے (۲)، ضروری تصور کرنا غلط ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۷/ ۵۱، کتاب الخنثی، مسائل شتی، سعید)

(و کذا فی خلاصة الفتاوی: ۴/ ۳۴۱، کتاب الکراہیۃ، نوع فی السلام، امجد اکیڈمی، لاہور)

(۱) "حدثنا عبد الله، حدثني أبي، حدثنا محمد بن سلمة الحراني عن ابن إسحاق -يعني محمداً- عن عبيد الله أو عبد الله بن طلحة بن كريب عن الحسن قال. دعي عثمان ابن أبي العاص رضى الله تعالى عنه إلى ختان، فأبى أن يحيب، فقل له، فقال: إنا كنا لا نأتى الختان على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ندعى له" (مسند الإمام أحمد، (رقم الحديث: ۱۷۴۵۰)، ۵/ ۲۵۲، دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۲) "فأما الدعوة في حق فاعلها، فليست لها فضيلة تحتص بها، لعدم ورود الشرع بها، ولكن هي بمنزلة الدعوة لغير سبب حادث، فإذا قصد فاعلها شكر نعمة الله عليه وإطعام إخوانه وبدل طعامه، فله أجر ذلك إنشاء الله تعالى" (المغنى لابن قدامة، كتاب الوليمة، حكم الدعوة إلى الختان والإجابة إليها: ۸/ ۱۱۸، دار الفكر بیروت)

(۳) غیر ثابت کام، یا ثابت مستحب پر اصرار اور التزام کرنا اور اس کو واجب یا سنت کا درجہ دینا موم ہے =

ختنہ کے موقع پر اناج لوٹا بھر کر دیا جائے وہ کس کا حق ہے؟

سوال [۹۴۵۸]: ختنہ کے وقت کچھ اناج لوٹے میں بھر کر مسجد میں لاتے ہیں، وہ کس کا حق ہے؟ اور بھی اس قسم کی چیزیں آتی ہیں ان کو کیا کرنا چاہئے؟ شرعی حکم سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ختنہ وغیرہ کے وقت اگر رسم کے طور پر لازم سمجھ کر مسجد میں کچھ دیا جائے تو نہ لیا جائے، اگر خوشی کے طور پر امام یا مؤذن کو کچھ دیا جائے تو مضائقہ نہیں (۱)، جس کو دیا جائے اسی کا حق ہے۔ اگر مسجد کے لئے کوئی چیز دی جائے تو وہ مسجد کا ہی حق ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۵/۹۰ھ۔

بالغ کا ختنہ

سوال [۹۴۵۹]: زید نابالغ ہی تھا کہ اس کا باپ مر گیا، بوجہ سرپرست نہ ہونے کے ختنہ نہ ہو سکا، اب زید کی عمر ۲۵ سال کی ہے، چڑا سخت ہو گیا ہے، مگر زید کہتا ہے کہ اب میں مثل مختون کے ہوں۔ ایسی صورت میں ختنہ کرانا ضروری ہے یا نہیں؟

= "أن الإصرار على مندوب يبلغه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لأصل لها في الشرع، وعلى هذا فلا شك في الكراهة، وهذا هو عرض من أفتى بالكراهة". (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلوة، باب صفة الصلوة: ۲/۲۶۵، سهيل اكيذمي لاهور)

"(قوله: وتركها أولى) لأنه إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة، كان ترك السنة راجحاً على فعل البدعة مع أنه كان يمكنه التسوية قبل الشروع في الصلوة، بحر". (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، مطلب: إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة، كان ترك السنة أولى۔ ۶۴۲/۱، سعيد)

(۱) خوشی کے موقع پر ہمد یہ تحفہ دینا محبت و مودت کا ایک بہترین اور مؤثر ذریعہ ہے، مگر آج کل خوشی کے مواقع پر اس طرح کے ہدایا وغیرہ رسماً اور جبراً دیئے جاتے ہیں، کیونکہ ایسے مواقع پر ہمد یہ وغیرہ نہ دینے والے کو ملامت کی جاتی ہے، اس لئے فی زمانہ ایسے مواقع پر ہمد یہ وغیرہ نہ دینا احوط ہے۔ ہاں! جہاں کہیں یہ صورتیں نہ ہوں وہاں درست ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

ختہ سنت مؤکدہ ہے اور شعار اسلام میں سے ہے (۱)، بلا عذر شدید بالغ سے بھی ساقط نہیں ہوتا، البتہ چونکہ زید مثل مختون کے ہے، نیز چمراخت ہو گیا ہے، اس لئے بضرورت ساقط ہو سکتا ہے:

”والأصل أن الختان سنة كما جاء في الخبر، وهو من شعائر الإسلام“ الدر المختار  
على هامش رد المحتار ۲۵۶/۵۰۔ ”صی حشفته طاهرة بحيث لو رآه إنسان طئه محتواً، ولا  
تقطع جلدة ذكره إلا بتشديد ألمه، ترك على حاله كشيخ أسلم. وقال أهل النظر: لا يطبق  
الختان، ترك أيضاً“. الدر المختار على هامش رد المحتار (۲)۔

اس سے امامت میں کوئی فرق نہیں آئے گا، فقہاء نے اس کو باب کراہت امامت میں شمار نہیں کیا ہے،  
فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۸۸ھ۔

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الفطرة خمس،  
الختان والاستحداد“ الحديث. (مشکوٰۃ المصابيح ۳۸۰/۲، کتاب اللباس، باب الترحل، الفصل  
الأول، قديمی)

”من السنة الختان، وبه قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى“ (مرقاۃ المفاتیح ۲۰۸ ۸، کتاب  
اللباس، باب الترحل، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۴۴۲۰)، رشیدیہ)

قال الحصكفي رحمه الله تعالى: ”والأصل أن الختان سنة كما جاء في الخبر، وهو من شعائر  
الإسلام“. (الدر المختار: ۷/۷۵۱، کتاب الخنثی، مسائل شتی، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۲/۷۴۴، کتاب الخنثی، مسائل شتی، دار احیاء التراث العربی بیروت)

”الختان قبل: إنه سنة، وهو الصحيح، كذا في الغرائب“. (الفتاویٰ العالمگیریہ ۵۰/۳۵۷،

کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع فی الختان ..... اه، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار على رد المحتار: ۷/۷۵۱، مسائل شتی، سعید)

”وفي صلاة النوازل الصبي إذا لم يحتن ولا يمكن أن يمتد جلده لتقطع إلا بتشديد، وحشفته

طاهرة، فإذا رآه إنسان يراه كأنه ختن، ينظر إليه الثقات وأهل البصر من الحجامين، فإن قالوا: هو على =

## ختنہ کی کھال کا استعمال و فروخت

سوال [۹۴۶۰]: ایک عجیب و غریب بینک قائم کرنے کی تجویز کی گئی ہے جس کو ”ختنہ بینک“ کہا جائے گا۔ دنیا بھر میں روزانہ لاکھوں بچے کے ختنے کاٹے جاتے ہیں، اور اعلیٰ قسم کی کھال کاٹ کر ضائع کر دی جاتی ہے، آئندہ اس نفیس کھال کو بھی بینک میں جمع کر کے پلاسٹک سرجری یا کھال پیوند لگانے کے کام میں لگایا جائے گا۔ اب علمائے کرام کو ایک نیا فتویٰ دینا ہوگا کہ ختنے کی کھال کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ پھر یہ کہ مسلمان بچہ کی ختنہ کی کھال کافر کے جسم پر اور کافر بچہ کی ختنہ کی کھال مسلمان کے جسم پر لگائی جاسکتی ہے یا نہیں؟

کافی عرصہ ہو پاکستان میں ایک سرجن نے ایک بچہ کا ختنہ کر کے اس کھال کا پیوند اس کے چہرے پر لگا دیا تھا، ڈاکٹر کی اس حرکت پر یا جرأت پر اس وقت وہاں کے علمائے کرام نے کوئی اعتراض نہیں کیا تھا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

انسان اشرف المخلوقات ہے اور مجموعہ اجزاء قابل احترام ہے، ختنہ کی کھال بھی اس کا جز ہے، اس کی خرید و فروخت جائز نہیں:

”والادمی مکرم شرعاً وإن کان کافراً، فإیراد العقد علیہ وابتدالہ بہ وإلحاقہ بالجمادات إحدالٌ لہ: أی وهو غیر جائز، وبعضہ فی حکمہ. وصرح فی فتح القدر

= خلاف ما یمکن الاختتان، فإنه لا یشدد علیہ ویترک، کذا فی الذخیرۃ. الشیخ الضعیف إذا أسلم ولا یطبق الختان إن قال أهل البصر: لا یطبق، یترک؛ لأن ترک الواجب بالعذر جائز فترک السۃ أولى، کذا فی الخلاصۃ“ (الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۵۷/۵، کتاب الکراہیۃ، الباب التاسع عشر فی الختان، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر: ۷۴۴/۲، کتاب الختنی، مسائل شتی، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۴۰۹/۳، کتاب الحطر والإباحۃ، فصل فی الختان، رشیدیہ)

(و کذا فی البزازیۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۷۳/۶، التاسع فی المتفرقات، کتاب الکراہیۃ، رشیدیہ)

بطلانه، اه“، ردالمحتار (۱)۔

”كل إهاب دبغ ..... فلا ..... آدمي فلا يدبغ لكرامته، ولو دبغ طهر وإن حرم

استعماله: أي استعمال جلده“، درمختار وشامي مختصراً (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرله، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۱۴۰۱ھ۔



(۱) (ردالمحتار: ۵/۵۸، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد، مطلب آدمي مكرم شرعاً ولو كافراً، سعيد)

(۲) (الدرالمختار مع ردالمحتار: ۱/۲۰۴، كتاب الطهارة، مطلب في أحكام الدبغة، سعيد)  
 ”ولا يجوز بيع شعر آدمي، ولا الانتفاع به ولا بشئ من أجزائه، لأن آدمي مكرم غير متذل، فلا يجوز أن يكون شيء من أجزائه مهاناً مبتدلاً“ (مجمع الأنهر ۲/۵۹، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في سكك الأنهر على هامش مجمع الأنهر ۲/۵۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في تبيين الحقائق ۴/۳۷۷، باب البيع الفاسد، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في النهر الفائق: ۳/۲۲۸، باب البيع الفاسد، إمداديه ملتان)

قال الحافظ ابن الهمام رحمه الله تعالى: ”والآدمي مكرم شرعاً وإن كان كافراً، فيراد العقد

عليه وإبدال به وإحاقه بالجمادات إدلال له“ (فتح القدير ۲/۴۲۵، كتاب البيوع، باب

البيع الفاسد، مصطفى البابي الحلبي مصر)

## باب الصورة والملاهی

### الفصل الأول فی الصورة

(تصویر کا بیان)

فوٹو کھچوانا

سوال [۹۴۶۱]: فوٹو کھچوانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فوٹو کھچوانا منع ہے، اگر کوئی دینی ضرورت اس پر موقوف ہو، یا ایسی دنیوی ضرورت ہو کہ آدمی مجبور ہو جائے تو معذوری ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱/۸۹ھ۔

فوٹو رکھنا

سوال [۹۴۶۲]: فوٹو یا تصویر کو آرائش کے لئے رکھا جائے، مناسب ہے یا نہیں، یا صرف یادگار کے

لئے رکھا جائے؟ نصف یا تمام فوٹو رکھنا بھی تحریر کریں۔ بہت سی کتابوں میں بھی تصاویر وغیرہ ہوتی ہیں۔ کیا ان کا

(۱) ”وإن تحققت الحاجة له إلى استعمال السلاح الذي فيه تمثال، فلا بأس باستعماله، لأن المواضع للضرورة مستثناة عن الحرمة، كما في تناول الميتة“۔ (شرح کتاب السیر الکبیر، باب ما یکرہ فی دارالحرب وما لا یکرہ: ۳/۲۱۸، مکتبہ عباس احمد الباز مکہ مکرمہ)

”الصرورات تبیح المخطووات، ومن ثم حاز أكل الميتة عند المخمصة، وإساعة اللقمة بالخمير، والتلفظ بكلمة الكفر للإكراه“ (الأشباه والبطائر، الفن الأول فی القواعد الكلية، القاعدة الخامسة، (رقم القاعدة: ۵۶۸): ۱/۲۵۱، إدارة القرآن کراچی)

رکھنا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جاندار کا فوٹو پورا ہو یا نصف، یادگار کے لئے، آرائش کے لئے بہر صورت ناجائز ہے (۱)۔ اگر کتابوں میں تصاویر ہوں جیسے لغت کی کتابوں، المنجد میں ہے اور وہ کتابیں بند ہیں تو گنجائش ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۵/۸۹ھ۔

تصویر اور کتے کا حکم

سوال [۹۴۶۳]: ارشاد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے کہ ”جس گھر میں کتاب یا تصویریں ہوتی ہیں، اس گھر میں فرشتے داخل نہیں ہوتے“۔ تو یہ چیزیں کیسی ہیں؟ اور کتاب نہلانے کے بعد، پاک کیوں ہو جاتا ہے جب کہ پانی کا کام پاک کرنا ہے؟

ممتاز الاسلام، محلہ پیر زادگان ہانسی، ضلع حصار۔

(۱) ”أو مقطوعة الرأس أو الوجه أو ممحوة عصو لا تعيش بدونه“ (الدر المختار). وقال العلامة ابن عابدیس رحمہ اللہ: ”(قوله: أو مقطوعة الرأس): أي سواء كان من الأصل أو كان لها رأس و محی، وسواء كان القطع بحیط خیط علی جميع الرأس حتی لم یبق له أثر، أو بطلیه بمغرة أو بنحته أو بغسله؛ لأنها لا تعبد بدون الرأس عادة“ (الدر المختار مع رد المحتار ۱۰/۱۲۸، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما لا یکرہ فیہا، مطلب: إذا تردد الحكم بین مة وبدعة كان ترک السنة أولى، سعید) (و کذا فی الہر الفائق: ۱/۲۸۵، کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، قدیمی) (و کذا فی تبیین الحقائق ۱/۴۱۵، کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) نیز ایسی کتابوں میں ضرورت بھی ہے، لہذا بقدر ضرورت اس کی اجازت دی جائے گی، ”لأن الضرورات تبيح المحظورات“۔ (الأشباه والسطائر ۱/۲۵۱، القاعدة الخامسة، رقم القاعدة: ۵۶۸، إدارة القرآن

کراچی)



## الجواب حامداً ومصلیاً:

”عن طلحة رضى الله تعالى عنه قال. قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لا تدخل الملائكة بنا فیہ کتب ولا تصاویر“. متفق علیہ“. مشکوة شریف، ص: ۳۸۵ (۱)۔

کتاپ لٹا جائز نہیں، مگر مکان، کھیتی، جانوروں کی حفاظت اور شکار کے لئے جائز ہے:

”ومسی الأحاس. لا یبغی أن یتخذ کلماً إلا أن یحاف من اللصوص أو غیرهم .

وبجب أن یعلم بأن اقتناء الکلب لأجل الحرس جائز شرعاً، وكذلك اقتناؤه للاصطياد مباح، وكذلك اقتنائه لحفظ الرروع والماشية حائز، کذا فی الدحيرة“. عالمگیری. ۴/۲۴۶ (۲)۔

ذی روح کی تصویر بنانے اور رکھنا دونوں ناجائز ہیں، البتہ غیر ذی روح کی تصویر بنانے اور رکھنے میں گناہ نہیں:

”سعيد ابن أبي الحسن في حديث طويل - فقال اس عناس رضى الله تعالى عنهما: وبحدك إن أیت أن لاتصنع، فعليث بهذا الشجر وكل شيء، ليس فيه روح“. رواه البخاری.

مشکوة، ص: ۳۸۶ (۳)۔

جس شی میں پاک ہونے کی صلاحیت نہ ہو، پانی اس کو پاک نہیں کر سکتا، زندہ کتے کی کھال اگر اس کے اوپر کوئی ناپاکی نہ ہو پاک ہے، البتہ لعاب نجس العین ہے (۴)، اس میں پاک ہونے کی صلاحیت نہیں۔ فقط۔

حررہ العبد محمود گنگوہی غفرلہ، ۲۳/۴/۵۳ھ۔

(۱) (مشکوة المصابیح، ص ۳۸۵، کتاب اللباس، باب التصاویر، الفصل الأول، قدیمی)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب الحادی والعشرون فیما یسع من جراحات بنی آدم والحيوانات وقتل الحيوانات وما لا یسع عن ذلك: ۵/۳۶۱، رشیدیہ)

(و کذا فی بدل المحمود ۶۸، ۵، کتاب اللباس، باب فی الصور، معهد الخلیل کراچی)

(۳) (مشکوة المصابیح، ص: ۳۸۶، کتاب اللباس، باب التصاویر، الفصل الثالث، قدیمی)

(والصحيح لمسلم ۲۰۲۲، کتاب اللباس، باب تحريم تصوير صورة الحيوان، قدیمی)

(۴) ”وسور الحنریر وکلب وساع بهائم نجس معلط“. (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب

الطهارة، باب المیاء، فصل فی البشر: ۱/۲۲۲، ۲۲۳، معید) =

## کپڑے پر جاندار کی تصویر

سوال [۹۳۶۴]: سوتی کپڑے کے کناروں پر مورو وغیرہ کی تصاویر بنانا کیسا ہے؟ ایک شخص اپنی مرضی سے نہیں بنانا چاہتا، مگر اس سے فرمائش کی جاتی ہے، اس پر وہ اعتراض بھی کرتا ہے کہ ایسی شکل دار چیز بنانے سے مجھے سخت اعتراض ہے۔ ایسی صورت میں بنانے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جاندار کی تصویر خواہ دیوار پر بنائی جائے، خواہ کاغذ پر خواہ کپڑے پر چاہے، قلم سے بنائی جائے یا مشین سے یا کسی اور آلہ سے، یک دم بنالیا جائے یا ایک ایک عضو الگ الگ بنایا جائے، کپڑے کی بناوٹ میں ہو یا کسی اور چیز کی بناوٹ میں، بہر صورت ناجائز اور گناہ ہے۔ اپنی مرضی سے ہو یا کسی کی فرمائش سے روپیہ کے لالچ میں ہو، یا ویسے ہی خواہش سے ہو، کسی طرح اجازت نہیں ہے (۱)۔

جو کام ناجائز ہو وہ کسی دوسرے کی خواہش یا فرمائش یا اس کی ناخوشی کے ڈر سے جائز نہیں ہوگا۔ سچے مسلمان کی آزمائش کا موقع یہی ہوتا ہے کہ ایک ناجائز کام کو دوسرے لوگ کرتے اور نفع کماتے ہیں اور یہ نفع کی پرواہ نہیں کرتا، بلکہ نقصان اٹھاتا ہے اور دوسروں کی ناگواری کو برداشت کرتا ہے، مگر خدائے پاک کی نافرمانی نہیں کرتا (۲)۔ اگر مورو کا سر نہ بنایا جائے تو اس کی شرعاً اجازت ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ۔

= (و کذا فی الحلّی الکبیر، ص ۱۹۳، کتاب الطہارۃ، فصل فی الآبار، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) "فظاهر کلام النووی فی شرح مسلم الإجماع علی تحریم تصویر الحیوان، وقال وسواء صغره لما یمتھن أو لغيره، فصعته حرام بکل حال؛ لأن فیہ مضاہاة لخلق اللہ تعالیٰ، وسواء کان فی ثوب أو بساط أو درھم وإساء وحائط و غیرھا، اھـ" (رد المحتار ۱۰/۶۳۷، مطلب: إذا تردد الحکم بین سة و بدعة... اھـ سعید)

(۲) "عن السّوّاس بن سمعان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "لا طاعة لمخلوق فی معصیة الخالق" رواہ فی شرح السّنة" (مشکوۃ المصابیح، ص: ۳۲۱، کتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثانی، قدیمی)

— "وعن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

## جاندار کی تصویر بے جان کے ضمن میں

سوال [۹۴۶۵]: میں جدہ کی جامعہ میں غوطہ کا کام کرتا ہوں مجھے سمندر میں غوطہ لگا کر سیپ حاصل کرنا پڑتا ہے، آج کل مجھے سمندر میں پانی کے اندر کی مخلوقات جیسے: مچھلی، جھاڑ اور پتھر کی تصویر کھینچنے کے لئے کہا گیا۔ لہذا برائے مہربانی یہ بتائیے کہ کیا یہ کام جائز ہے؟

الواب حامداً ومصلیاً:

آپ پانی کے اندر کی مخلوق: جھاڑ، پتھر وغیرہ کی تصویر کھینچ لیا کریں، اس میں کسی جاندار کی تصویر بھی آجائے تو حرج نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۱۴۰۱ھ۔

تہوار کے موقع پر جاندار کی تصویریں بنانا

سوال [۹۴۶۶]: مسلمان حلوائی ہندوؤں کے تہواروں کے موقع پر مٹھائی کے کھلونے بناتے ہیں، جس میں گائے بھینس انسان بندر وغیرہ کی شکل کے ہوتے ہیں، پھر ان کو فروخت کرتے ہیں تو مسلمان حلوائی کے

= "فاذا امر بمعصية، فلا سمع ولا طاعة". متفق علیہ. (مشکوۃ المصابیح، ص: ۳۱۹، کتاب الإمارة والقضاء، الفصل الاول، قدیمی)

(۳) " (أو مقطوعة الرأس): أي سواء كان من الأصل، أو كان لها رأس و محي". (الدر المختار مع رد المحتار ۶۴۸/۱، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، مطلب: إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة، سعيد)

(و کذا فی إمداد الفتاوی، کتاب الحظر والإباحة ۱۵۴/۳، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۱) "الأمور بمقاصدها، یعنی أن الحكم الذي يترتب على أمر يكون على مقتضى ما هو المقصود من ذلك الأمر ثم اعلم أن الكلام هنا على حذف المضاف، والتقدير: حكم الأمور بمقاصد فاعلها: أي أن الأحكام الشرعية التي تترتب على أفعال المكلفين منوطة بمقاصدهم من تلك الأفعال، فلو أن الفاعل المكلف قصد بالفعل الذي فعله أمراً مباحاً كان فعله مباحاً، وإن قصد أمراً محرماً كان فعله محرماً". (شرح المحلة لسليم رستم باز: ۱/۱۷۸، المقالة الثانية، رقم المادة: ۲)، مکتبہ حنفیہ کوئٹہ)

لئے مٹھائی سے جاندار کی تصویر بنانا اور ان کا فروخت کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جاندار تصویروں کا پتھر، مٹی، مٹھائی، کھلونے سب منع ہیں، مسلمانوں کا اس سے بچنا لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۰ھ۔

صدر کے مرنے پر اس کی تصویر ہال میں لگانا

سوال [۹۴۶۷]: یہاں پر ایک قومی ادارہ بنام انجمن اسلامیہ چل رہا ہے، اس کے نائب صدر کا انتقال ہو گیا ہے، اب ممبران اس کا بہت بڑا فوٹو انجمن کے ہال میں لگانا چاہتے ہیں (بطور یادگار)۔ کیا یہ جائز ہے؟ اور بطور رسم فوٹو کی رسم بھی ادا کرنا چاہتے ہیں۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہرگز ہرگز اجازت نہیں، بت پرستوں نے ابتداء اپنے بڑوں کے نام بطور یادگار بت بنائے تھے، پھر ان کی پرستش کرنے لگے (۲)، فوٹو بھی تصویر ہے (۳)۔ جس مکان میں تصویر ہو وہاں ملائکہ نہیں آتے، مصورین

(۱) "عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "أشد الناس عذاباً عند الله المصورون". (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، باب التصاویر۔ ۳۸۵/۲، قدیمی)

(۲) قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ تحت قوله تعالیٰ: ﴿وَلَا تَذَرْنِ وُدًّا وَلَا سِوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ وأخرج أبو الشيخ في العظمة عن محمد بن كعب القرظي أنه قال: كان لآدم عليه السلام خمسة بنين: ود، وسواع، فكانوا عباداً، فمات رجل منهم، فحزنوا عليه حزناً شديداً، فجاءهم الشيطان، فقال: حزنتم على صاحبكم هذا؟ قالوا: نعم، قال: هل لكم أن أصور لكم مثله في قلبكم إذا نظرتم إليه ذكرتموه، قالوا: نكره أن تجعل لنا في قلبنا شيئاً نصلي عليه، قال: فأجعله في مؤخر المسجد، قالوا: نعم. فصوره لهم حتى مات خمستهم، فصور صورهم في مؤخر المسجد، فقضت الأشياء حتى تركوا =

کو بہت شدید عذاب ہوگا:

”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا أنها اشترت نمرقةً فیہا تصاویر، فلما راها رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قام علی الباب فلم یدخل، فعرفت فی وجهہ الکراہیة، قالت: فقلت: یا رسول اللہ! أتوب إلی اللہ وإلی رسولہ ماذا أذنبت، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”ما بال هذه النمرقة؟“ قلت: اشتريتها لتقعد علیہا وتوسدہا. فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”إن أصحاب هذه الصور یعذبون يوم القيامة، يقال لهم: أحيوا ما خلقتم.“ وقال: ”إن البيت الذی فیہ الصورة لا تدخله الملائكة“. متفق علیہ“. مشکوة شریف (۱)۔

حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عید کارڈ، کرسمس کارڈ، دیوالی کارڈ بغیر جاندار کی تصویر کے چھاپنا

سوال [۹۴۶۸]: عید کارڈ عید کارڈ، کرسمس کارڈ، دیوالی کارڈ بغیر جاندار تصویر والوں کی طباعت جائز

ہے یا نہیں؟

= عبادة الله وعبدوا هؤلاء. (روح المعاني: ۷۹/۷، (سورة النوح: ۳۳) دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(وکذا فی تفسیر ابن کثیر: ۵۴۹/۴، دار الفیحاء دمشق)

(وکذا فی معارف القرآن: ۵۶۶/۸، إدارة المعارف کراچی)

(۳) قال الشيخ العلامة محمد تقی العثماني حفظه الله ورعاه: ”والواقع أن التفريق بين الصور المرسومة والصور الشمسية (أي الفوتوغرافية) لا ينبغي على أصل قوي. ومن المقرر شرعاً أن ما كان حراماً أو غير مشروع في أصله، لا يتغير حكمه بتغير الآلة فلا فرق بينما كانت الصورة قد اتخذت بريشة المصور أو بالآلات الفوتوغرافية. والله سبحانه تعالى أعلم“. (تكملة فتح الملهم، كتاب اللباس والزينة، باب تحريم تصوير صورة الحيوان، حكم الصور الشمسية: ۱۶۳/۴، مكتبه دار العلوم، کراچی)

(۱) (مشکوة المصابيح، كتاب اللباس، باب التصاویر، الفصل الأول: ۳۸۵، قديمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذہب باطل اور عقیدہ باطلہ کی جس چیز سے اشاعت ہوتی ہے، اس کی تجارت ناجائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱/۸۹ھ۔

پیسہ، روپیہ کی تصویر پر ڈائجسٹ کو قیاس کر کے مسجد میں ”ہدیٰ ڈائجسٹ“ کے مطالعہ کا حکم سوال [۹۴۶۹]: کوئی کتاب جس میں عکس تصاویر ہوتی ہیں مثلاً ہدیٰ ڈائجسٹ جو دہلی سے شائع ہوتی ہے، اس قسم کی کتابوں کو مسجد میں بیٹھ کر پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ جب کہ پیسہ روپیہ، دیاسلانی پر تصویر ہوتی ہے اور یہ جیب میں رہتی ہے، روپے پیسے مسجد میں بطور چندہ جیب سے نکال کر دیئے جاتے ہیں۔ فوٹو یا تصاویر کسی شخص کے ہوں، مسجد میں بیٹھ کر دیکھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(۱) چونکہ مقصودی چیز اشاعت دین ہے، اور جو چیزیں اشاعت دین کے خلاف ہوں، اور ان سے باطل کی تائید ہوتی ہو، ان کو ترویج دینا اور ان کی اشاعت کرنا مذموم اور ناجائز ہے، جیسے باطل نظریات پر مبنی کتابوں کا مطالعہ اور باطل نظریات پر منظرہ ترویج باطل کا سبب ہونے کی بنیاد پر فقہاء نے منع فرمایا ہے:

”تعلم الکلام والظر والماظرة فيه وراء قدر الحاجة مكروه، وقيل: الجواب في هذه المسئلة أن كثرة المناظرة المبالغة في المحادلة مكروه؛ لأن ذلك يؤدي إلى إشاعة البدع والفتن، وتشويش العقائد، وهذا ممنوع جداً، كذا في جواهر الإخلاطی قال الشيخ الإمام صدر الإسلام أبو اليسر نظرت في الكتب التي صفها المتقدمون في علم التوحيد، فوجدت بعضها للفلاسفة مثل إسحق الكسدي والاستقراري وأمثالهما، وذلك كله خارج عن الدين المستقيم رائغ عن الطريق القويم، فلا يحوز المظر في تلك الكتب، ولا يجوز إمساكها، فإنها مشحونة من الشرك والضلال“ (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الكراهية، الباب الثلاثون في المتفرقات: ۵/۳۷۷، رشیدیہ)

(و كذا في نصاب الاحتساب، الباب الثالث والثلاثون في الاحتساب في باب العلم والمعلم، ص

## الجواب حامداً ومصلحاً:

پیسہ، روپیہ، دیاسلانی پر جو تصاویر ہوتی ہیں موماً وہ بہت چھوٹی ہوتی ہے، بعض اوقات یہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ یہ جاندار کی تصویر ہے یا کوئی اور پھول وغیرہ ہے، ایسی چھوٹی تصاویر کی چیز کے حکم میں تخفیف ہے (۱)۔ نیز پیسہ روپیہ ایسی ضرورت کی چیز ہے کہ بغیر اس کے چارہ کار نہیں، اپنی ضرورت پوری کرنے کے لئے اس کو پاس رکھنے پر آدمی مجبور ہوتا ہے (۲)۔ نیز اس سے بچنا دشوار ہے، کیونکہ بغیر تصویر پیسہ روپیہ یہاں نایاب ہے (۳)۔ نیز ان تصاویر کو دیکھنے کی طرف کوئی توجہ نہیں ہوتی، ان میں جاذبیت نہیں، کتابوں کی تصاویر کی یہ شان نہیں پس ان کو پیسہ روپیہ کی تصاویر پر قیاس نہیں کیا جائے گا، اس لئے ان میں تخفیف کو تلاش نہ کرے۔ مسجد کو ایسی

(۱) " (إلا أن تكون صغيرة)؛ لأن الصغار جداً لا تعبد، فليس لها حكم الوثن، فلا تكره في البيت والمراد بالصغيرة التي لا تبدو للناظر على بُعد، والكبيرة التي تبدو للناظر على بُعد، كذا في فتح القدير ونقل في النهاية أنه كان على حاتم أبي موسى دباستان، وأنه لما وجد خاتم دانيال عليه السلام في عهد عمر رضى الله تعالى عنه، وحده عليه أسد ولبوة بيهما صبي يلحسانه وفي الحلاصة من كتاب الكراهة: رجل صلى و معه دراهم وفيها تماثيل ملك، لا بأس به، لصغرهما، اهـ" (البحر الرائق: ۵۰۲، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، رشديہ)

(و كذا في تبیین الحقائق: ۴۱۳/۱، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، دار الكتب العلمیہ بیروت)

(و كذا في الدر المختار ۶۳۸/۱، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، مطلب إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة، سعيد)

وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى عليه "لكن في الحرابة إن كانت الصلوة مقدار طير، يكره. وإن كانت أصغر فلا، اهـ" (رد المحتار، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، مطلب: إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة: ۶۳۷/۱، سعيد)

(۲) "الضرورات تبيح المحظورات" (الأشباه والبطائر، القاعدة الخامسة، رقم القاعدة: ۵۶۸)

(۱/۲۵۱، إدارة القرآن كراچی)

(۳) قال الله تعالى: ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وَسْعَهَا﴾ (سورة البقرة: ۲۸۶)

چیزوں سے بچانا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۹۲ھ۔

پریس میں خبروں کے ساتھ تصویر چھاپنا

سوال [۹۲۷۰]: ہندوستان میں ہزاروں مسلمان پریسوں میں ملازم ہیں جن کو خبروں کے ساتھ

ساتھ تصویریں بھی چھاپنی پڑتی ہیں، اس ملازمت کو کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کی کمائی کھانا حرام ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جاندار کی تصویر چھاپنا اور شائع کرنا شرعاً جائز نہیں (۲)، اس کی ملازمت بھی ناجائز ہے، کیونکہ ناجائز

کام کی ملازمت بھی ناجائز ہوتی ہے (۳)، لیکن اگر پریس مشینوں میں دوسری جائز چیزیں بھی چھاپی جائیں

(۱) "لأن المسجد ما بنى إلا لها (أى العبادة) من صلوة أو اعتكاف و ذکر شرعی و تعلیم علم أو تعلمه

وقراءة القرآن" (غمز عیون البصائر للحموی شرح الأشیاء والظانر: ۶۳/۴، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "وطاهر كلام الووی فی شرح مسلم الإجماع علی تحريم تصوير الحيوان، وقال: و سواء صنعه

لما يمتهن أو لغيره، فصنعه حرام بكل حال؛ لأن فيه مضاهاة لخلق الله تعالى، و سواء كان في ثوب

أو بساط أو درهم وإناء وحائط وغيرها، هـ" (رد المحتار: ۶۳۷/۱، مطلب: إذا تردد الحكم بين سنة

و بدعة، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق: ۲۸۵، ۱، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة و ما يكره فيها، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق: ۴۸/۲، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة و ما يكره فيها، رشیدیہ)

(۳) "لا تصح الإجارة لعسب التيس ولا لأجل المعاصي مثل الغناء و الوح و الملاهی".

(الدر المختار). قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ: "وفي الملتقى: امرأة نانحة أو صاحبة طبل

أو زمر اكتسبت مالاً، ردته على أربابه إن علموا، و إلا تصدق به". (رد المحتار ۵۵/۲، كتاب

الإجارة، باب الإجارة الفاسدة، مطلب: الاستیجار علی المعاصی، سعيد)

"قال ولا يحور الاستیجار علی العا و الوح، و كذا سائر الملاهی؛ لأنه استیجار علی المعصية،

و المعصية لا تستحق بالعقد" (الهدی: ۳۰۳/۴، باب الإجارة الفاسدة، مكتبه شركة علمیه، ملتان) =



اور اس کے ساتھ تصویریں بھی ہوں اور تصویریں کم ہوں اور جائز چیزیں زائد ہوں تو ایسی تمام آمدنی کو ناجائز نہیں کہا جائے گا (۱)۔ نیز جو شخص ایسی ملازمت کرے گا، اس کی پوری ملازمت کو بھی ناجائز نہیں قرار دیا جائے گا، اس کی ملازمت خالص جائز ملازمت سے کمتر اور ادنیٰ ہوگی اور خالص ناجائز ملازمت سے غنیمت ہوگی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱/۸۸ھ۔

### باتصویر اخبار کا حکم

سوال [۹۴۷۱]: وہ اخبار و رسائل جن میں صفحہ کی ایک جانب بہترین مذہبی مضمون ہو اور دوسری جانب کسی ذی روح کی تصویر، ایسی صورت میں اس سے بچنے کی کیا صورت ہے؟

مولوی ابراہیم جاڑا، افریقہ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

تصویر کو روشنائی سے مٹا دیا جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ۔

= (و كذا في الفتاوى العالمية. ۳۴۹/۵، كتاب الكراهية، الباب الخامس عشر في الكسب، رشيدية)  
(۱) "أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه، إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن يعلم بأنه حرام. فإن كان الغالب هو الحرام، ينبغي أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام، إلا أن يخبر بأنه حلال إذا علم أن أكثر ماله حلال بأن كان صاحب تجارة أو زرع، فلا بأس به، لأن أموال الناس لا تخلو عن قليل حرام، فالمعتبر الغالب". (الفتاوى العالمية: ۳۴۲/۵ كتاب الكراهية، الباب الثاني عشر في الهدايا والضيافات، رشيدية)

(۲) "(محو الرأس) فسره احترازاً من أن تقطع بخيط وبحوه، فإنه لا يفي الكراهة، لأن بعض الحيوانات مطوق، فلا يتحقق قطعه إلا بمحوه، وهو بأن يجعل الخيط على كل رأسه بحيث يخفى، أو يطليه بطلاء يخفيه، أو يغسله ونحو ذلك" (فتح القدير ۴۱۶/۱، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة، وما يكره فيها، فصل، مصطفى البابي الحلبي مصر)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار ۶۴۸/۱، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق. ۲۸۵/۱، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، رشيدية)

## تصویر دار کاغذ کو جلانا

سوال [۹۴۷۲]: جس کاغذ میں کسی انسان کی تصویر بنی ہو، اس کو جلنا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر محض تصویر ہے تو اس کو جلانا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

## تصویر کی طباعت اور اس کی آمدنی

سوال [۹۴۷۳]: آج کل بڑی بڑی تجارتی کمپنیوں کے اندر جاندار کی تصاویر ہوتی ہیں اور یہ پریس

میں طبع ہوتی ہیں۔ طباعت کے آنے والے کاموں میں دوثلث حصہ ایسا ہوتا ہے جس پر کسی نہ کسی جاندار کی تصویر

ہوتی ہے۔ ہر صفحہ طباعت کا ایک حصہ ایسا ہوتا ہے جس پر تصویر نہیں ہوتی۔ اب مسلمان کے لئے ان تصاویر کا طبع

کرنا کیا تصویر بنانے اور تصویر کشی کے حکم میں آتا ہے یا نہیں؟ اور اس سے حاصل شدہ آمدنی جائز ہے یا ناجائز؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جاندار کی تصویر بنانا ممنوع ہے خواہ ابتداءً جاندار سے بنائی جائے یا تصویر سے نقل کی جائے، قلم سے ہو یا

مشین سے، یا کپڑے کی بناوٹ میں ہو، یا پتھر، لکڑی، لوہے وغیرہ پر کسی آلہ سے بنائی جائے (۲)۔ اور جب کہ

ٹریڈ مارک کے طور پر ہو تو وہ مقصود کے درجہ میں ہوگی (۳)، اس لئے اس کو جائز نہیں کہا جائے گا۔ اس پر جو

(۱) "الکتاب التی لا یتفع بها یمحی عنہا اسم اللہ وملائکتہ ورسولہ ویحرق الباقی"۔ (الدر المختار مع

رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۶/۲۲۲، سعید)

(۲) "وظاهر کلام النووی فی شرح مسلم: الإجماع علی تحريم تصوير الحيوان، وقال سواء صعه لما

یمتھر أو لغيره، فصنعتہ حرام بكل حال۔ لأن فيه مضاهاة لخلق الله تعالى، وسواء كان في ثوب أو ساط

أو درهم وإباء أو حائط وغيرها، اهـ فيبغى أن يكون حراماً لا مكروهاً إن ثبت الإجماع أو قطعية الدليل

بتواتره، اهـ"۔ (رد المحتار، کتاب الصلوة: ۱/۶۳۷، سعید)

(۳) "الأمر بمقاصدها، یعنی أن الحكم الذي يترتب على أمر يكون على مقتضى ما هو المقصود من -

وعیدیں حدیث پاک میں وارد ہیں وہ بہت سخت ہیں (۱)۔ یہ تو تصویر کی طباعت کے متعلق ہے۔

اس سے حاصل شدہ آمدنی کا حکم یہ ہے کہ اگر تصویر کی اجرت کے مقابلہ میں غیر تصویر کی (یعنی جائز

آمدنی) زیادہ ہے تو سب آمدنی کو ناجائز نہیں کہا جائے گا بلکہ غلبہ کا اعتبار ہوگا (۲)۔ یہ تو کلی اور اصولی جواب ہے۔ خاص طور پر اجارہ فاسدہ کے متعلق فقہاء لکھتے ہیں کہ اجرت پر ملک متحقق ہو جاتی ہے۔

”والأحر یطیب وإن كان السبب حراماً، اھ“ شامی: ۲۸/۵، أول باب الإحارة

الفاسدة (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۵/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظم الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۵/۸۷ھ۔

= ذلك الأمر ثم اعلم أن الكلام هنا على حذف المضاف، والتقدير: حكم الأمور بمقاصد فاعلمها.

أى أن الأحكام الشرعية التي تترتب على أفعال المكلفين، موطئة بمقاصدهم من تلك الأفعال، فلو أن الفاعل المكلف قصد بالفعل الذى فعله أمراً مباحاً، كان فعله مباحاً، وإن قصد أمراً محرماً، كان فعله محرماً. (شرح المجلة لسليم رستم باز: ۱/۱۷، ۱۸، المقالة الثانية، (رقم المادة: ۲) مكتبه حفيه كوئٹہ)

(۱) ”عن عائشة رضى الله تعالى عنها، عن السى صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يضاھون بخلق الله“. متفق عليه“.

”وعن عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال. سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”أشد الناس عذاباً عند الله المصورون“. متفق عليه“. (مشکوۃ المصابیح، باب التصاوير، الفصل الأول، ص: ۳۸۵، قديمی)

(۲) ”أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه، إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس، إلا أن يعلم بأنه حرام. فإن كان الغالب هو الحرام، ينبغى أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام، إلا أن يخبره بأنه حلال ورثته أو استقرضته من رجل، كذا فى الیابیع. ولا يجوز قبول هدية أمراء الجور؛ لأن الغالب فى مالهم الحرمة، إلا إذا علم أن أكثر ماله حلال بأن كان صاحب تجارة أو زرع، فلا بأس به؛ لأن أموال الناس لا تخلو عن قليل حرام، فالمعتبر الغالب، وكذا أكل طعامهم، كذا فى إلتیاری شرح المختار“ (الفتاوى العالمکیریه، كتاب الكراهية، الباب الثانى فى الهدايا والضيافات: ۳۴۲/۵، رشیدیہ)

(۳) (ردالمحتار، كتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة: ۲۵/۶، سعید)

## باتصویر رسائل کی خریداری

سوال [۹۴۷۴]: جن رسالوں کے اندر تصویریں ہوں جیسے ڈائجسٹ وغیرہ اور وہ دینی رسائل جن میں تصاویر ہوں، ایسے رسالوں کا خریدنا کیسا ہے؟ جواب مدلل و مفصل بحوالہ عنایت فرمائیں۔ فقط والسلام۔  
عزیز الدین، مفتاح العلوم، جلال آباد۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن رسالوں کو ذی روح کی تصویر کی وجہ سے خریدا جاتا ہے ان کا خریدنا جائز نہیں: ”لأن الأمـور بمقاصدها (۱)۔ اگر مقصود مضامین صحیحہ کا پڑھنا ہے تو خریدنا درست ہے، تصاویر تابع ہیں ان کو محو کر دیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۵/۹۰ھ۔

## چڑیا والی گھڑی

سوال [۹۴۷۵]: زید گھڑی کی ایک فیکٹری قائم کرنا چاہتا ہے جس میں آج کل کی نئی نئی ڈیزائن کی گھڑیاں چلتی ہیں، جو گھڑی زید بنوانا چاہتا ہے اس میں پلاسٹک کی چڑیا ہوگی اور فننگ اس طرح ہوگی کہ جب گھنٹہ بجتا ہوگا تو اس وقت چڑیا اندر سے باہر آئے گی اور اس کے منہ سے گھنٹے کی آواز نکلے گی اور گھنٹہ بجنے کے بعد خود بخود ایک چھوٹا سا دروازہ کھلے گا اور وہ اندر چلی جائے گی، اور دروازہ بند ہو جائے گا۔ تو کیا یہ تصویر والی گھڑی بنانا، یا اس کی فیکٹری قائم کرنا از روئے شرع جائز ہے؟ آج کل جدید حالات میں اس کی گنجائش ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جاندار کی تصویر بنانا تو بہر حال ناجائز ہے (۲)، یہ حکم تو بنانے کا ہے، لیکن چونکہ مقصود یہ چڑیا نہیں، بلکہ

(۱) (شرح المجلة لسليم رستم باز: ۱/۱، (رقم المادة: ۲)، مكتبة حنفية كوئٹہ)

(و كذا في الأشباه والنظائر، الفن الأول في القواعد الكلية، (رقم القاعدة: ۱۴۲) ۱۰، ۹۷، إدارة القرآن، كراچی)

(۲) ”و ظاهر كلام النووي في شرح مسلم الإجماع على تحريم تصوير الحيوان، وقال: و سواء صعه =

وقت معلوم کرنا مقصود ہے، اس کے لئے گھڑی کے پرزے ہوں اور مشینیں، سو وہ شرعاً درست ہے، ان کی بیچ بھی درست ہے (۱)۔ لیکن جس طرح دروازے پر کپڑے کا پردہ ڈالنا اصل مقصود ہو جو کہ شرعاً جائز ہے مگر اس کپڑے میں تصویر بنی ہوئی ہو، یا اس پر چھپی ہوئی ہو تو اس پردہ کو استعمال کرنا قبیح و مذموم ہے جس سے ناگواری حدیث پاک میں موجود ہے (۲)۔ اسی طرح اس گھڑی کو رکھنا اور استعمال کرنا بھی قبیح اور مذموم ہوگا۔ بنانے والے اور استعمال کرنے والے کا فرق بھی اس سے واضح ہو گیا، استعمال کرنا خواہ اپنے پاس رکھ کر ہو یا فروخت کر کے ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۲/۹۴ھ۔

### سوال متعلق استفتاء بالالا

(نوٹ) مستفتی نے جواب سابق نمبر: ۱۹۷ (پرانی ترتیب کے مطابق) کا

= لما يمتهن أو لغيره، فصنعه حرام بكل حال؛ لأن فيه مضاهاة لخلق الله تعالى، و سواء كان في ثوب أو بساط أو درهم وإناء وحائط وغيرها، اهـ۔ (رد المحتار، ۱/۶۴، مطلب: إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق: ۲۸۵/۱، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة و ما يكره فيها، رشديه)

(و كذا في البحر الرائق: ۳۸/۲، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة و ما يكره فيها، رشديه)

(۱) "لأن الأمور بمقاصدها" (الاشباه والنظائر، الفن الأول في القواعد الكلية، (رقم القاعدة: ۱۳۲):

۹۷/۱، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "وعن سفينة أن رجلاً ضاف علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه، فصنع له طعاماً، فقالت فاطمة رضي الله تعالى عنها: لو دعونا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاكل معنا، فدعوه فجاء فوضع يديه على عضادتي الباب، فرأى القرام قد ضرب في ناحية البيت، فرجع. قالت فاطمة رضي الله تعالى عنها: فتبعته، فقلت: يا رسول الله! ما ردك؟ قال: "إنه ليس لي أو لنبى أن يدخل بيتاً مزوّقاً". رواه أحمد وابن

ماجة". (مشكوة المصابيح، ص: ۲۷۸، كتاب الكاح، باب الوليمة، الفصل الثاني، قديمي)

"وعن عائشة رضي الله تعالى عنها "أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يترك في بيته شيئاً فيه تصليب إلا نقضه". رواه البخاري". (مشكوة المصابيح، ص: ۳۸۵، كتاب اللباس، باب

التصاوير، الفصل الأول، قديمي)

حوالہ دیا ہے کہ میری سمجھ میں نہیں آیا اور اسی پر مزید سوالات مرتب کر کے ان کی وضاحت طلب کی ہے:

سوال [۹۴۷۶]: ۱۔ ایسی گھڑی کا بنانا اور فروخت کرنا اور استعمال کرنا سب کا ایک ہی حکم ہے یا فرق ہے؟

۲۔ اگر سب کا ایک ہی حکم ہے تو ”قتیح و مذموم“ کا لفظ جو استعمال کیا گیا ہے، یہ مکروہ کا درجہ رکھتا ہے یا قطعی حرام کا؟ برائے مہربانی ذرا صاف تحریر فرمائیں۔

عبدالرحمن معرفت امام صاحب، مسجد نور ۷۴/۷ نشان پاڑہ، بمبئی نمبر: ۹۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جواب سابق میں جاندار کی تصویر ہونے کی بنا پر بنانے کو ”نا جائز“ لکھا ہے جس کے معنی ”حرام“ کے ہیں (۱)۔ استعمال کرنے کو ”قتیح و مذموم“ لکھا ہے جس کے معنی ”مکروہ“ کے ہیں، استعمال خواہ فروخت کرنے کی

(۱) جاندار کی تصویر بنانا نص حدیث حرام ہے۔

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أتانی جبریل - علیہ السلام - قال: أتیتک البارحة، فلم یسمعی أن أكون دخلت إلا أنه کان علی الباب تماثل، وکان فی البیت قرام ستر فیہ تماثل، وکان فی البیت کلب، فمُرُ برأس التمثال الذی علی باب البیت فیقطع فیصیر کھینۃ الشجرة، ومُرُ بالستر فیقطع فلیجعل و سادتين مودتین توطآن، ومُرُ بالکلب فلیخرج. ففعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“. رواہ الترمذی وأبو داؤد“

”عن سعید بن أبی الحسن قال: کنت عند ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: إذ جاء رجلٌ فقال: یا ابن عباس! إنی رجل! إنما معیشتی من صعة یدی، وإبى أصنع هذه النساویر فقل ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: لا أحدثک إلا ما سمعتُ من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سمعته یقول ”من صور صورة، فإن اللہ معذبه حتی یفح فیہ الروح، ولس یأفح فیہا أبداً“ فربما الرجل ربوة شديدة واصمر وجهه، فقال: ویحک! إن أبیت إلا أن تصع فعلیک بهذا الشحر وکل شیء لیس فیہ روح“ رواہ البخاری“ (مشکوۃ المصابیح، ص. ۳۸۶، باب النساویر، الفصل الثانی والثالث، قدیمی)

”وقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لا تدخل الملائکۃ بئنا فیہ کلب ولا صورة“۔ المراد بهم =

صورت میں ہو یا پاس رکھنے کی صورت میں ہو۔ مال مقوم ہونے کی وجہ سے بیع کو باطل نہیں کہا جائے گا، بلکہ بیع درست ہوگی، یعنی بدلیں پر متعاقبین کی ملک حاصل ہو جائے گی (۱)۔

تصویر ذی روح ہونے کی بناء پر اس کا رو بار کو بیع و مذموم یعنی مکروہ کہا جائے گا، تاہم اگر ذہن پھر کوئی اغلاق پیدا کر دے تو پھر بھی دریافت کر سکتے ہیں، کیونکہ اغلاق پہلے جواب میں بھی نہیں تھا، بلکہ ذہن نے پیدا کیا تھا۔ فقط واللہ سبحانہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۴ھ۔

### برکت کے لئے تصاویر گھر میں رکھنا

سوال [۹۴۷۷]: ۱۔ مکان وغیرہ میں برکت و خوبصورتی کے لئے علمائے کرام و بزرگان دین کی

تصاویر کا رکھنا جائز ہے یا نہیں؟

= الدین ینز لون بالسرکة لا الحفظة، و عدم دخولهم لزجر صاحب البيت عن اتخاذ الصور، الخ۔  
(حاشیۃ الشلبی علی تبیین الحقائق للزیلعی: ۴۱۴/۱، کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ  
فیہا، دارالکتب العلمیہ بیروت)

”وظاہر کلام النووی فی شرح مسلم: الإجماع علی تحریم تصویر الحيوان، وقال: و سواء صنعه لما يمتنهن أو لغيره، فصنعه حرام بكل حال؛ لأن فيه مضاهاة لخلق الله تعالى، و سواء كان في ثوب أو بساط أو درهم وإناء وحائط وغيرها، اهـ۔“ (رد المحتار: ۶۳۷/۱، مطلب إذا تردد الحكم بين سنة و بدعة، سعيد)

(و کذا فی الہر الفائق: ۲۸۵/۱، کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ و ما یکرہ فیہا، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق ۲۸۸/۲، کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ و ما یکرہ فیہا، رشیدیہ)

(۱)۔ غیر مقوم کی بیع باطل ہوتی ہے ”و کذا یبطل بیع مال غیر مقوم کالخمر و الخنزیر“۔ (مجمع الأنهر:

۵۴/۲، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”قال الإنقاسی: فأما البیع بالمیة و الدم باطل، و كذلك بیع الحر، و ذلك لانعدام حقيقة

البيع، لأنها مبادلة المال بالمال علی التراضی، و هذه الأشياء لیست بمال عند أحد ممن له دین سماوی

فیبطل البیع و لا یفید الملك۔“ (حاشیۃ الشلبی علی تبیین الحقائق، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد:

۳۶۲/۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

## اخبار میں تصاویر کی اشاعت کرنا

سوال [۹۴۷۸]: ۲ اگر کوئی شخص اپنا فوٹو بنوا کر اپنے پاس رکھے یا کہیں بھیجے تو جائز ہے یا نہیں؟

۳ آج کل اخبارات میں علمائے کرام کی تصاویر آرہی ہیں، مثلاً: اخبار الجمعية میں جناب مولانا سعید احمد صاحب ناظم جمعیت علمائے ہند اور مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری و دیگر اکابرین کی تصاویر آرہی ہیں، اس فعل سے اکثر لوگ حجت پکڑتے ہیں اور تصویر کو جائز کہتے ہیں اور ان کی تعظیم کرتے ہیں۔ تو ان لوگوں کا ان علماء کے فعل کو حجت پکڑ کر تصویر فوٹو وغیرہ کو جائز کہنا اور اخبارات و رسائل وغیرہ میں شائع کرنا صحیح و جائز ہے یا نہیں؟

اس کا مفصل حکم مدلل مع ذکر احادیث و آیات قرآن مجید بیان فرما کر ثواب دارین کے مستحق ہوں۔

اگر کوئی صورت جواز کی ہو۔ جس کا اثبات اولہ اربعہ سے ہوتا ہو۔ نکلتی ہو بعیدہ ہو یا قریبہ، اس کو بھی بیان فرما کر ثواب دارین حاصل کریں۔ اور اگر کوئی شخص کسی عالم یا بزرگ کی تصویر خفیہ طور پر کھنچوا کر شائع کرادے تو وہ شخص من جانب شرع گنہگار ہوگا یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

المستفتی: بندہ احمد حسن دہام پوری، نائب ناظر تحصیل، ۸/ ذیقعدہ ۱۳۵۴ھ۔

## الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ ایسی تصویر کا گھر میں خوبصورتی و برکت وغیرہ کے لئے رکھنا شرعاً حرام ہے، اس سے برکت نہیں ہوتی بلکہ نحوست ہوتی ہے، کیونکہ ملائکہ رحمت کا آنا موقوف ہو جاتا ہے (۱)۔

(۱) "عن ابی طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "لا تدخل الملائکۃ بیتاً فیہ کلب ولا تصاویر". متفق علیہ۔"

"وعن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن میمونۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أصبح يوماً واحماً، وقال: "إن جبریل کان وعدنی أن یلقانی اللیلۃ، فلم یلقی، أم واللہ! ما أخلصنی" ثم وقع فی نفسه جرو کلب تحت فسطاط له، فأمر به فأخرج، ثم أخذ بیدہ ماءً فوضه مکانہ، فلما أمسى لقیہ جبریل فقال: "لقد کت وعدتني أن تلقانی البارحة؟" قال: أجل! ولکما لا ندخل بیتاً فیہ کلب ولا صورة۔"

"وعن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لم یکن یترک فی بیتہ =



۲..... تا جائز ہے (۱)۔

۳۔ ایسی تصویر سے جواز پر استدلال نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ شرعی مسائل کا اولہ اربعہ سے ثبوت ہوتا ہے اور یہ کوئی سی بھی دلیل نہیں۔ بے جان چیزوں درختوں وغیرہ کی تصویر بنانا اور گھر میں رکھنا درست ہے (۲)۔ اسی طرح بلاسر کی تصویر رکھنا بھی جائز ہے (۳)۔ نیز چھوٹی چھوٹی تصویریں جیسے روپیہ پیسہ پر ہوتی ہیں جن کی کوئی

= شیئاً فیہ تصالیب إلا نقضہ۔ رواہ البخاری۔ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۳۸۵، باب التصاویر، الفصل الأول، قدیمی)

(۱) ”وظاهر کلام النووی فی شرح مسلم: الإجماع علی تحریم تصویر الحيوان، وقال: و سواء صنعه لما يمتهن أو لغيره، فصنعه حرام بكل حال؛ لأن فيه مضاهاة لخلق الله تعالى، و سواء كان في ثوب أو بساط أو درهم وإناء وحائط وغيرها، اهـ“ (رد المحتار: ۱/۶۳۷، مطلب: إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة، سعيد)

(و کذا فی النهر الفائق: ۱/۲۸۵، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۴۸، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها، رشیدیہ)

(۲) ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: ”إن كنت لابد فاعلاً، فاصنع الشجر و ما لا نفس له“۔ (الصحيح لمسلم: ۳۰۲/۲، کتاب اللباس، باب تحریم تصویر صورة الحيوان، قدیمی)  
قال النووی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”و أما الشجر و نحوه مما لا روح فیہ، فلا یحرم صنعه، ولا الکسب به، و سواء الشجر المثمر و غیره“۔ (شرح النووی علی الصحيح لمسلم: ۳۰۱/۲، کتاب اللباس، قدیمی)

”و التمثال خاص بتمثال ذی الروح، لكن المراد هنا ذو الروح، فإن غیر ذی الروح لا یکره کالشجر“۔ (فتح القدیر، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها، فصل: ۱/۴۱۲، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و کذا فی النهر الفائق: ۱/۲۸۳، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها، قدیمی)

(و کذا فی رد المحتار: ۱/۶۳۹، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة و ما یکره فیها، سعيد)

(۳) ”أو مقطوعة الرأس أو الوجه أو ممحوة عضو لا تعيش بدونه“ (الدر المختار). وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله. أو مقطوعة الرأس). أي سواء كان من الأصل أو كان لها رأس و محى، =

خاص عظمت نہیں ہوتی، ان میں بھی مضائقہ نہیں (۱)۔

”عن أبی ہریرۃ رضى اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
”أتسى حریل علیہ السلام قال: أتیتک البارحة، فلم یمنعنى أن أكون دخلت إلا أنه كان  
على اسباب تماثيل، وكان فى البيت قرام ستر فيه تماثيل، وكان فى البيت كس، فمُر برأس  
التمثال الذى على باب البيت فىقطع فیصير كهیئة الشجرة، ومُر بالستر فىقطع فلیجعل و سادتين  
مبودتين توطآن، ومُر بالكلب فلیخرج. ففعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“. رواه  
الترمذی وأبو داؤد“.

= وسواء كان القطع بحیط حیط على جميع الرأس حتى لم یبق له أثر، أو بطلیه بمغرة أو بنحته أو  
بغسله؛ لأنها لا تعد بدون الرأس عادة“ (الدر المختار مع رد المحتار ۱/ ۲۴۸، کتاب الصلاة، باب ما  
یفسد الصلاة وما یکره فیها، مطلب: إذا تردد الحكم بین سنة وبدعة، سعید)

(وکذا فی النهر الفائق ۱/ ۲۸۵، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها، قدیمی)

(وکذا فی تبیین الحقائق: ۱/ ۴۱۵، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها، دار الکتب  
العلمیة بیروت)

(وکذا فی العیة علی هامش فتح القدیر: ۱/ ۴۱۶، کتاب الصلوة، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۱) ”ولو كانت الصورة صغيرة کالتی على الدرهم، أو كانت فى اليد أو مستترۃ أو مهانة مع أن الصلاة  
بذلك، لا تحرم، بل ولا تکره“. (رد المحتار: ۱/ ۲۴۷، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلاة وما  
یکره فیها، سعید)

(وکذا فی الهدایة مع فتح القدیر: ۱/ ۴۱۶، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکره فیها، فصل،  
مصطفى البابی الحلبي مصر)

”روى أنه كان على خاتم أبی موسى ذبابتان، وكان لابن عباس رضى اللہ تعالیٰ عنہما كانون

محفوظ بصور صفار“. (العناية على هامش فتح القدیر، المصدر السابق)

(وکذا فی النهر الفائق: ۱/ ۲۸۳، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها، رشیدیہ)

(وکذا فی الحر الرائق: ۲/ ۵۰، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها، رشیدیہ)

”عن سعید بن أبی الحسن قال: كنت عند ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما؛ إذ جاء رجل فقال: یا ابن عباس! إني رجل إنما معيشتي من صنعة يدي، وإني أصع هذه التصاویر. فقال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: لا أحدثك إلا ما سمعتُ من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سمعته يقول: ”من صور صورة، فإن اللہ معذبه حتى ينفخ فيه الروح، وليس ينفخ فيها أبداً“. فرما الرجل ربوة شديدة واصفر وجهه، فقال: ويحك! إن أبيت إلا أن تصع فعيت بهذا شحر وكل شيء ليس فيه روح“. رواه البخاری“. مشکوة شریف (۱)۔

”وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة“۔ لمراد بهم اللدیس ينزلون بالبركة لا الحفظة، وعدم دخولهم لجزر صاحب البيت عن اتحاد الصور، الخ“۔ هامش زيلعي (۲)۔

جو شخص خفیہ طریق سے کسی عالم وغیرہ کی تصویر کھینچوا کر شائع کرے گا وہ گنہگار ہوگا۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۵/۱۱/۵۳ھ۔

### مکان میں تصاویر

سوال [۹۴۷۹]: تصاویر گھروں میں رکھنا تو حرام ہے، لیکن چھت پر جو ٹھکریاں لگی ہوتی ہیں اس میں کمپنی کی طرف سے کسی جانور وغیرہ کی تصویر نقش کی گئی ہے تو ایسے مکان میں رہنا کیسا ہے؟ (یہ بھی ممکن ہے کہ کمپنی کا ٹریڈ مارک ہو)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث پاک میں ہے:

”قال عليه الصلوة والسلام: ”إن البيت الذي فيه الصورة لا تدخله الملائكة“۔ متفق

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، ص. ۳۸۶، باب التصاویر، الفصل الثانی والثالث، قدیمی)

(۲) (حاشیۃ الشلی علی تبیین الحقائق للزیلعی: ۴۱۴/۱، کتاب الصلوٰۃ، باب ما یفسد الصلوٰۃ

وما یکرہ فیہا، دار الکتب العلمیہ بیروت)

علیہ۔ مشکوٰۃ شریف، ص: ۳۸۵ (۱)۔

جس مکان میں (جاندار کی) تصویر ہو اس میں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی داخل ہونا گوارہ نہیں کیا، بلکہ داخل ہونے کا ارادہ فرمانے کے باوجود تصویر کی وجہ سے تشریف لے گئے (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

### آنکھ اور دانت کی تصویر

سوال [۹۴۸۰]: ہم بغرض تجارت منجن یا سرمہ بنا کر فروخت کرنا چاہتے ہیں تو اس میں یعنی منجن کے لیبل پر صرف دانت چھپوانا چاہتے ہیں اور سرمہ کے لیبل پر صرف آنکھ کی تصویر ہوگی چہرہ نہیں ہوگا۔ از روئے شرع کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صرف دانت اور صرف آنکھ کی تصویر درست ہے جب کہ بقیہ چہرہ نہ ہو (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱/۸۸ھ۔

(۱) (مشکوٰۃ المصابیح، باب التصاویر، الفصل الأول، ص: ۳۸۵، قدیمی)

”عن ابی طلحة رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”لا تدخل الملائكة بیتاً فیہ کلب ولا تصاویر“ متفق علیہ۔ (مشکوٰۃ المصابیح، باب التصاویر، ص: ۳۸۵، قدیمی)

(۲) ”عن سفینة أن رجلاً ضاف علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فصنع له طعاماً، فقالت فاطمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا لودعونا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فآکل معاً، فدعوه، فجاء فوضع یدیه علی عضادتی الباب، فرآی القرام قد ضرب فی ناحية البیت فرجع، قالت فاطمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا فبعتہ، فقلت یا رسول اللہ! مارذک، قال: ”إنه لیس لی أولنبی أن یدخل بیتاً مزوّقاً۔“ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولیمة، الفصل الثانی، ص: ۲۷۸، قدیمی)

(۳) تصویر کا اطلاق اس پر اسی وقت ہوگا جب چہرہ اور سر نظر آئے:

”أو مقطوعة الرأس أو الوحه أو ممحوة عصو لا تعيش بدونه۔“ (الدر المختار) وقال العلامة=

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تصویر

بسم الکرمیم بن صاحب الحق، پیش امام بیکنور تھائی لینڈ۔

السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ!

سوال [۹۴۸۱]: (الف) بعد از دعوت عرض ہے کہ آپ کے یہاں اس خط کے ساتھ ایک خاکہ بھیج رہے ہیں، ویسے دیکھنے سے آپ کو خود ہی اندازہ ہو جائے گا کہ اس خاکہ میں کلمہ شہادت کے الفاظ کو اس مشکل میں ترتیب دیا گیا ہے کہ اس سے باقاعدہ تصویر بن گئی ہے جس میں ناک، کان، آنکھ ہر چیز بدن کے صاف دکھائی دیتی ہے، برائے مہربانی اس کے متعلق شرعاً حکم سے آگاہ فرمادیں۔ آیا ایسا کرنا جائز ہے، اس کو گھر میں لٹکانا شرعاً منسب ہے؟ برائے مہربانی اس خط کو جواب کے ساتھ واپس فرما کر مشکور فرمادیں۔

نوٹ: اس تصویر کے متعلق کہا جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہے۔

(ب) آپ سب بزرگوں سے استدعاء کہ مجھے اور میرے بھائی عزیز اللہ کے حق میں دعاء فرمائیں کہ

= ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ ”(قوله - أو مقطوعة الرأس) : أي سواء كان من الأصل، أو كان لها رأس ومحي، وسواء كان القطع بخيط خيط على جميع الرأس حتى لم يبق له أثر، أو بطلية بمغرة أو بنحته أو بغسله؛ لأنها لا تعبد بدون الرأس عادة“۔ (الدر المختار مع رد المحتار: ۶۳۸/۱، کتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب: إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة، سعيد)

(وكذا في النهر الفائق: ۲۸۵/۱، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، قديمي)

(وكذا في تبیین الحقائق: ۴۱۵/۱، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في العناية على هامش فتح القدير: ۴۱۶/۱، كتاب الصلوة، مصطفى البابي الحلبي مصر)

”(أو مقطوعة الرأس) : أي ممحوة الرأس بخيط بخيط عليه حتى لا يبقى للرأس أثر، أو بطلية بمغرة أو بنحوه أو بنحته، فبعد ذلك لا يكره؛ لأنها لا تعبد بدون الرأس عادة“۔ (تبیین الحقائق۔

۴۱۵/۱، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في البحر الرائق: ۵۰/۲، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، رشيدية)

(وكذا في النية: ۵۳۸/۲، كتاب الصلوة، رشيدية)

اللہ کریم رشد و ہدایت کی نعمت سے سرفراز فرماویں، ہمیں صحیح بندگی کی توفیق عطا فرماویں اور ہم سب سے خوش ہو کر ہمیں اپنے پاس بلائے۔ آمین۔

محترمی زید احترامہ!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

دل سے دعاء ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو اور آپ کے بھائی عزیز اللہ کو ہمیشہ رشد و ہدایت پر رکھے، اتباع سنت کی پوری توفیق دے، دونوں جہاں کی ترقیات سے نوازے۔ آمین! آپ سے بھی دعاء کی درخواست ہے (جواب خط کی پشت پر ہے)۔

احقر: محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند سہارنپور، ۳۰/۸/۹۰ھ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جاندار کی تصویر بنانا حرام ہے خواہ لکڑی، منی، لوہا، سونا وغیرہ کسی مادہ سے بنائی جائے، یا قلم سے کسی کاغذ یا تختی پر بنائی جائے، یا مشین سے عکس لیا جائے، کسی طرح اجازت نہیں (۱)۔ ایسی تصویر بنانے والوں کے لئے حدیث شریف میں عذاب شدید کی وعید ہے، ایسی تصویروں کو مکان میں رکھنا اور کمرہ کی زینت کے لئے آویزاں کرنا بھی جائز نہیں (۲)۔

- (۱) "و ظاہر کلام النووی فی شرح مسلم: الإجماع علی تحریم تصویر الحيوان، وقال: وسواء صنعه لما يمتهن أو لغيره، وصنعه حرام بكل حال، لأن فيه مضاهاةً لخلق الله تعالى، وسواء كان في ثوب أو بساط أو درهم وإباء و حائط وغيرها، اهـ۔ فينبغي أن يكون حراماً لا مكروهاً إن ثبت الإجماع أو قطعية الدليل بتواتره، اهـ" (رد المحتار ۱۰/۶۳، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، سعيد)
- (۲) "عن ابن السباق أن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: أخبرني ميمونة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أصبح يوماً واجماً فقالت ميمونة رضي الله تعالى عنها يا رسول الله! لقد استكرت هيتك منذ اليوم، قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن حبريل كان وعدني أن يلقاني الليلة، فلم يلقي، أم والله ما أخلفني" قال: فطل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومه ذلك على ذلك، ثم وقع في نفسه جرو و كلب تحت فسطاط لما، فأمر به فأخرج، ثم أحد بيده ماء فصاح مكانه، فلما أمسى لقيه حبريل عليه السلام، فقال: "لقد كنت وعدتني أن تلقاني -

حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تصویر بنانا تو براہ راست رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بغاوت اور کھلا مقابلہ کرنا ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے، لہذا آپ ہی کی تصویر بنائیں گے (معاذ اللہ)، یہ صورت نہایت خطرناک ہے۔ نیز اپنے ذہن میں صورت مبارکہ کو تجویز کر کے تصویر بنا کر آپ کی طرف منسوب کرنا کہ یہ آپ کی صورت مبارکہ ہے، بہتان عظیم ہے جس کی سزا جہنم ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۸/۹۰ھ۔

### روضہ اقدس کی تصویر مسجد میں

سوال [۹۴۸۲]: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ مبارک کی تصویر مسجد میں لگانا جائز ہے یا نہیں؟ خانہ کعبہ کی تصویر مسجد میں لگا سکتے ہیں یا نہیں؟ فقط۔

### الجواب حامداً ومصلیاً:

لگا سکتے ہیں، مگر سامنے نہ لگائیں جس سے نمازیوں کی نظر اس پر جائے، اونچائی پر لگائیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۰ھ۔

= البارحة". قال اجل' ولكالا بدخل بيتا فيه كلب ولا صورة". (الصحيح لمسلم، كتاب اللباس، باب تحريم تصوير صورة الحيوان الخ: ۱۹۹/۲، قديمي)

قال السورى رحمه الله تعالى: "قال اصحابنا وغيرهم من العلماء. تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم، وهو من الكبائر، لأنه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد المذكور في الأحاديث، وسواء صنعه بما يمتن أو غيره، فصعته حرام بكل حال. لأن فيه مضاهاةً لحلق الله تعالى، وسواء ما كان في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار أو فلس أو إساء أو جانط أو غيرها" (شرح السورى على مسلم: ۱۹۹/۱، كتاب اللباس، باب تحريم تصوير صورة الحيوان الخ، قديمي)

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من كذب على متعمداً، فليتبوأ مقعده من النار". (الصحيح لمسلم: ۱، باب تعليل الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، قديمي)

(۲) "ولا بأس بقشه حلا محرابه، فإنه يكره؛ لأنه يلهى المصلى" (الدرالمختار) "قوله: لأنه يلهى -

## تعلیم کے لئے فوٹو

سوال [۹۴۸۳]: کوئی شخص کالج کی تعلیم حاصل کر رہا ہو اور ایسے کالج کے سلسلہ تعلیم کو باقی رکھنے کے لئے فوٹو اتروانے کی اشد ضرورت ہو تو کیا وہ کالج کی تعلیم کو برقرار رکھتے ہوئے فوٹو اتروا سکتا ہے؟ از روئے شریعت اس کے جواز یا عدم جواز کے بارے میں لکھیں، تاکہ سلسلہ تعلیم باقی رکھا جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس تعلیم کے منقطع کرنے میں نقصان عظیم نہ ہو تو منقطع کر دیا جائے، ورنہ اس کو جاری رکھنے کے لئے مجبوراً فوٹو کی بھی گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

## پرائیویٹ امتحان کے لئے فوٹو

سوال [۹۴۸۴]: آج کل سیکڑوں مسلم طلباء اور طالبات پرائیویٹ امتحانات دیتے ہیں جس میں فوٹو لازمی ہے تو اس طرح فوٹو کھینچوانا جائز ہے یا نہیں؟

= المصلی (ای فیخل بنخشوعہ من النظر الی موضع سجودہ ونحوہ“ (ردالمحتار، کتاب الصلوۃ، باب ما یفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا، مطلب کلمۃ لا بأس دلیل علی أن المستحب غیرہ: ۶۵۸/۱، سعید)  
”قال فی الشربلالیۃ: قلت: فعلى هذا لا یختص بالمحراب، بل فی ائی محل یکون امام من یصلی، بل أعم منه“۔ (منحة الحائق علی هامش البحر الرائق ۶۵/۲، کتاب الصلوۃ، فصل کرہ استقبال القبلة، رشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق ۴۲۰/۱، کتاب الصلوۃ، قبل باب الوتر والوافل، دارالکتب العلمیہ بیروت)  
(۱) ”إن الضرورات تبيح المحظورات“ (الاشباه والمظائر: ۲۵۱/۱، القاعدة الخامسة، (رقم القاعده. ۵۶۸)، إدارة القرآن کراچی)

”تصویر کھینچنا اور کھینچوانا منع ہے، کھینچوانا اگر کسی ضرورت پر مبنی ہو مثلاً پاسپورٹ کے لئے مباح ہے۔ نیز فوٹو کی تصویر تو صاحب تصویر کے علم و ارادہ کے بغیر کھینچ جاتی ہے، اس میں صاحب تصویر پر کوئی مواخذہ نہیں ہے، محمد کفایت اللہ کان اللہ۔“ (کفایت المفتی، کتاب الحظر والإباحة، بیسواں باب فوٹو، مصوری اور تصویر، بلا ضرورت تصویر کھینچوانا حرام ہے: ۲۳۷/۹، دارالاشاعت کراچی)



الجواب حامداً ومصلیاً:

فوٹو اتروانا جائز نہیں، اگر کوئی ایسی مجبوری ہے کہ بغیر اس کے گزارہ نہیں تو وہ معذوری ہے، مجبوری کی حد تک گنجائش ہوگی (۱)، اس پر بھی توبہ واستغفار لازم ہے۔ لڑکیوں کو لڑکوں کی طرح داخلہ لینا، امتحانات دینا، ملازمت کرنا شرعاً بھی قبیح و مذموم ہے اور عقلاً بھی، نیز ان کی غیرت و حیا کے بھی سخت خلاف ہے اور بے شمار اس سے فتنے پیدا ہوتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۸۸ھ۔

تنخواہ وصول کرنے کے لئے فوٹو

سوال [۹۴۸۵]: میری ملازمت کو بائیس سال ہونے کو آئے ہیں، وظیفہ کے لئے پچیس سال کی

(۱) "لأن الضرورات تبيح المحظورات". (الاشباه والظانر: ۱/۲۵۱، القاعدة الخامسة، رقم القاعدة:

۵۶۸، إدارة القرآن کراچی)

(۲) چونکہ عورت کو بغیر کسی مجبوری کے باہر نکلنے سے شریعت نے منع کیا ہے: لقوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَةِ الْأُولَى﴾ (سورة الاحزاب: ۳۳)

نیز نوکری کرنا اور کماتا عورتوں پر لازم نہیں، جب کہ وہ کسی کی کفالت میں ہوں، کیونکہ اس صورت میں ان کا نفقہ کفیل پر ہوتا ہے، ایسے غیر ضروری کام کے لئے کسی نا جائز اور حرام کام کا ارتکاب کرنے کی شرعاً گنجائش نہیں۔

"هي لغة: ما ينفقه الإنسان على عياله، وشرعاً هي الطعام والكسوة والسكنى، وعرفاً هي الطعام ونفقة الغير تجب على الغير بأسباب ثلاثة: وقربة وملك فتجب للزوجة بنكاح صحيح

.. على زوجها". (الدر المختار، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۳/۵۵۱، ۵۷۲، سعيد)

"تجب على الرجل نفقة امرأته المسلمة والذمية والفقيرة والغنية دخل بها، أو لم يدخل، كبيرة كانت المرأة أو صغيرة يحامع مثلها". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطلاق، الباب السابع عشر في الفقات، الفصل الأول في نفقة الزوجة: ۱/۵۴۴، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیرۃ، کتاب النکاح، باب النفقة:

۱/۴۴۴، رشیدیہ)

تعمیل کی ضرورت ہے، مگر فوٹو وظیفہ نکالنے کے لئے ضروری ہے، چونکہ میری نظر سے ”أشد الماس عدداً يوم  
قیامة المصورون“ (۱) گزرا۔ ایسی صورت میں وظیفہ کے حصول کے لئے فوٹو لے لوں تو جائز ہوگا یا گناہ؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بغیر فوٹو کے وظیفہ نہ ملے پر آپ کو زیادہ زحمت نہ ہو اور آپ برداشت کر سکیں تو فوٹو نہ لیں (۲)۔  
فقط واللہ سبحی تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

### شناختی کارڈ فوٹو کے ساتھ

سوال [۹۴۸۶]: آج کل حکومت پاکستان نے ایک لعنت شناختی کارڈ نکالی ہے کہ ہر شخص کے پاس  
اس شناختی کارڈ پر فوٹو ہونا ضروری ہے، جس کے پاس نہیں ہوگا وہ جاسوس سمجھا جائے گا اور اس کو جیل میں ڈال دیا  
جائے گا۔ اب علماء و صلحاء کے لئے اس حکم کی پابندی کرنا کیسا ہے، خواہ مجبوراً ہو؟ ہم لوگ از حد پریشان ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب ایک ملک میں شہری بن کر رہنا ہے اس سے منفر نہیں تو وہاں کے قانون پر عمل کرنا ہوگا قانون کی  
خلاف ورزی مستقل جرم ہے جس کی سزا ناقابل برداشت بھی ہو سکتی ہے (۳)۔

(۱) مشکوٰۃ المصابیح، ص: ۳۸۷، باب التصاویر، الفصل الثالث، قدیمی

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً، وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ (سورة

الطلاق: ۲، ۳)

لیکن بوقت ضرورت فوٹو کی گنجائش ہے، کما تقدم تحت المسئلة الماضية آنفاً

(۳) ”ان محالفة الأمير حرام، إلا إذا اتفق الأكثر أنه ضرر، فيتع، اهـ“ (رد المحتار ۴/۱۴۶، کتاب

الجهاد، باب المعجم وقسمته، فصل فی کیفیت القسم، مطلب محالفة الأمير حرام، سعید)

”أمر السلطان إنما يفد إذا وافق الشرع، وإلا فلا“ (الدر المحتار) (قوله: أمر السلطان إنما

يفد) أي يتع ولا تجوز مخالفته وفي ط عن الحموی إن صاحب البحر ذكر ناقلاً عن أئمتنا

أن طاعة الإمام في غير معصية واحدة، فلو أمر بصوم يوم، وحب، اهـ“ (رد المحتار ۵/۴۲۲، کتاب

القضاء، فصل فی الحبس، مطلب: طاعة الإمام واجبة، سعید) =

جس طرح قانونی مجبوری کی وجہ سے بعض ملازمین کو بیمہ کرانا پڑتا ہے جس میں قمار بھی ہے، سود بھی ہے۔ نیز رشوت دیئے بغیر بھی دفع ظلم یا وصول یا بی حق کی کوئی صورت نہیں، اسی طرح شرعی عدم جواز کے باوجود قلب میں شدید انکار کے ساتھ اس کو (شناختی کارڈ کو) بھی برداشت کیا جائے اور استغفار بھی کرتے رہیں تو امید ہے کہ حق تعالیٰ معذور قرار دیں گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۴/۹۵ھ۔

### معلم مقرر کرنے کے لئے فوٹو منگانا

سوال [۹۴۸]: بیرون ہند کے لوگ ہندوستان سے کسی عالم کو بچوں کی تعلیم دینے کی غرض سے بدتے ہیں، لیکن وہ حضرات اس عالم کا فوٹو صرف دیکھنے کی غرض سے طلب کرتے ہیں۔ تو کیا فوٹو تصویر کھینچنا جائز ہے؟ اسی طریقہ سے شادی کے معاملہ میں لڑکے کا فوٹو طلب کرتے ہیں تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ دونوں چیزیں ایسی نہیں کہ جن کے لئے حرام کام کی اباحت دی جائے، بچوں کی تعلیم کے لئے معلم کے فوٹو دیکھنے کی کیا ضرورت ہے، اس کے اخلاق و حالات بذریعہ کھٹ معلوم کئے جاسکتے ہیں۔ یہی حال شادی کا

= (وکذا فی الدر المختار مع رد المحتار: ۲۶۳/۴، کتاب الجہاد، باب الغاۃ، مطلب فی وجوب طاعة الإمام، سعید)

(۱) ”إن الضرورات تبيح المحظورات“ (الأنباء والنظائر: ۲۵۱/۱، القاعدة الخامسة، رقم القاعدة:

(۵۶۸)، إدارة القرآن کراچی)

”أما اتخاذ الصورة الشمسية للضرورة أو الحاجة كحاجتها في حواز السفر، وفي التاشيرة وفي البطاقات الشخصية، أو في مواضع يحتاج فيها إلى معرفة هوية المرء، فينبغي أن يكون مرصفاً فيه، فإن الفقهاء رحمهم الله تعالى استثوا مواضع الضرورة من الحرمة الخ“ (تكملة فتح الملهم:

۱۶۳/۴، کتاب اللباس والریئة، باب تحریم تصویر صورة الحيوان، الصورة عند الحاجة، مکتبہ دار

العلوم کراچی)

ہے، اس کے لئے بھی فوٹو کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۵/۹۰ھ۔

### فوٹو مٹانے کی ترکیب

سوال [۹۴۸۸]: ایک عورت نے ریشم میں اپنے فوٹو کھینچوار کھے ہیں، لیکن اب اس کو توجہ ہوئی۔ تو وہ

کیا کرے، جلا دے یا استعمال میں لا دے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر کپڑے کو رنگ لیا جاوے جس سے فوٹو باقی نہ رہے تو پھر استعمال درست ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۳/۸۹ھ۔



(۱) لہذا کسی مباح کام کے لئے تصویر سازی کی اجازت نہ ہوگی جو کہ حرام ہے۔

”یہ حقیقت تو ہر شخص جانتا ہے کہ دنیوی مصلحت و نفع کے لئے گناہ کرنا، یا کسی فرض و واجب کو چھوڑنا جائز نہیں، مثلاً:

کوئی شخص دنیوی نفع کے لئے جھوٹ بولے، دھوکہ دے، نماز نہ پڑھے یا جماعت ترک کر دے تو ظاہر ہے کہ ایسا کرنا فسق و حرام

ہے، اسی طرح کسی دینی مصلحت کے لئے بھی کسی معصیت کے لئے بھی کسی معصیت کا ارتکاب حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے

رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اطاعت تمام مصالح پر مقدم ہے اور ام المصالح ہے البتہ اگر کوئی کام شرعاً نہ فرض ہے نہ

واجب بلکہ صرف مباح یا مستحب ہے، اس کو کسی دینی مصلحت مثلاً، عوام کو فتنہ یا معصیت یا تکلیف سے بچانے کے لئے چھوڑ دینا

جائز ہے مصلحت ترک مستحب یا مباح میں بھی یہ شرط ہے کہ اس سے قانون شرع میں تحریف اور مداخلت فی الدین نہ ہوتی

ہو مثلاً: اس مستحب یا مباح کام کو عملاً یا اعتقاداً حرام سمجھنے لگے یا کسی مباح شری کی ممانعت کا قانون بنا دیا جائے۔ حاصل

یہ ہے کہ کسی مصلحت کی خاطر مستحب کام کو تو چھوڑا جاسکتا ہے مگر حدود اللہ سے تجاوز اور قانون شریعت کی خلاف ورزی ہرگز جائز

نہیں۔ (حسن الفتاویٰ: ۶/۳۷-۳۹، رسالہ: سیاست اسلامیہ، سعید کراچی)

(۲) ”(أو مقطوعة الرأس): أي ممحوة الرأس بخيط يخطه عليه، حتى لا يبقى للرأس أثر، أو يظليه

بمغرة أو نحوه، أو ينحته، فبعد ذلك لا يكره؛ لأنها لا تعبد بدون الرأس عادة“۔ (تبیین الحقائق:

۱/۳۱۵، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق: ۲/۵۰، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، رشیدیہ)

(و کذا فی البناية: ۲/۵۳۸، کتاب الصلوة، رشیدیہ)

## الفصل الثانی فی التمثال

(مجسمہ سازی کا بیان)

شیر کی کھال کیا تصویر کے حکم میں ہے؟

سوال [۹۴۸۹]: شکاری لوگ شیر، چیتے وغیرہ کا شکار کرنے کے بعد اس کا چمڑا اس طرح نکالتے ہیں کہ پورا سر اس کے ساتھ رہنے دیتے ہیں، پھر چمڑے کو دباغت کر لیتے ہیں، سر کا اندرونی حصہ بھی کسی طرح صاف کر لیتے ہیں اور اس چمڑے کو جس کے ساتھ پورا سر مع آنکھ وغیرہ کے ہوتا ہے گھر میں رکھتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ کیا اس طرح حیوان کے سر کو رکھنا جائز ہے یا تصویر کی طرح اس کا رکھنا بھی جائز نہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ تصویر کے حکم میں نہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/ربیع الاول/۱۴۲۸ھ۔

شیر کی کھال میں گھاس بھر کر اس کو شیر بنانا

سوال [۹۴۹۰]: اس زمانہ میں بڑے گھروں میں شیر کی کھال میں گھاس بھر کر اس کو شیر جیسی شکل بنا دیتے ہیں اور مکان میں بطور نمائش رکھتے ہیں، یہ درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

گھاس وغیرہ بھر کر اس طرح شیر کی صورت بنانا اس کا رکھنا اس کی نمائش کرنا، سب نا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۱/۱۴۲۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۱/۱۴۲۷ھ۔

(۱) (راجع الحاشیة المتقدمة)

(۲) سوال۔ ”کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک شخص کی بھینس کا بچہ مر گیا، اور وہ بھینس بغیر بچہ کے =

## گڑیاں بنانا اور ان سے کھیلنا

سوال [۹۴۹۱]: ایک شخص گڑیاں بناتا ہے اور انہیں بنا کر لڑکیوں کو دیتا ہے اور زیور وغیرہ بھی لا کر دیتا ہے لڑیوں کو پہنانے کے لئے۔ اور اگر کوئی منع کرتا ہے تو لڑکیوں کے کھیلنے کے لئے جائز قرار دیتا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے فعل سے استدلال کرتا ہے (۱) اور یہ شخص امامت بھی کرتا ہے۔

= دودھ نہیں دیتی اگر اس مردہ بچہ کی کھال نکلا کر اور اس میں بھوس وغیرہ بھر کر بھینس کو دکھلا کر دودھ لینے کی غرض سے رکھ دیا جاوے تو کیا اس طرح مردہ بچہ کو قائم رکھنا اور دودھ پینا جائز ہے یا نہیں؟

**الجواب:** ”جائز ہے۔“ (امداد الفتاویٰ، کتاب الحظر والإباحة، جائزہ جائز، مکروہ فعل کا استعمال، عنوان جس جانور کا بچہ مر جائے اس کا دودھ نکالنے کے لئے مصنوعی بچہ بنا کر رکھنا ۱۵۴/۴، دارالعلوم کراچی)

**سوال:** ”جناب مفتی صاحب! گائے بھینس رکھنے والوں میں رواج کہ جب ان کی گائے یا بھینس کا بچہ مر جائے تو اس کی کھال اتار کر اس میں بھوس بھر بیٹے ہیں، جیسے گائے یا بھینس اپنا بچہ تصور کر کے دودھ آسانی سے دے دیتی ہے۔ تو کیا شرعاً یہ تصویر کے حکم میں داخل ہے یا نہیں؟“

**جواب:** ”صورت مسئلہ میں پچھڑے کی کھال پر تصویر کی تعریف صادق نہیں آتی اور نہ یہ تصویر کے حکم میں ہے، بد ضرورت کی وجہ سے قدرتی پیدا کردہ جسم کو ایک گونہ محفوظ رکھا جاتا ہے، اس سے یہ تصویر کے حکم میں داخل نہیں ہے، بلکہ بوقت ضرورت ایسا کرنا مرفوض ہے۔“ (فتاویٰ حقانیہ، کتاب الکراہیۃ، باب النصاویر، پچھڑے کی کھال سے تصویر بنانا ۴۳۳/۲، حقانیہ پشاور)

بوقت ضرورت اس کی اجازت دی گئی ہے۔

حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اس کے جواز پر فتویٰ دیا ہے، جیسے گذشتہ سوال میں گذر گیا، یہاں کوئی خاص ضرورت پیش نظر نہیں، اس لئے بظاہر حضرت رحمہ اللہ تعالیٰ نے عدم جواز کا فتویٰ دیا ہے۔

نیز تاریخ کے اعتبار سے یہ فتویٰ مؤخر ہے، اس لئے اس کو رجوع پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(۱) ”عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، ایضا کانت تلعب بالبنات عند رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قالت: وکانت تأتیی صواحبی فکن ینقمعن من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یسر بہن إلی حد ثنا محمد بن بشر کلہم عن هشام بهذا الإسناد، وقال فی حدیث حریر: کت ألعب بالسات فی بیتہ وھن اللع“ (الصحيح لمسلم، کتاب فضائل الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم، باب فی فصل عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا: ۲۸۵/۲، قدیمی)

دریافت طب امر یہ ہے کہ گڑیوں کا بنانا اور لڑکیوں کا کھیلنا گڑیوں سے جائز ہے یا نہیں؟ اور ایسے شخص کے پیچھے نماز ہوتی ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی گڑیا کیسی تھی؟ کپڑے کی یا لوہے کی، تانبے پیتل مٹی کی اور پھر ان میں ہاتھ، پاؤں، آنکھ، ناک وغیرہ اعضاء بھی موجود تھے یا نہیں؟ جب تک مستدل ان چیزوں کی تحقیق نہ کرے اس وقت تک زمانہ مروجہ کی گڑیاں بنانے اور فروخت کرنے پر استدلال درست نہ ہوگا۔ تصویر جاندار کی بنانے اور رکھنے سے خواہ کپڑے کی ہو، خواہ کسی اور شے کی احادیث میں صریح ممانعت ہے (۱)۔

= عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن السی صلی الله تعالى عليه وسلم تروّجها وهي بنت سبع سنين وزفت إليه، وهي بنت تسع سنين ولعبها معها. ومات عنها، وهي بنت ثمانی عشرة“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولی فی النکاح واستیذان المرأة، الفصل الاول، ص: ۲۷۰، قدیمی) موجودہ زمانے کی (تصویری) گڑیوں کے جواز پر حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے استدلال کرنا درست نہیں، کیونکہ اس میں کئی احتمالات ہیں، چنانچہ ملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”ويحتمل أن يكون محصوراً من أحاديث الهی عن اتخاذ الصور، لما ذكر من المصلحة، ويحتمل أن يكون قصية عائشه رضي الله تعالى عنها هذه في أول الهجرة قبل تحريم الصورة“ (مرقاة المفاتیح: ۲۹۴/۶، کتاب النکاح، (رقم الحديث: ۳۱۲۹)، رشیدیہ)

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أتاني جبريل -عليه السلام- قال: أتيتك البارحة، فلم يمعني أن أكون دخلت إلا أنه كان على الباب تماثيل، وكان في البيت قرام ستر فيه تماثيل، وكان في البيت كلب، فمرُّ برأس التمثال الذي على باب البيت فيقطع فيصير كهينة الشجرة، ومرُّ بالستر فيقطع فليجعل و سادتين منبوذتين توطآن، ومرُّ بالكلب فليخرج. ففعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“. رواه الترمذی وأبو داؤد“.

”عن سعيد بن أبي الحسن قال كنت عند ابن عباس رضي الله تعالى عنهما؛ إذ جاء رجل فقال يا ابن عباس! إني رجل إنما معيشتي من صنعة يدي، وإنني أصنع هذه التصاویر. فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لا أحدثك إلا ما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سمعته يقول: ”من صور صورة، فإن الله معذبه حتى ينفخ فيه الروح، وليس بنافع فيها أبداً“. فربما الرجل ربوة شديدة“

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے دروازہ پر لٹکے ہوئے پردہ کو تصویر ہی کی وجہ سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ناگواری کو دیکھ کر پھاڑ ڈالا تھا (۱)، غالباً متدل کے سامنے یہ احادیث بھی ہوں گی۔

”وكدنا بطل بيع مال غير منقوم كالحرير، ويدخل فيه فرس أو ثور من حزن لاستيناس الصبي؛ لأنه لا قيمة له ولا يصمن متلفه“۔ درمنتقى: ۵۴/۲ (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۳/۵۹ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/ربیع الأول/۵۹ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

= واصفر وجهه، فقال: ويحك! إن أبيت إلا أن تصع فعليك بهذا الشر وكل شيء ليس فيه روح“۔ رواه البخاري“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۳۸۶، باب التصاوير، الفصل الثاني والثالث، قديمی)

”وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم “لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة“۔ المراد بهم الذين ينزلون بالبركة لا الحفظة، وعدم دخولهم لرجل صاحب البيت عن اتخاذ الصور، الخ“ (حاشية الشلبی علی تبیین الحقائق للزيلعی، ۴/۱، کتاب الصلوة، باب ما یفسد الصلوة وما یکرہ فیہا، دار الکتب العلمیہ بیروت)

”وطاهر كلام النووي في شرح مسلم: الإجماع على تحريم تصوير الحيوان، وقال: وسواء صنعه لما يمتن أو لغيره، فصعته حرام بكل حال؛ لأن فيه مضاهاة لخلق الله تعالى، وسواء كان في ثوب أو بساط أو درهم وإباء وحائط وغيرها، اه“ (رد المحتار: ۶۳۷/۱، مطلب إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق ۱/۲۸۵، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، رشيدیه)

(و كذا في البحر الرائق: ۴/۳۸، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، رشيدیه)

(۱) ”وعنها عائشة رضي الله تعالى عنها) أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج في غزاة، فأخذت سمطاً فسترته على الباب، فلما قدم فرأى السمط، فحذبه حتى هتكه، ثم قال: ”إن الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين“۔ متفق عليه“۔ (مشکوٰۃ المصابيح، ص: ۳۸۵، كتاب اللباس، باب التصاوير، الفصل الأول، قديمی)

(۲) (الدر المنتقى على هامش مجمع الأنهر: ۵۳/۲، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۲۲۶/۵، كتاب البيوع، باب المتفرقات، سعيد)



## بچوں کی گڑیا اور کھلونا

سوال [۹۴۹۲]: مسلمانوں کے گھروں میں بچوں کے لئے جو کھلونے ہوتے ہیں ان میں گڑیا وغیرہ اکثر و بیشتر ہوا کرتی ہیں۔ بچے کا ایسے کھلونا کے ساتھ کھلانا کیسا ہے، مسلمانوں کے گھروں میں ان کا رکھنا کیسا ہے؟ مسلمانوں کے ان کی تجارت کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومضلياً:

گڑیا کی یا کسی اور کھلونے کی شکل و صورت جاندار کی نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں (۱)، جاندار کی صورت بنانا اور گھر میں رکھنا منع ہے (۲)، بچوں کے لئے بھی نہ رکھیں۔ ایسی صورتوں کی تجارت بھی نہ کریں (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

(۱) ”وفی آخر حفر المجتبی: عن ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ: یجوز بیع اللعبة وأن یلعب بها الصبیان“۔ (الدر المختار)۔ قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: عن ابی یوسف) ای ناقلاً عن ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ، وظاہرہ أنه قوله، لا رواية عنه، حتی یقال: إن هذا یشعر بضعفه، ونسبته إلی ابی یوسف لاتدل علی أن الإمام یخالفه، لاحتمال أن یكون له فی المسألة قول، فافهم“۔ (رد المحتار: ۲۲۶/۵، کتاب البیوع، باب المتفرقات، سعید)

(ومرقاة المفاتیح: ۲۹۴/۶، تحت رقم الحدیث: ۳۱۲۹، رشیدیہ)

(۲) ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”أتانی جبریل -علیہ السلام- قال: أتیتک البارحة، فلم یمنعنی أن أكون دخلت إلا أنه كان علی الباب تماثل، وكان فی البیت فرام ستر فیہ تماثل، وكان فی البیت کلب، فمر برأس التمثال الذی علی باب البیت فیقطع فیصیر کھینۃ الشجرة، ومر بالستر فیقطع فلیجعل و سادتين مبودتین توطان، ومر بالکلب فلیخرج۔ ففعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“۔ رواہ الترمذی وأبو داؤد“۔

”عن سعید بن أبی الحسن قال: کت عند ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، إذ جاء رجل فقال: یا ابن عباس! إنی رجل إنما معیشتی من صعة یدی، وإنی أصنع هذه التصاویر۔ فقال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: لا أحدثک إلا ما سمعت من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سمعته یقول: ”من صور صورة، فإن اللہ معذبه حتی یفح فیہ الروح، ولس ینافخ فیہا أبداً“۔ فربا الرجل ربوة شديدة واصفر وجهه، فقال: ویحک! إن أبیت إلا أن تصنع فعلیک بهذا الشحر وکل شیء لیس فیہ =

حرره العبد محمد وغفر له، دارالعلوم ديوبند، ٢٣/٣/١٤١٩هـ -



= روح " رواه البخارى " (مشكوة المصابيح، ص ٣٨٦، كتاب اللباس، باب التصاوير، الفصل الثانى والثالث، قديمى)

"وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة". المراد بهم الذين يزلون بالبركة لا الحفظة، وعدم دخولهم لجزر صاحب البيت عن اتخاذ الصور، الخ" (حاشية الشلى على تبيين الحقائق للزيلعى ٣/١، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، دارالكتب العلميه بيروت)

"وظاهر كلام النووى فى شرح مسلم: الإجماع على تحريم تصوير الحيوان، وقال: وسواء صنعه لما يمتن أو لغيره، فصنعه حرام بكل حال؛ لأن فيه مضاهاة لخلق الله تعالى، وسواء كان فى ثوب أو بساط أو درهم وإناء وحائط وغيرها، اهـ". (رد المحتار: ١/٦٣٤، مطلب: إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة، سعيد)

(وكذا فى النهر الفائق: ١/٢٨٥، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، رشديه)

(وكذا فى البحر الرائق: ٢/٣٨٨، كتاب الصلوة، باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها، رشديه)

(٣) "وكذا سئل بيع مال غير متقوم كالخمر والخنزير، ويدخل فيه فرس أو ثور من خزف لاستيناس الصبي: لأنه لا قيمة له ولا يضمن متلفه" (الدرالمستقى على هامش مجمع الأنهر. ٢/٥٣، كتاب البيوع، باب البيع الفاسد، دارإحياء التراث العربى بيروت)

(وكذا فى درالمختار مع ردالمحتار. ٥/٢٢٦، كتاب البيوع، باب المتصرقات، سعيد)

## الفصل الثالث فی الملاهی والتلفزیون (سینما اور ٹی وی کا بیان)

### سینما دیکھنا

سوال [۹۲۹۳]: موجودہ زمانہ میں جو سینما وغیرہ نکلے ہیں جس میں انسان و حیوان کی تصویریں بذریعہ آلات موسیقی دکھائی جاتی ہیں جس کو بولتی گاتی فلم کہتے ہیں، اس میں پیسہ خرچ کرنا اور اس کو دیکھنا شرعاً کس قسم کا گناہ ہے اور کیا اس پر اصرار کبیرہ ہے اور کیا اس سے کفر لازم آتا ہے؟

سید حبیب الرحمن، شہر بمبئی، نمبر: ۸، محلہ کئی ٹولہ، پانچویں گلی کی مسجد۔

### الجواب حامداً ومصلیاً:

سینما وغیرہ تماشوں کو دیکھنا اضعاف وقت، لہو و لعب اور گناہ ہے (۱)، اس میں پیسے خرچ کرنا اسراف

(۱) قال الله تعالى ﴿ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله﴾ (سورة لقمان: ۶)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ ﴿لهو الحديث﴾ علی ما روی عن الحسن: "کل

ما شغلك عن عبادة الله تعالى وذكره من السمر والأضاحیک والخرافات والغناء ونحوها الخ".

(روح المعانی: ۶۷/۲۱، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(وکذا فی تفسیر ابن کثیر: ۵۸۳/۳، مکتبہ دار الفیحاء، دمشق)

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: "وفی السراح: ودلت المسألة أن الملاهی

كلها حرام، ويدخل عليهم بلا إذنبهم، لأنكار المنكر. قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: "صوت اللہو

والغناء يبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البات" قلت: وفي البزارية. استماع صوت الملاهی

كصرب قصب ونحوه حرام؛ لقوله عليه الصلوة والسلام: "استماع الملاهی معصية، والحلوس علیها

فسق، والتلذذ بها كفر" أي بالنعمة، فصرف الحوارح إلى غير ما خلق لأجله كفر بالنعمة لا شكر،

فالواجب كل الواجب أن يحتسب كى لا يسمع، لما روی أنه عليه الصلوة والسلام أدخل أصبعه فی أذنه =

= عند سماعه". (الدرا المختار).

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: "ذكر شيخ الإسلام أن كل ذلك مكروه عند علمائنا، واحتج بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ الآية، حاء في التفسير أن المراد الغناء سماع عواء، فهو حرام بإجماع العلماء والحاصل: أنه لا رخصة في السماع في زماننا". (ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة: ٦/٣٢٩، سعيد)

(وكذا في الدرا المختار مع ردالمحتار، كتاب الشهادات، باب القبول وعدمه. ٥/٣٨٢، سعيد)  
(وكذا في الهداية، كتاب الشهادة، باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل ٣٠/١٦٢، مكتبة شركت علميه، ملتان)

(وكذا في فتح القدير، كتاب الشهادة، باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل: ٤، ٥، ١٠، مصطفى البابي الحلبي مصر)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب السابع عشر في الغناء واللهو ٥/٣٥٣، رشيديه)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في الأكل والشرب. ٨/٣٣٦، رشيديه)

"عن حابر رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "الغناء يبت النفاق في القلب كما يبت الماء الزرع". رواه البيهقي في شعب الإيمان". (مشكاة المصابيح، كتاب الآداب، باب البيان والشعر، الفصل الثالث، ص: ١١٠، قديمي)

قال العلامة الملا علي القاري رحمه الله تعالى: "الغناء" - بكسر العين، ممدوداً: أي النغى - "ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء الزرع" يعنى الغناء سبب النفاق ومؤد إليه، فأصله وشعته، كما قال وفي شرح السنة. قيل: الغناء رقية الزنا وقال النووي في الروضة: غناء الإنسان بمحرد صوته مكروه، وسماعه مكروه، وإن كان سماعه من الأجنبية كان أشد كراهة والغناء بآلات مطربة هو من شعار شاربى الخمر كالعود والطبور والصح والمعازف وسائر الأوتار حرام، وكذا سماعه حرام وأظن في دلائل تحريمه". (مراقبة المفاتيح، كتاب الآداب، باب البيان والشعر، الفصل الثالث: ٨/٥٥٤، ٥٥٨، (رقم الحديث: ٣٨١٠)، رشيديه).

ہے جو کہ نص قطعی ممنوع ہے: ﴿وَلَا تَسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ (۱) وہی مقام آخر: ﴿إِنَّ الْمُسْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَارَ الشَّيَاطِينِ﴾، وکان الشیطان لربہ کفوراً (۲)۔ توبہ نہ کرنے سے اصرار علی الکبیرہ ہو جاوے گا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمود گنگوہی، ۲۳/۶/۵۳ھ۔

جواب صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

= ”وکرہ کل لہو، لقولہ علیہ الصلاۃ والسلام: ”کل لہو المسلم حرام إلا ثلاثة“۔ (الدر المختار)۔ قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”(قوله: وکرہ کل لہو): أى کل لعب وعث، فالثلاثة بمعنى واحد كما فی شرح التاویلات، والإطلاق شامل لمس الفعل، واستماعه كالرقص والسحرية والتصفيق وضرب الأوتار من الطصور والربط والرباب والقانون والمزمار والصنح والبوق، فإنها كلها مكروهة؛ لأنها زى الكفار، واستماع ضرب الدف والمزمار وغير ذلك حرام“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۹۵/۶، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع عشر فی الغناء واللہو: ۳۵۴/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الہدایۃ، کتاب الکراہیۃ، مسائل متفرقة: ۳۷۵/۴، شرکت علمیہ ملتان)

(و کذا فی فتح القدیر والعیایۃ علی هامش فتح القدیر: ۶۳/۱۰، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۱) (سورة الأعراف: ۳۱)

(۲) (سورة الإسراء: ۲۷)

(۳) ”وترد شہادتہ بتأخیرہ۔ أى سنیاً؛ لأن تأخیرہ صغیرۃ، و بارتکابہ مرة لا یفسق إلا بالإصرار، بحر“ (الدر المختار) وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ: ”(قوله: إلا بالإصرار): أى لکن بالإصرار، فهو استثناء مقطوع، لعدم دخول الإصرار تحت المرة ثم لا یحقی أنه لا یلزم من عدم الفسق عدم الإثم، فبأنه یأثم ولو بمرة ومقتضاه أنه غیر مقدر بعدد بل مفوض إلى الرأی والعرف، والظاهر أنه بمرتين لا یكون إصراراً“ (رد المحتار: ۳۷۷/۲، کتاب الحج، مطلب فیمن حج بمال حرام، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق: ۵۴/۲، کتاب الحج، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق: ۵۴۳/۲، کتاب الحج، رشیدیہ)

## سینما تھیٹر دیکھنا

سوال [۹۴۹۴]: مسلمان مرد و عورتوں کا سینما، ٹاکیوز، تھیٹر تماشا میں جانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناجائز ہے: ”الملاهی کلها حرام حتی التغنی بضرب القضیب، اھ۔“ ہدایہ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۹/ صفر/ ۱۳۵۹ھ۔

## سینما، تصویر، فوٹو

سوال [۹۴۹۵]: ۱۔ عمر سینما کا شائق ہے، اس بہانہ سے جاتا ہے کہ اس سے نصیحت آمیز باتیں حاصل ہوتی ہیں۔ کیا کسی صورت میں سینما جانا درست ہو سکتا ہے؟

(۱) (الہدایہ: ۴، ۵۵، کتاب الکراہیۃ، فصل فی الأکل والشرب، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)  
 ”لأن محمداً رحمه الله تعالى عليه أطلق اسم اللعب والعناء بقوله: فوجد ثمة اللعب والغناء. فاللعب وهو اللهو حرام، كذا في العاية. وهذا القدر من التعليل كاف في بيان دلالة المسئلة على أن الملاهی کلها حرام، هو الصحيح المختار عندی وقد راد جمهور الشراح على ذلك كلاماً آخر حيث قالوا: فاللعب وهو اللهو حرام بالنص، قال البی صلی الله تعالى عليه وسلم: ”لهو المؤمن باطل إلا فی ثلاث: تادیبه فرسه“ وفي رواية: وملاعبته بفرسه ورميه عن قوسه وملاعبته مع أهله“ (فتح القدير: ۱۰، ۱۴، ۱۵، کتاب الکراہیۃ، فصل فی الأکل والشرب، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۶/ ۳۴۹، كتاب الحظر والإباحة، سعيد)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار: ۵/ ۳۸۲، كتاب الشهادة، باب القبول وعدمه، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر: ۲، ۵۵۰، كتاب الکراہیۃ، فصل فی المتفرقات، دار إحياء التراث

العربی، بیروت)

(و كذا في العاية على هامش فتح القدير: ۱۰، ۱۳، كتاب الکراہیۃ، فصل فی الأكل والشرب،

مصطفى البابی الحلبي مصر)

## تصویر اور فوٹو میں فرق

سوال [۹۴۹۶]: ۲ تصویر اور فوٹو میں کچھ فرق ہے یا نہیں، فوٹو رکھنا شرعاً کیسا ہے؟ جواب مفصل

اور کتب معتبرہ سے ہونا ضروری ہے۔ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ کیا عمر کو نصیحت آمیز باتیں اہل صلاح کی مجلس میں کہیں میسر نہیں آتیں کہ اس لہو ولعب اور خلاف شرع مجلس میں جاتا ہے، یہ سب حیلہ اور کید نفس ہے، ایسی جگہ جانا شرعاً ہرگز جائز نہیں (۱)۔

(۱) قال الله تعالى ﴿ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله﴾ (سورة لقمان: ۶)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: ﴿لهو الحديث﴾ علی ما روی عن الحسن: "كل ما شغلك عن عبادة الله تعالى وذكره من السمر والأضاحيك والخرافات والغناء ونحوها الخ". (روح المعاني: ۶۷/۲۱، (سورة لقمان: ۶) دار إحياء التراث العربي، بيروت)

(وكذا في تفسير ابن كثير: ۵۸۳/۳، مكتبة دار الفیحاء، دمشق)

قال العلامة الحصكفی رحمہ اللہ تعالیٰ: "وفي السراح: ودلت المسألة أن الملاهی كلها حرام، ويدخل عليهم بلا إذنهم، لإبكار المكر قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: "صوت اللهو والغناء ينبت الفراق في القلب كما ينبت الماء النبات". قلت وفي البزارية. استماع صوت الملاهی كضرب قصب ونحوه حرام، لقوله عليه الصلوة والسلام: "استماع الملاهی معصية. والجلوس عليها فسق، والتلذذ بها كفر": أي بالنعمة، فصرف الجوارح إلى غير ما خلق لأجله كفر بالنعمة لا شكر، فالواجب كل الواجب أن يجتنب كي لا يسمع، لما روی أنه عليه الصلوة والسلام أدخل أصبعه في أذنه عند سماعه". (الدر المختار)

قال العلامة ابن عابدين رحمہ اللہ تعالیٰ "ذكر شيخ الإسلام أن كل ذلك مكروه عند علمائنا، واحتج بقوله تعالى ﴿ومن الناس من يشتري لهو الحديث﴾ الآية، حاء في التفسير أن المراد الغناء سماع عواء، فهو حرام بإجماع العلماء والحاصل أنه لا رخصة في السماع في زماننا". (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة: ۳۳۹/۶، سعيد)

(وكذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الشهادات، باب القبول وعدمه. ۵/۳۸۲، سعيد)

(وكذا في الهداية، كتاب الشهادة، باب من يقل شهادته ومن لا يقل. ۱۶۲/۳، مكتبة شرک علمیہ ملتان)

۲ حکم کے اعتبار سے ہر دو میں کچھ فرق نہیں، فوٹو بالکل تصویر کے حکم میں ہے، حیوان کا فوٹو رکھنا

شرعاً ناجائز ہے:

”عن اسی طلحة رضى الله تعالى عنه قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم.

”لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا تصاوير، ۱ھ“۔ بخاری شریف (۱)۔

بے جان درخت وغیرہ کا فوٹو رکھنا درست ہے:

”قال العلماء: تصوير صورة الحيوان حرامٌ شديد التحريم، وهو من الكسائر؛ لأنه متوعد

عبيه بهذا الوعيد الشديد (أى ”أشد الناس عذاباً عند الله المصوِّرون“) وسواء صُغره بما يمتنهن،

= (وكذا فى فتح القدير، كتاب الشهادة، باب من يقل شهادته ومن لا يقبل. ۷، ۱۰، مصطفى البابی

الحلى مصر)

(وكذا فى الفتاوى العالمكبرية، كتاب الكراهية، الباب السابع عشر فى الغناء واللهو ۵، ۳۵۴، رشیدیہ)

(وكذا فى البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل فى الأكل والشرب ۸، ۳۴۶، رشیدیہ)

”عن جابر رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الغناء يبت الفاق

فى القلب كما يبت الماء الزرع“. رواه البيهقى فى شعب الإيمان“. (مشکوۃ المصابیح، كتاب الآداب، باب

البيان والشعر، الفصل الثالث، ص: ۳۱۱، قدیمی)

قال الملا على القارى رحمه الله تعالى: ”الغناء“ - بكسر الغين، ممدوداً: أى التغنى - ”يبت الفاق

فى القلب كما يبت الماء الزرع“. يعنى الغناء سبب الفاق ومؤدٍ إليه، فأصله وشعبته، كما قال وفى

شرح السنة: قيل الغناء رقية الزما وقال الووى فى الروضة: غناء الإنسان بمحرد صوته مكروه،

وسمعه مكروه. وإن كان سماعه من الأجسية، كان أشد كراهة والغناء بآلات مطربة هو من شعار شاربى

الخمر كالعود والطبور والصنع والمعارف وسائر الأوتار حرام، وكذا سماعه حرام وأطب فى دلائل

تحريمه“. (مرفقة المصابیح، كتاب الآداب، باب البيان والشعر، الفصل الثالث ۸، ۵۵۷، ۵۵۸، رقم

الحديث: ۳۸۱۰، رشیدیہ)

(۱) (صحیح البخاری: ۲/۸۸۰، كتاب اللباس، باب التصاوير، قدیمی)

(وكذا فى رد المحتار: ۱/۳۴۷، مطلب اذا تردد الحكم بين منة وبدعة، سعيد)

(وأيضاً راجع عنوان ”تصاوير برکت کے لئے گھر میں رکھنا“)



أم لغيره، فصعده حرام بكل حال، وسواء كان في ثوب أو سباط أو درهم أو دينار أو فلس أو إناء أو حائط أو غيرها، فأما تصوير ما ليس فيه صورة الحيوان، فليس بحرام، اهـ. فتح الباری: ۱/۳۱۵ (۱)۔

مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی نے تصویر اور فوٹو کے احکام میں ایک مستقل رسالہ تصنیف کیا ہے، اس میں اس کو تفصیل سے لکھا ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

قسم قسم کی فلم دیکھنا

سوال [۹۴۹۷]: ۱..... فلم ”خاتہ خدا“ دیکھنا کیسا ہے؟

۲..... موجودہ دور کی فلمیں دیکھنا کیسا ہے؟

۳..... جنگ کی فلمیں دیکھنا کیسا ہے؟

۴..... تبلیغی فلم (جس سے کوئی اصلاح ہوتی ہو) دیکھنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۴-۱ ناچ گانا شرعاً ناجائز ہے، اس کا دیکھنا اور سننا بھی ناجائز ہے اگرچہ وہ فلم ہی کے ذریعہ ہو، دینی عبادت کو تماشہ بنانا تو اور بھی خطرناک ہے۔ فلم تو خود مستقل لغو تماشہ ہے، اس میں اور لوگوں کو ملایا جائے تو مجموعہ لغویات ہوگا (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱/۸۹ھ۔

(۱) (فتح الباری، کتاب اللباس، باب عذاب المصورین يوم القيامة، (رقم الحدیث. ۵۹۵۰).

۱۰/۱/۳۷۰، قدیمی)

(۲) (تصویر کے شرعی احکام، ادارۃ المعارف کراچی)

(۳) ”ودلت المسألة أن الملاهی کلها حرام، ویدخل علیهم بلا إثمهم لإنکار المسکر قال ابن مسعود

رضی اللہ تعالیٰ عنہ صوت اللہو والغناء ینبت الفاق فی القلب کما ینبت الماء النبات“ (الدرا المختار)

وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ. ”(قوله: ودلت المسألة، الخ): لأن محمداً رحمه الله =

## متبع شریعت کو سینما دیکھنا

سوال [۹۴۹۸]: نیک کام میں حصہ لیتا ہے، لیکن سینما دیکھتا ہے۔ اس کا یہ فعل کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز پڑھنا اور ہر نیک کام میں حصہ لینا عین سعادت ہے، سینما دیکھنا گناہ ہے (۱)۔ فقط واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۵/۶۶ھ۔

= تعالیٰ أطلق اسم اللعب والعناء، فاللعب وهو اللهو حرام بالنص، قال عليه الصلوة والسلام: "لهو المؤمن باطل إلا في ثلاث" اهـ وكذا قول الإمام "ابتليت" دليل على أنه حرام، إتقاني. وفيه كلام لابن الكمال، فيه كلام، فراجعته متأملاً" (رد المحتار: ۳۴۸/۶، كتاب الحظر والإباحة، سعيد) "وكره كل لهو، لقوله عليه الصلاة والسلام: "كل لهو المسلم حرام إلا ثلاثة" (الدر المحتار). قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: "قوله: وكره كل لهو". أي كل لعب وعث، فالثلاثة بمعنى واحد، كما في شرح التاويلات. والإطلاق شامل لنفس الفعل، واستماعه كالرقص والسحرية والتصفيق وصرب الأوتار من الطيور والربط والرباب والقانون والمزمار والصنح والبوق، فبها كلها مكروهة، لأنها زى الكفار. واستماع ضرب الدف والمزمار وغير ذلك حرام. وإن سمع بغتة، يكون معدوراً، ويجب أن يجتهد أن لا يسمع". (رد المحتار: ۳۹۵/۶، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع، سعيد)

(وكذا في الهداية: ۴/۳۷۵، كتاب الكراهية، مسائل متفرقة، شركت علمية ملتان)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية. ۳۵۴/۵، كتاب الكراهية، الباب السابع عشر في العناء واللهو، رشيدية)

(۱) "ودل قوله: "ابتليت" على حرمة كل الملاهى حتى التغنى بضرب القصيب؛ لأن الابتلاء إما يكون

بالمحرم" (مجمع الأهر، كتاب الكراهية، فصل في المتفرقات: ۵۵۰/۲، دار إحياء التراث

العربی، بیروت)

## سینما میں معجزہ شق القمر اور اس کی توجیہ

**استفتاء [۹۴۹۹]:** زید کہتا ہے کہ اگر سینما کے تماشہ میں معجزہ شق القمر کی تصویر دکھلائی جاتی ہے اور نعت، غزلیں پڑھی جاتی ہیں تو ﴿إِنْ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبُ السَّيِّئَاتِ﴾ (۱) کے ارشاد خداوندی کے مطابق معصیت کا زور ہلکا ہوتا ہے، اس لئے وہ دلیلیں پیش کرتا ہے: اولاً یہ کہ نعت و غزل اور معجزہ شق القمر کی تصویر عوام کے حق میں علمی گہری تبلیغی قیمت رکھتی ہے۔ اور ثانیاً یہ کہ نفس کی خرابیاں جب انسان کا منہ کالا کرنے پر ہی آمادہ ہی کریں تو صریح حرام کاری کے مقابلے میں تو متعدّد کی گنجائش بہر حال ہے۔

اس کے جواب میں عمر کہتا ہے کہ یہ استدلال غلط ہے۔ کیونکہ سینما کے تماشہ میں نعت غزل پڑھنے یا معجزہ شق القمر کی تصویر دکھانے سے معصیت کی شدت کم نہیں ہوتی، بلکہ اور زائد ہو جاتی ہے، کیونکہ اس سے احکام شرعیہ کا استخفاف لازم آتا ہے، اس کی صورت بالکل وہی ہو جاتی ہے جو قرآن پاک کو ساز اور دف پر گا کر پڑھنے سے ہو سکتی ہے اور جس کے متعلق فقہائے کرام نے متفقہ طور پر حرام ہونے کا فتویٰ دیا ہے، پس زید و عمر کے مذکورہ بالا اقوال میں سے کس کا قول شرعاً صحیح اور کس کا غلط ہے؟

**الجواب حامداً ومصلیاً:**

زید کا قول غلط اور عمر کا قول صحیح ہے، ایسے موقع میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعت پڑھنا سوئے ادب اور خلاف احترام ہے:

”وفی الحلاصة: من قرأ القرآن علی ضرب الدف والقضیب، یکفر. قلت: ویقرب منه ضرب الدف والقضیب مع ذکر اللہ تعالیٰ ونعت المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وکذا التصفیق علی الذکر، ۵۱.“ شرح فقہ اکبر، ص: ۲۰۵ (۲)۔

(۱) (سورة هود: ۱۱۴)

(۲) (شرح الفقہ اکبر، ص: ۱۶۷، فصل فی القراءة والصلوة، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، ۴۲۱، ۶، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع، سعید)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، التاسع فیما یقال فی القرآن والأذکار والصلوة: ۳۳۸/۶، رشیدیہ)

اسی طرح معجزہ شق القمر وغیرہ کی تصویر دکھانا، یہ بھی گستاخی اور معجزہ کا استہزاء اور استخفاف ہے، جس کی شرعاً ہرگز اجازت نہیں (۱)۔ آیت: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبُ السَّيِّئَاتِ﴾ (۲) سے استدلال بے محل اور علیحدہ ہے، اس آیت پر غور کیا جائے تو حسنات کی ترغیب ہے، نہ کہ سیئات کی اجازت ہے (۳)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یکم/رجب/۶۲ھ۔

الجواب صحیح: عبداللطیف، ناظم مظاہر علوم، ۲/رجب/۶۲ھ۔

سینما کے جواز پر واقعہ موسیٰ علیہ السلام سے استدلال

**استفتاء [۹۵۰۰]:** زید سینما کا تماشہ دیکھنے جاتا ہے اور اس کے جواز میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ یوم الزینت سے استدلال کرتا ہے اور کہتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام جیسے پیغمبر اس جاہل میلے میں صرف جاتے ہی نہیں، بلکہ لوگوں کو بلا کر لے جاتے ہیں اور اٹنے ساحروں سے فرمائش کرتے ہیں: ﴿قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِمَّا تَلْقَىٰ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أُولَٰئِكَ مِنَ الْفُقَرَاءِ﴾ (۴)۔ اور وہ میلہ ہی کیا جس میں سحر کا مظاہرہ ہو رہا ہو اور وہ بھی پیغمبر وقت کے ایماء سے! انتہی کلام زید۔

غرض قرآن کریم کی ان آیات سے زید نتیجہ اخذ کرتا ہے کہ جس طرح یوم الزینت کے موقع پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی غرض صحیح اور مصلحت بنی مظاہرہ باطل پر صرف صورت تھی حقیقت مقصود اس باطل کا روکنا تھا، اس

= (و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب السیر والجهاد، باب المرتد، ثم إن ألفاظ الکفر أنواع: ۱/۶۹۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

(۱) "والاستهزاء بشی من الشرائع کفر، ابن کمال"۔ (الدر المختار، کتاب الشهادة، باب القبول وعدمه: ۴/۷۷، سعید)

(و کذا فی شرح الفقہ الاکبر، قبیل فصل فی الکفر صریحاً و کبایة، ص: ۱۷۶، قدیمی)

(۲) (سورة هود: ۱۱۴)

(۳) قال ابن کثیر: "یا معاذ! اتبع السیئة الحسنه تمحها، وخالق الناس بخلق حسن" (تفسیر ابن کثیر:

۶۰۹/۲، مکتبہ دار الفیحاء دمشق)

(۴) (سورة طه: ۶۵)

لئے سینما کا دیکھنا بھی جائز ہو سکتا ہے۔ لیکن جب زید سے یہ سوال کیا جاتا ہے کہ آج سینما دیکھنے کے بعد کون سی اعجاز موسیٰ علیہ السلام سے اس فن کو توڑا جاسکتا ہے؟ تو وہ جواب میں صرف یہ کہتا ہے کہ اگر کسی سینما میں نعت، غزل گائے جائیں، یا معجزہ شق القمر کی تصویریں دکھادی جائیں وغیرہ۔ من قبل ذلک۔ تو یہ باتیں عوام کے حق میں بہت بڑی تبلیغی قیمت رکھتی ہیں اور اس طرح حیر سامری کسی درجے میں اعجاز موسیٰ کے تابع ہو جاتا ہے اور سینما سے کچھ نہ کچھ اصلاح و تبلیغ کا کام سرانجام پا جاتا ہے۔

اس کے جواب میں عمر کہتا ہے کہ قیاس مع الفارق ہے اور غلط ہے، سینما کے تماشہ دیکھنے کو یوم الزینت، سحر شکنی سے کوئی ربط نہیں ہو سکتا، حضرت موسیٰ علیہ السلام یوم الزینت میں تماشہ دیکھنے نہ گئے تھے، بلکہ حکم خداوندی سے ابطال سحر کرنے گئے تھے۔ نیز یوم الزینت کا موقع تماشہ کے رنگ اور سحر کا نظارہ کرنے اور یہ ساحروں کا سحر دیکھنے کے لئے مقرر نہیں کیا گیا تھا، بلکہ اس لئے مقرر کیا گیا تھا کہ اس دن ان اطراف و اکناف سے لوگ جمع ہوتے تھے، اس لئے سب کے سامنے علی رؤس الاشهاد احقاق حق و ابطال باطل مطلوب تھا۔ مزید عمر کہتا ہے کہ سینما کے تماشہ میں نامحرم عورتیں نیم عریاں ہو کر نامحرم مردوں سے اختلاط کرتی ہیں اور سینکڑوں بیہودگی ہوتی ہیں۔

نعت اور غزلوں کا گانا گایا جانا خود شریعت کا استخفاف ہونے کی بناء پر حرام ہے، علی ہذا القیاس اس قسم کے فحش مجمع میں معجزہ شق القمر، اسی قبیل کی دوسری تصویریں دکھایا جانا ایک مستقل معصیت ہے، اس لئے یہ چیزیں اصلاح و تبلیغ کے ذیل میں نہیں آسکتیں، بلکہ سنگین معاصی ہیں جن کو حتی الامکان روکنے کی کوشش کرنی چاہیے، نہ کہ ان کی حوصلہ افزائی کرنی۔ ان دونوں میں کس کا قول صحیح اور کس کا غلط؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کا قول سراسر غلط ہے اور خلاف شرع ہے اور قیاس مع الفارق ہے، وہاں یوم الزینت (۱) کے اجتماع کو ذریعہ بنایا گیا احقاق حق اور ابطال باطل کے لئے اور اصل مقصود بوجی الہی احقاق حق ابطال باطل علی

(۱) "یوم الزینت" سے مراد ہے، قول باری تعالیٰ ﴿قَالَ مَوْعِدْكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضَحًى﴾

رؤس الأشهاد تھا (۱) اور یہاں نعت غزلوں اور معجزہ شق القمر کی تصویروں کو بغرض حسن نیت اور تبلیغ ذریعہ بنایا جاتا ہے ارتکاب محرمات و اشاعت فواحش کا، یعنی جن لوگوں کو سینما سے طبعی نفرت ہے وہ لوگ ویسے تو ارتکاب محرمات و حرامات کے لئے آمادہ نہیں ہوتے اور اپنا عزیز وقت اور مال ضائع کر کے اخوان الشیاطین کی فہرست میں نام درج نہیں کراتے، ان کے لئے شیطان نے یہ جال بنایا ہے کہ ایسے لوگ معجزہ دیکھنے اور نعت غزلیں سننے کے لئے آسکتے ہیں اور مقصود ہے ”فواحش و محرمات کا ارتکاب“۔

جو لوگ نعت، غزلیں سینما میں پڑھتے ہیں اور سنتے ہیں، نیز معجزات کی تصاویر دیکھتے اور یاد کھلاتے ہیں ان کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کس قدر محبت اور تعلق ہے جس کی بناء پر وہ ایسا کرتے ہیں (۲) اس کا اندازہ ان کے شب و روز کے افعال، معاملات، وضع و قطع سے ہو سکتا ہے کہ کس قدر سنت کا اتباع کرتے ہیں اور حرام کاموں سے بچتے ہیں، یا ایسا دیکھنے کے بعد کتنے لوگوں کی حالت سنت کے مطابق ہو گئی؟

قاعدہ ہے کہ حصول مقصد کے بعد ذریعہ کی ضرورت نہیں رہتی (۳) جیسا کہ احقاق حق و ابطال باطل کے بعد یوم الزینت کی ضرورت نہیں رہی تھی اور ساحروں کی سحر کاری باطل ہونے کے بعد عصاء کو ثعبان کی

(۱) ”وإنما واعدہم ذلک الیوم؛ لیكون علو کلمة الله، وظهور دینہ، وکبت الکافر، وزهوق الباطل علی رؤس الأشهاد“۔ (تفسیر القرطبی، الجز الحادی عشر: ۱۴۹/۶، (سورة طه: ۵۹)، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۲) مجالس فتن میں تلاوت اور نعت وغیرہ پڑھنا جائز نہیں ہے:

”والمجلس الذی اجتمعوا فیہ للغناء والرقص لا یقرأ فیہ القرآن کما لا یقرأ فی البیع والکناس، لأنه مجمع الشیطان“۔ (الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۳۸/۶، التاسع فیما یقال فی القرآن، رشیدیہ)

(وکذا فی مجمع الأبرار: ۵۵۱/۲، کتاب الکراهیة، فصل فی المتفرقات دار إحياء التراث العربی، بیروت)

(۳) ”الضرورات تقدر بقدرها“ فلا یأکل من الميتة إلا قدر سد الرمق. من ثم الیمین الکاذبة لا تباح للضرورة، إنما یباح التوریة والتعریض“ (قواعد الفقہ، (رقم القاعدة: ۱۷۱)، ص: ۸۹، الصدق پبلشرز کراچی)

صورت اختیار کرنے کی ضرورت نہیں رہی تو اتنے زمانہ سے سینما میں نعت، غزلیں پڑھی جا رہی ہیں تو کتنے لوگوں کی حالت مطابق شریعت ہوگئی اور کتنے لوگوں نے ان فواحش و محرمات کو ترک کیا؟ جس کو ذریعہ بنایا گیا تھا تبیغ اور اتباع سنت کا اور اس نصب العین کے ماتحت کیا آج تک کسی سینما کے ملازموں کی حالت درست ہوئی ہے؟ اور انہوں نے ملازمت ترک کی، یا سینما کو بند کر دیا گیا؟ کچھ نہیں، سب حیلہ ہے، بہانہ شیطانی مکر و فریب ہے، نفس کا دھوکہ ہے اور نہایت خطرناک ہے:

”عس أسی سکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”إِنَّ إِيْسَی قُل: أَهْلَكْتُهُم بِالذَّنْبِ، فَأَهْلَكُونِي بِأَلَا سَتَغْفَارُ، فَلَمَّا رَأَيْتَ ذَلِكَ أَهْلَكْتُهُمْ بِأَلَا هَوَاءَ، فَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صَعَاءً، فَلَا يَسْتَغْفِرُونَ“ رواه ابن أبي عمير وغيره، ۱/۲۵ (۱)۔

”حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: ”شیطان کہتا ہے کہ میں نے لوگوں کو گناہوں کے ذریعہ ہلاک کیا تو انہوں مجھے استغفار کے ذریعہ ہلاک کر دیا، یعنی توبہ کر کے گناہ معاف کرائے اور میری کوشش بے کار گئی۔ جب میں نے یہ دیکھا تو میں نے خواہش نفسانی کے ذریعہ ہلاک کیا، پس خیال کرتے ہیں کہ ہم ٹھیک راستے پر ہیں اس لئے توبہ ہی نہیں کرتے۔“

جو شخص گناہ کو گناہ خیال کرتے ہیں اس کے متعلق توقع ہے کہ توبہ کرے اور راہ راست پر آجائے، لیکن جو شخص گناہ کو جائز اور ثواب جان کر کرے اس کی حالت زیادہ خطرناک ہے، اس لئے توبہ کی بھی توقع نہیں (۲)۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، یکم/رجب/۶۲ھ۔۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مظاہر علوم سہارنپور، یکم/رجب/۶۲ھ۔

الجواب صحیح: عبداللطیف، ناظم مظاہر علوم، ۲/رجب/۶۲ھ۔

(۱) (لم أعثر علیہ)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”كل أمتي =

## نیک نیت سے سینما دیکھنا اور اس کا اعلان کرنا

سوال [۹۵۰۱]: زید علی الاعلان یہ کہتا ہے کہ میں کبھی کبھی لمبے وقفوں کے بعد سینما جو ٹھیسریا نائک کی قسم کا ایک تماشہ ہے (۱)، جس میں گانا، بجانا، ناچ، رنگ، مرد و عورت کا اختلاط اور کھلے چہروں اور ننگے بازوؤں کی نمائش ہوتی ہے، دیکھتا اور فسق کا ارتکاب عمداً کر دیا کرتا ہوں اور اللہ سے امید ہے کہ میری نیت پر نظر کر کے اس باب میں مواخذہ نہ فرمائے گا۔ پس زید کا یہ کہنا یعنی قول صحیح ہے؟

الف: حسن نیت کی بناء پر وہ مواخذہ اخروی سے بچ جائے گا، یا معصیت کا ضرر کم ہو جائے گا؟  
ب: کیا معصیت کرنے کے بعد زید کا علی الاعلان اظہار معصیت، معصیت کے ضرر کو ہلکا کرتا ہے، یا زیادہ، از روئے شریعت کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سینما دیکھنا شرعاً ناجائز ہے، اس عدم جواز کی چند وجوہ ہیں: گانا، بجانا، ناچ، رنگ (۲)، مرد و عورت

= معافی إلا المجاہرون“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب حفظ اللسان والغیۃ والشم، الفصل الأول، ص: ۲۱۴، قدیمی)

”إلا المجاہرون“ هو مستثنى من قوله ”معافی“ وهو فی معنی المعفی ای کل امتی لا ذنب علیہم إلا المجاہرون قال الطیبی والأظهر أن یقال: کل امتی ینترکون عن العیۃ إلا المجاہرون والمجاہرون هم الذین جاہروا المعاصیہم وأظهروها کل لا یواحدون، أولاً یعاقبون عقاباً شدیداً إلا المجاہرون“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب الحفاظ اللسان والغیۃ والشم: ۵/۸، رقم الحدیث: ۴۸۳۱، رشیدیہ)

(۱) ”نائک ناچنے والا، رقص، تماشا کرنے والا، کھیل، ڈرامہ“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۳۳۹، فیروز سنز، لاہور)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ومن الناس من یشتري لہو الحدیث لیضل عن سبیل اللہ﴾ (سورۃ لقمان: ۶)  
قال العلامة الالوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”﴿لہو الحدیث﴾ علی ما روی عن الحسن: ”کل ما شغلک عن عبادۃ اللہ تعالیٰ وذكرہ من السمر والأضحیک والخرافات والغناء ونحوها الخ“۔  
(روح المعانی، (سورۃ لقمان ۶) ۶۷/۲۱، دار احیاء التراث العربی، بیروت)



= (و كذا في تفسير ابن كثير، (سورة لقمان: ٦) ٥٨٣/٣، مكتبة دار الفحاء، دمشق)

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: "وفي السراح: ودلت المسألة أن الملاهي كلها حرام، ويدخل عليهم بلا إذنهم، لإنكار المنكر. قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: "صوت اللهو والغناء ينبت الفاق في القلب كما ينبت الماء البات". قلت: وفي اليزازية: استماع صوت الملاهي كصرب قصب ونحوه حرام؛ لقوله عليه الصلوة والسلام: "استماع الملاهي معصية، والجلوس عليها فسق، والتلذذ بها كفر": أي بالنعمة، فصرفت الجوارح إلى غير ما خلق لأجله كفرًا بالنعمة لا شكرًا، فالواجب كل الواجب أن يجتنب كي لا يسمع، لما روى أنه عليه الصلوة والسلام أدخل أصبعه في أذنه عند سماعه". (الدر المختار).

قال العلامة الشامي رحمه الله تعالى "ذكر شيخ الإسلام أن كل ذلك مكروه عند علمائنا، واحتج بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ الآية، جاء في التفسير: أن المراد الغناء سماع غناء، فهو حرام بإجماع العلماء والحاصل: أنه لا رخصة في السماع في زماننا" (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة: ٣٣٩/٦، سعيد)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الشهادات، باب القبول وعدمه: ٢٨٢/٥، سعيد)  
(و كذا في الهداية، كتاب الشهادة، باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل: ١٦٢/٣، مكتبة شركت علميه ملتان)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الشهادة، باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل: ٢١٠/٤، مصطفى البابي الحلبي مصر)

(و كذا في الفتاوى العالميكورية، كتاب الكراهية، الباب السابع عشر في الغناء واللهو: ٣٥٣/٥، رشديه)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في الأكل والشرب: ٣٣٦/٨، رشديه)

"عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "الغناء ينبت الفاق في القلب كما ينبت الماء الزرع". رواه البيهقي في شعب الإيمان". (مشكاة المصابيح، كتاب الآداب، باب البيان والشعر، الفصل الثالث: ٢١١/٢، قديمي)

قال الملا علي القاري رحمه الله تعالى: "الغناء" - بكسر الغين، ممدوداً: أي التغي - "ينبت =

کا اختلاط، کھلے چہروں اور ننگے بازوؤں کی نمائش (۱)، لہو و لعب (۲)، اضاعت وقت و مال (۳)، ان سب پر

– الفاق فی القلب کما یبیت الماء الررع“ یعنی العاء سبب الفاق ومؤدّ إلیه، فأصله وشعبته، كما قال وفي شرح السة قيل العاء رقية الرنا وقال النووی فی الروضة: عناء الإنسان بمجرد صوته مکروه، وسماعه مکروه وإن کان سماعه من الأجبية، کان أشد کراهة. والعناء بآلات مطربة هو من شعار شاربی الحمر كالعود والطبور والصنح والمعازف وسائر الأوتار حرام، وكذا سماعه حرام وأطنب فی دلائل تحريمه“ (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب البیان والشعر، الفصل الثالث: ۵۵۸، ۵۵۷/۸، (رقم الحديث: ۴۸۱۰)، رشیدیہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا السّٰی قُلْ لَّارِوَاجَکَ وَبِاتَکَ وَنِساءَ الْمُؤْمِنِینَ یَدِینَ عَلَیْھِنَ عَن جُلَیْسِھِنَ﴾ (سورة الأحزاب: ۴۲)

”عن عقیة بن عامر أن رسول الله صلى الله تعالى علیه وسلم قال ”إیاکم والدحول علی النساء“. فقال رجل من الأنصار یارسول الله! أفريت الحمو؟ قال: ”الحمو الموت“ (صحیح البخاری، کتاب النکاح، باب: لا یخلون رجل بامرأة: ۷۸۷/۲، قدیمی)

”الخلوة بالأجبية حرام“ (الدرالمختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی الطر والمس. ۳۶۸، ۶، سعید)

(۲) ”وکره کل لہو، لقوله علیه الصلاة والسلام: ”کل لہو المسلم حرام إلا ثلاثة“ (الدرالمختار) قال ابن عابدين ”(قوله: وکره کل لہو): أى کل لعب وعبث، فالثلاثة بمعنى واحد كما فی شرح التاویلات، والإطلاق شامل لنفس الفعل، واستماعه كالرقص والسحرية والتصفيق وضرب الأوتار من الطبور والربط والرباب والقانون والمزمار والصح والوق، فإنها کلها مکروهة، لأنها زی الکفار، واستماع صرب الدف والمزمار وعير ذلك حرام“ (ردالمحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۹۵/۶، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الکراهية، الباب السابع عشر فی العاء واللہو: ۳۵۴/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الکراهية، مسائل متفرقة ۴/۵۷۳، شرکت علمیہ ملتان)

(و کذا فی فتح القدیر والعیایة علی هامش فتح القدیر ۱۰/۶۳، مصطفى البابی الحسینی مصر)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَسْرِفُوا إِنَّه لَا یحب المَسْرِفِینَ﴾ (سورة الأعراف: ۳۱) =

طرفہ، اس پر علی الاعلان اظہار! ان میں ہر وجہ عدم جواز کے لئے مستقل ہے، کتب فقہ میں ہر ایک کی ممانعت بصراحت موجود ہے۔ حسن نیت کو ظاہر نہیں کیا کہ وہ کیا ہے، جو نیت خلاف شرع ہو وہ برگزقا بل قبول نہیں (۱)، اگر اچھی نیت ہے تو اس کا معاملہ خدا کے ساتھ ہے، لیکن شریعت ظاہر پر حکم لگائے گی (۲)، لہذا اس مخفی حسن نیت کی وجہ سے ان محرمات کی شرعاً اجازت نہیں ہو سکتی، اظہار معصیت مستقل معصیت اور ممنوع ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

## فلم حج

سوال [۹۵۰۲]: فلم ”خانہ خدا“ دیکھنا کیسا ہے کہ اس میں تمام حج کے مقامات اور ارکان حج کرتے دکھلاتے ہیں اور کچھ مسلم نمائندوں نے اس کی تائید میں بیانات بھی دیئے ہیں۔ کیا قرآن و حدیث شریف کی روشنی میں یہ بیانات صحیح ہیں اور اس فلم کو دیکھنا درست ہے؟

= قال العلامة الجصاص: ”والإسراف هو محاوزة حد الاستواء، فتارة يكون بمجاوزة الحلال إلى الحرام“ (أحكام القرآن للجصاص: ۵۱/۳، مطلب: في ستر العورة في الصلاة، قديمي)  
وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ، وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ الآية (سورة الإسراء: ۲۷)

”قيل: فيه وجهان: أحدهما: أنهم إخوانهم باتباعهم آثارهم وجريهم على سنهم. والثاني، أنهم يقرنون بالشیاطین فی النار“ (أحكام القرآن للجصاص: ۲۹۳/۳، قديمي)  
(وكذا في روح المعاني: ۵/۱۲۳، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) ”أن ترك المنهي عنه لا يحتاج إلى نية للخروج عن عهدة الهی“. (الأشباه والبطائر، الفن الأول، القاعدة الأولى، لا ثواب إلا بالنية، ص: ۳۰، قديمي)

(۲) ”(قوله: ظاهراً فقط): أي ينمذ ظاهراً لا باطناً؛ لأن شهادة الزور حجة ظاهراً لا باطناً، فيفند القضاء“. (رد المحتار، كتاب القضاء، مطلب في القضاء بشهادة الزور. ۴۰۶/۵، سعيد)

(۳) ”وفی الطريقة المعینة: لا استحالة فی جعل المعصية سبباً للعبادة التي حکمها أن تکفر المعصية وتذهب السیئة وإنما المحال أن تجعل سبباً للعبادة الموصلة إلى الجنة اهـ“. (رد المحتار،

كتاب الطلاق، باب الكفارة، مطلب لا استحالة فی جعل المعصية سبباً للعبادة: ۴۷۲، ۳، سعيد)

الجواب حامداً ومصلیاً:

سب جانتے ہیں کہ ”فلم“ لہو و لعب اور بے کار لوگوں کے لئے آلہ تفریح ہے، جن پانچ ارکان پر اسلام کی بنیاد ہے حج ان میں عظیم الشان رکن اور شعار اسلام میں سے ہے، دین اسلام کے اتنے بڑے رکن کو آلہ تفریح بنانا تعلیمات اسلام کے سخت خلاف ہے، جو لوگ آیت قرآنیہ سے تفریح کیا کرتے ہیں، ان کی سخت مذمت قرآن پاک میں آئی ہے اور ممانعت کی گئی ہے ﴿لَا تَجِدُوا آيَاتَ اللَّهِ هُزُوًا﴾ (الآیہ ۱)۔

شرح فقہ اکبر میں ہے کہ ”اگر تفریح کے لئے ایک شخص واعظ بن کر ممبر پر بیٹھ کر وعظ کی نقل کرے اور سب بیٹھے سنتے رہیں، یا ایک شخص کو عالم بنا کر بٹھایا اور لوگ آ کر اس سے مسائل دریافت کریں اور وہ جوابات دیتا رہے اور یہ سب تفریح کے طور پر ہو، ان کا ایمان سلامت نہیں رہے گا“ (۲)۔

یہ اس وقت ہے جبکہ اس میں اور خرافات نہ ہوتی ہو، ورنہ شاعت و قباحت میں اور اضافہ ہوگا، ایسی فلم سے بالکل اجتناب کیا جائے۔ حق تعالیٰ ان تمام بندوں کو توفیق دے کہ وہ اپنی غلطی کا اعتراف کر کے سچے دل سے توبہ کریں اور اپنی توبہ کا اعلان بھی شائع کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، معین مفتی مدرسہ دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۰/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۱۰/۸۷ھ۔

(۱) (سورة البقرة: ۲۳۱)

(۲) ”من جلس علی مکان مرتفع، والناس حوله یسألونہ بطریق الاستهزاء، ثم یضربونہ بالوسائد ای مثلاً، وهم یضحکون، کفروا جمیعاً۔ ای لاستحقاقہم بالشرع۔ وكذا لو لم یجلس علی المكان المرتفع ونقل عن الأستاذ نجم الدین الکردی بسمر قد: أن من تشبه بالمعلم علی وجه السخریة وأخذ الخشبة وصرب الصبيان، کفر، یعنی لأن معلم القرآن من جملة علماء الشریعة، فالاستهزاء به وبمعلمه یكون کفراً“ (شرح الفقہ الاکبر للملا علی قاری، ص: ۱۷۳، فصل فی العلم والعلماء، قدیمی)

(وکذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ: ۳۳۷/۶، کتاب السیر، الثامن فی الاستخفاف بالعلم، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ: ۲/۲۷۰، کتاب السیر، الباب التاسع فی احکام المرتدین، مطلب ومنها ما یتعلق بالعلم والعلماء، رشیدیہ)

## ٹیلی ویژن

سوال [۹۵۰۳]: ٹیلی ویژن دیکھنا، اس کو گھر میں رکھنا کیسا ہے، کیا ٹیلی ویژن دیکھنے والے مثل ناچ دیکھنے والے کے فاسق ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس میں ناچ ہوتا ہو تو وہ ناچ دیکھنے والے کے مثل ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمد وغفرلہ۔

## ریڈیو کی خرید و فروخت اور استعمال

سوال [۹۵۰۴]: زیڈ ریڈیو کا کام کرتا ہے اور گھر پر ریڈیو بھی رکھتا ہے، عمر اس پر اعتراض کرتا ہے کہ ریڈیو رکھنا ناجائز ہے۔ سوال یہ ہے کہ ریڈیو کس صورت میں رکھا جاسکتا ہے اور کس صورت میں نہیں رکھا جاسکتا؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

ریڈیو پر قرآن کریم کی تلاوت ہوتی ہے، تفسیر ہوتی ہے، دینی تقریریں ہوتی ہیں، صحیح خبریں سنائی جاتی ہیں، حالاتِ حاضرہ پر صحیح تبصرہ کیا جاتا ہے، ان امور کا سننا جائز ہے اور اس مقصد کے لئے ریڈیو گھر پر رکھنا بھی جائز ہے (۲)۔ ریڈیو پر گانا بجانا ہوتا ہے (۳)، فحش مکالمہ ہوتا ہے، بلاوجہ کسی کو برا کہا جاتا ہے اور بدنام کیا جاتا

(۱) "أما التلفزيون والفديو، فلا شك في حرمة استعمالها بالنظر إلى ما يشتملن عليه من المنكرات الكثيرة: من الخلعة والمجون، والكشف عن النساء المتبرجات أو العاريات، وما إلى ذلك من أسباب الفسوق". (تكملة فتح الملهم، كتاب اللباس، والزينة، باب تحريم تصوير صورة الحيوان: ۱۶۳/۳، مكتبة دار العلوم، كراچی)

(۲) "محض تلاوت دو وجہ سے ناجائز ہے: ۱۔ عموماً تلاوت کرنے والا اجرت لیتا ہے اور تلاوت محضہ پر اجرت لینا حرام ہے، ۲۔ اسی مجلس میں گانا بجانا بھی ہوتا ہے جس میں قرآن کریم کی توہین ہے، لہذا اس کا سننا بھی جائز نہیں، تفسیر بیان کرنا اور اس پر اجرت لینا جائز ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم"۔ (أحسن الفتاویٰ، كتاب الحظر والإباحة، ریڈیو پر تلاوت و تفسیر: ۱۹۹/۸، سعید)

(۳) "عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "الغناء ينبت النفاق =

ہے، ان امور کا سنا اور اس مقصد کے لئے رکھنا درست نہیں (۱)۔

ریڈیو کی بیع و مرمت درست ہے (۲)، پھر اگر خریدنے والا اس کو غلط استعمال کرتا ہے تو وہ گنہگار ہے، فروخت کرنے والے پر اس کی کوئی ذمہ داری نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۹۰ھ۔

## گانا سننے کی دلیل

سوال [۹۵۰۵]: ایک شخص کہتا ہے کہ گانا سننا جائز ہے اور دلیل میں یہ حدیث شریف پیش کرتا ہے کہ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مکان میں چند لڑکیاں گارہی تھیں اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سن رہے تھے، اتنے میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ گزرے، انہوں نے کہا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گھر میں شیطانی کام کیا، اس پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اے ابوبکر! ان کو اپنے حل پر چھوڑ دو“ (۳)۔ لہذا آپ سے عرض ہے کہ بتائیے ہم اس شخص کو کیا جواب دیں؟

= فی القلب کما یبیت الماء الزرع“۔ رواہ البیہقی فی شعب الایمان“۔ (مشکوۃ المصابیح، ص: ۲۱۱ باب البیان والشعر الفصل الثالث، قدیمی)

(۱) ”لأن الأمور بمقاصدها“ (الاشباه والظائر، القاعدة الثانية، (رقم القاعدة: ۷۸): ۱۰۲/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”اگر یہ یقین ہو کہ ریڈیو یا ٹیپ ریکارڈر کے ذریعہ ساز باجا اور گانا وغیرہ کے گناہ میں مبتلا نہ ہوگا تو خریدنا اور ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے، ورنہ نہیں“۔ (أحسن الفتاوی، کتاب البیوع، عنوان مسئلہ: ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈر کی خرید و فروخت ۵۰۵/۶، سعید)

(۳) ”عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: دخل علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعدی جاریتان تغنیان نعاء بُعث، فاضطجع علی الفراش، وحول وجهه، ودخل ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فانتهرنی، وقال: مزمارۃ الشیطان عند السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فأقبل علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال: ”دعہما، فلما عقل غمرتہما فخرحتا“ (صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الحرب والندرق یوم العید: ۱۳۰/۱، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

چھوٹی بچیاں اگر کچھ پڑھیں، جو نہ گانے کے قواعد: راگ وغیرہ سے واقف ہیں، نہ ان کی کسی کو شہوت ہو، نہ وہ پردہ کے قبل ہوں تو ان پر بڑی عورتوں کو قیاس کرنا جن کی آواز میں فتنہ ہو اور صورت بھی فتنہ، اور ان سے پردہ بھی ضروری ہے بالکل غلط ہے، ہرگز قابل استدلال نہیں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔  
حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱/۸۸ھ۔

ٹرانسٹر سننا

سوال [۹۵۰۶]: ٹرانسٹر ریڈیو پر خبروں کا سننا کیسا ہے؟ چونکہ اکہ لہو و لعب ہے، اس لئے یہ اشکال پیدا ہوا ہے، ورنہ فی نفسہ خبروں کا سننا کچھ قبیح نہیں معلوم ہوتا۔ ایک مولوی صاحب اپنے گھر پر ریڈیو لگا کر خبر سن رہے تھے، ان کے والد محترم نے منع کیا کہ آپ کے شایان شان نہیں ہے، تو انہوں نے حوالہ دیا کہ شیخ الحدیث صاحب دارالعلوم دیوبند کو میں نے سنتے دیکھا ہے۔ اب صورت مسئلہ میں جو حکم شرعی ہوا اسے تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض خبروں، تبصروں اور تقریروں کا سننا تو درست ہے (۲)، گانا بجانا اور غلط چیزوں کا سننا منع ہے۔ یہ

(۱) قال الحافظ ابن حجر العسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ: "قال القرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ: لیستنا بمغیبتین". ای لیستنا ممن یعرف الغناء كما يعرفه المغیبات المعروفات بذلك. وهذا مہا تحرز عن الغناء المعتاد عند المشتہرین بہ، وهو الذی یحرك الساكن ویبعث الکامن، وهذا النوع إذا کان فی شعر فیہ وصف محاسن النساء، والخمر وغیرہما من الأمور المحرمة، لا یختلف فی تحریمہ" (فتح الباری شرح صحیح البخاری، کتاب العیدین، باب الحرب والدرق یوم العید، (رقم الحدیث ۹۴۹۰) ۲/۵۶۳، قدیمی)

(و کذا فی روح المعانی، (سورة لقمان ۲۰) ۷۰/۲۱، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۲) "ریڈیو میں گانا بجانا، قوالی، فحش ڈرامے وغیرہ سننا جائز نہیں، کوئی مفید تقریر ہو تو اس کے سنتے میں کوئی مضائقہ نہیں، قرآن مجید سننا بھی مباح ہے۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ"۔ (کفایت المفتی، کتاب الحظر والإباحة، سوہواس باب ریڈیو اور لاؤڈ اسپیکر، عنوان مسئلہ: ریڈیو سننا ۲۱۱/۹، دار الإشاعت کراچی) =

کہ اصالتہ خبروں کو بہت جلد پھیلانے کے لئے موضوع ہے، مگر اس میں لہو و لعب، گانا بجانا بھی بہت کثرت سے ہوتا ہے، جو ممنوع ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۸/۹۲ھ۔

= دوسری جگہ پر حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ رقمطراز ہیں ”ریڈیو کی مشین گھر میں گانا اس شرط سے جائز ہے کہ اس میں خبریں اور مباح تقریریں نہ سنی جائیں، گانا بجانا اور ناجائز تقریریں نہ سنی جائیں۔“ (کفایت المفتی، کتاب الحظر والإباحة، سوہواں باب ریڈیو اور راولاؤ؛ اسپیکر، عنوان ریڈیو کا استعمال کب جائز ہے ۲۱۸، ۹، دارالاشاعت کراچی)

(۱) قل اللہ تعالیٰ ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (سورة لقمان ۶)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ: ﴿لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ علی ما روی عن الحسن. ”کل ما شعلک عن عبادۃ اللہ تعالیٰ وذكرہ من السمر والأصاحیک والحرافات والعناء ونحوها“ (روح المعانی، (سورة لقمان: ۶): ۲۱/۶، داراحیاء التراث العربی، بیروت)

(وکذا فی تفسیر ابن کثیر، (سورة لقمان: ۶): ۵۸۳، ۳۰، مکتبہ دار الفیحاء، دمشق)

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ. ”وفی السراج: ودلت المسألة أن الملاهی کما حرام، ویدخل علیہم بلا إذہم، لأنکار المکر. قال ابن مسعود رضى اللہ تعالیٰ عنہ. ”صوت اللہو والعناء یست الفاق فی القلب کما یست الماء البات“ قلت: وفي الزاریة. استماع صوت الملاهی کصرب قصب ونحوہ حرام، لقوله علیہ الصلوۃ والسلام ”استماع الملاهی معصیة، والجلوس علیہا فسق، والتدذذ بہا کفر“ ای بالنعمۃ. فصرف الحوارح إلى غیر ما خلق لأجلہ کفر بالنعمۃ لاشکر، فالواجب کل الواجب أن یحتسب کفی لا یسمع، لما روی أنه علیہ الصلوۃ والسلام أدخل أصبعه فی أذنه عند سماعه“. (الدر المختار).

قال العلامة ابن عسدين رحمہ اللہ تعالیٰ ”ذکر شیخ الإسلام أن کل ذلک مکروه عند علمائنا. واحتج بقوله تعالیٰ ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ الآية، جاء فی التفسیر أن المراد العناء سماع عناء، فهو حرام بإجماع العلماء والحاصل. أنه لا رخصة فی السماع فی زماننا“. (ردالمحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۳۴۹/۶، سعید)

(وکذا فی الدر المختار مع ردالمحتار، کتاب الشهادات، باب القبول وعدمہ. ۴۸۲/۵، سعید)



ریڈیو بجانا اور اس میں گانا سننا

سوال [۹۵۰۷]: ریڈیو بجانا، گانا سننا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مکروہ تحریمی ہے، جو کہ حکم کے اعتبار سے حرام کے قریب ہے، اس لئے بعض حضرات نے اس کو حرام بھی فرمایا ہے (۱)، جائز خبریں سننے کی اجازت ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۶/۸۷ھ۔

= (وکذا فی الہدایۃ، کتاب الشہادۃ، باب من یقل شہادۃ ومن لا یقل: ۱۶۲/۳،، مکتبہ شرکت علمیہ، ملتان)  
(وکذا فی فتح القدیر، کتاب الشہادۃ، باب من یقل شہادۃ ومن لا یقل: ۴۱۰/۷، مصطفیٰ البابی الحلّی مصر)  
(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب السابع عشر فی الغناء واللہو ۵ ۳۵۴، رشیدیہ)  
(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الکراہیۃ، فصل فی الأکل والشرب ۸۰ ۳۴۶، رشیدیہ)

”عن حابر رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”العناء يبت السفاق في القلب كما يبت الماء الزرع“. رواه البيهقي في شعب الإيمان“. (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب البیان والشعر، الفصل الثالث، ص: ۴۱۱، قدیمی)

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ ”العناء“ - بکسر العین، ممدوداً أى التغی - ”یبت السفاق فی القلب کما یبت الماء الزرع“. یعنی الغناء سبب السفاق ومؤید إلیه، فأصله وشعبته، کما قال وفي شرح السة. قيل: العناء رقية الربا وقال النووي فی الروضة غناء الإنسان بمحرد صوته مکروه، وسماعه مکروه، وإن کان سماعه من الأجنبیۃ کان أشد کراهۃ والعناء بآلات مطربة هو من شعار شاربی الحمر کالعود والطبور والصبح والمعارف وسائر الأوتار حرام، وکذا سماعه حرام وأطب فی دلائل تحریمه“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب البیان والشعر، الفصل الثالث: ۵۵۷، ۵۵۸، (رقم الحدیث: ۴۸۱۰)، رشیدیہ)

(۱) ”استماع صوت الملاهی کالضرب بالقصیب ونحوها حرام“ (الفتاویٰ الزاریۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الکراہیۃ، الفصل فیما یعلق بالمساهی ۶ ۳۵۹، رشیدیہ)  
(وکذا فی مجمع الأنهر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی المتفرقات: ۲۲۳/۴ غفاریہ)  
(وکذا فی رد المحتار، کتاب الإجارۃ، باب الإجارۃ الفاسدة. ۵۵/۶ سعید)

## باب الألعاب

(کھیلوں کا بیان)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نیزہ بازی دیکھنے سے کھیل تماشے پر استدلال

سوال [۹۵۰۸]: صحاح ستہ میں ہے کہ عیدین میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گود میں اٹھا کر نیزہ کا کھیل دکھلایا (۱)۔ اس وقت بالغ تھیں یا نابالغ تھیں؟ کتب میں موجود ہے کہ خوشی کا دن تھا اس لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی خوشی پوری کی۔ اور بعض کتب میں ہے کہ عمر آپ کی کم تھی، یعنی نابالغ تھیں۔ اس سے عیدین میں کچھ کھیل تماشے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے اور اظہار خوشی بھی زیادہ کرنا چاہیے۔

(۱) نوٹ حدیث شریف میں گود میں اٹھانے کا ذکر نہیں، بلکہ ام المؤمنین نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑے ہو کر نیزہ بازی کو دیکھ رہی تھی:

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت دخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعدى حاريتان وكان يوم عيد يلعب السودان بالدرق والحرا، فاما سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، وإما قال: ”تشتهين نظرين“؟ فقلت: نعم، فأقامني وراءه، خدي على خده، وهو يقول: ”دونكم بنى أرفدة“. حتى إذا مللت قال لي: ”حسبك“ قلت: نعم، قال: ”فاذهبي“ (صحيح البخاري، كتاب العيدين، باب الحرا والدرق يوم العيد: ۱/۱۳۰، قديمي)

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت. رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستربي بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا أسأم، فاقدر، وا قدر الحاربية الحديثة الس الحريصة على اللهو“. (سنن النسائي، كتاب العيدين، اللعب في المسجد يوم العيد وطر الساء إلى ذلك، قبيل كتاب قيام الليل وتطوع النهار: ۱/۲۳۶، قديمي)

(والصحيح لمسلم، كتاب العيدين، قبيل كتاب صلوة الاستسقاء: ۱/۲۹۲، قديمي)

## الجواب حامداً ومصلحاً:

عیدین کے روز اظہار سرور و خوشی میں تو اشکال نہیں آپ بھی کیجئے، مراقی الفلاح میں لکھا ہے کہ فرحت و بشارت کا اظہار ملنے والوں سے کرنا مستحب ہے (۱)۔ دوسری چیز اس حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ان نامحرموں کو دیکھنا ہے، اس کے متعلق یہ ہے کہ بالاصالہ اجنبی کے چہرہ کی طرف دیکھنا شرعاً اس وقت درست ہے جب کہ ہر قسم کے فتنوں سے امن ہو، نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس مقام پر امن تھا، اس لئے کوئی اشکال نہیں، حتیٰ کہ حضرت ابن ام مکتوم ایک مرتبہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہ کو پردہ کرنے کا حکم فرمایا، وہاں سے اشکال بھی کیا گیا کہ صحابی تو نابینا ہیں ان سے کیا پردہ آپ نے فرمایا کہ تم تو نابینا نہیں ہو (۲)۔ آج کون شخص دعویٰ سے کہہ سکتا ہے کہ فتنوں سے امن ہے۔ اسی لئے فقہاء نے مطلق ممانعت کر دی ہے (۳)۔

تیسری چیز اس حدیث میں تیر اور نیزہ کا کھیل ہے تو اس کے متعلق خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

(۱) ”ويظهر الفرح والبشارة في وجه من يلقاه من المؤمنين“۔ (مراقی الفلاح مع حاشية الطحطاوى،

كتاب الصلوة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۳۰، قدیمی)

(۲) ”أن أم سلمة رضي الله تعالى عنها حدثت أنها كانت عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وميمونة رضي الله تعالى عنها، قالت: فبينما نحن عنده أقبل ابن أم مكتوم فدخل عليه -وذلك بعد ما أمرنا بالحجاب- فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”احتجبا منه“۔ فقلت: يا رسول الله! أليس هو أعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا؟ فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أَفَعُمَيَاوَانِ أَنْتُمَا، السُّتْمَا تبصرانه؟“ هذا حديث حسن صحيح“۔ (جامع الترمذی، أبواب الاستیذان، باب ماجاء فی احتجاب النساء من الرجال: ۱۰۶/۲، معید)

(۳) ”فإن خاف الشهوة أو شك، امتنع نظره إلى وجهها، فجعل النظر مقيد بعدم الشهوة، وإلا فحرام. وهذا في زمانهم، وأما في زماننا فمنع من الشابة“۔ (الدر المختار). قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: ”لا لأنه عورة، بل لخوف الفتنة“۔ (رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل فی النظر والمس:

کا امر ہے کہ تیر اندازی اور نیزہ بازی سیکھو، جہاد میں کام آنے والی چیز ہے (۱)، یہی حال، لٹھی، تلوار، بندوق سیکھنے کا ہے۔ آپ بھی بہ نیت جہاد سیکھئے اور مشق کیجئے، اجر ملے گا۔ اب یہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کم عمر تھیں۔ اور حضرت عائشہ کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چادر سے چھپا رکھا تھا، وہ کمر کے پیچھے کھڑی ہو کر کندھے کے قریب سے دیکھ رہی تھیں، ان کو تو حبشی بالکل نہیں دیکھ رہا تھا، اور وہ حبشی کے چہرے کی طرف نہیں بلکہ نیزہ کی طرف دیکھ رہی تھیں، جیسے کہ فٹ بال، والی بال اور کرکٹ کا کھیل دیکھنے والے نظر گیند کی طرف رکھتے ہیں، نہ کہ گیند والے کے چہرے کی طرف۔ نیز اس وقت آپ کی عمر پندرہ سال تھی۔ حدیث کی پوری تفصیل فتح الباری: ۲/۳۵۶، میں ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ۔

(۱) "عن عقیبة بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "ارموا وارکبوا، وأن ترموا أحبُّ إلی من أن ترکبوا. لیس من اللہو إلا ثلاث: تأدیب الرجل فرسه، وملاعبته أهله، ورمیه بقوسه ونبله، الخ". (سبأ ابی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی الرمی: ۱، ۳۴۷، امدادیہ ملتان)

(وسنن ابن ماجہ، أبواب الجہاد، باب الرمی فی سبیل اللہ، ص: ۲۰۲، قدیمی)

المراد باللہو فی الحدیث المذكور اللہو المباح، کما فیما بین السطور من أبی داؤد فلیراجع المصدر السابق (فضل مولیٰ ابن القاضی فضل خالق المرحوم)

(۲) "واستدل به علی جوار الملعب بالسلاح علی طریق التواہب للتدریب علی الحرب والتشیط علیہ واستنشط منه جواز المثاقفة، لما فیہا من تمرین الأیدی علی آلات الحرب قال عیاض: وفیہ جواز نظر النساء إلی فعل الرجال الأجانب؛ لأنه إنما یکره لهن النظر إلی المحاسن والاستلذاذ بذلك أما النظر بشهوة، وعسد حشیة الفتنة فحرام اتفاقاً وأما بغير شهوة، فالأصح أنه محرم. وأجاب عن هذا الحدیث بأنه یحتمل أن یکون ذلك قبل بلوغ عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا أو كانت تنظر إلی لعبهم بحرابتهم لا إلی وجوههم وأبدانهم". (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الحراب والدرق يوم العید: ۲/۵۶۶، قدیمی)

(وکذا فی شرح النووی علی الصحیح لمسلم، قیل کتاب صلوۃ الاستسقاء: ۱/۲۹۱، ۲۹۲، قدیمی)

## کشتی چلانے میں مقابلہ کرنا

سوال [۹۵۰۹]: بعض جگہ کشتیاں چلائی جاتی ہیں اس غرض سے کہ دیکھیں کہ کون اپنی کشتی کو آگے نکالے، جو آگے نکلے اس کو انعام دیا جاتا ہے۔ اور بعض مرتبہ بغیر انعام کے بھی کشتیاں چلائی جاتی ہیں کہ دیکھیں کون کشتی آگے نکالے۔ شرعاً یہ فعل کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر محض لہو و لعب کے لئے اختیار کرتے ہیں تو شرعاً ممنوع ہے۔ اگر اس سے مقصود یہ ہے کہ جہاد میں بسا اوقات دریائی سفر اور کشتیاں چلانے کی نوبت آتی ہے، اس کے لئے مشق کر لی جائے تو یہ ممنوع نہیں، بلکہ پسندیدہ ہے، بشرطیکہ انعام کوئی تیسرا دے، کذا فی یفہم من مجمع الأنہر: ۲/۵۴۹ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۸/۳/۵۵۸ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، ۲/ربیع الآخر/۵۵۸ھ۔

## والی بال

سوال [۹۵۱۰]: دس بارہ شخص جو قوم کے سردار کہلاتے ہیں اور تمام شہر کے لوگ ان کی عزت کرتے ہیں، وہ روزانہ جمع ہو کر دل خوش کرنے کے لئے شام کو جنگل میں دو بانس بالمقابل گاڑ کر اور جالی ڈال کر بال کو کبھی ادھر پھینکتے ہیں، کبھی ادھر پھینکتے ہیں۔ اس کھیلنے کے لئے علمائے دین کیا فرتے ہیں؟

(۱) "تجوز المسابقة بالسهم والخيول وإن شرط فيها جعل من إحدى الجانبين أو من ثالث لأسفهما، جاز" (ملتی الأبحر) "ولأنه يحتاج إليه في الجهاد للكر والفر، وكل ما هو من أسباب الجهاد، فتعلمه مدوب إليه سعياً في إقامة هذه المربصه" (ملتی الأبحر شرح مجمع الأنہر، كتاب الكراهية، فصل في المتفرقات: ۳/۲۱۶، عفا ربه كوئنه)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الحظر والاباحه، فصل فی البیع: ۳۹۵/۶، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الفصل السادس فی المسابقۃ ۵ ۳۲۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۹/۶۲ھ  
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبد اللطیف، مظاہر علوم سہارنپور، ۵/۹/۶۲ھ۔

فٹ بال، کبڈی کھیلنا، کشتی لڑنا

سوال [۹۵۱۱]: گیند کھیلنا، فٹ بال کھیلنا، کبڈی کھیلنا، لکڑی کھیلنا جائز ہے یا ناجائز؟

(۱) ”وکرہ کل لہو، لقولہ علیہ السلام ”کل لہو المسلم حرام إلا ثلاثة ملاعنتہ اہلہ، وتادیبہ لفرسہ، ومناضلتہ بقوسہ“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی البیع ۳۹۵/۶، سعید)

”عن عقبۃ بن عامر رضى الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ”إن الله عز وجل يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة: صاعده يحتسب فی صغته الحیر، والرامي به، ومسله وارموا وارکوا، وأن ترموا أحب إلی من أن ترکوا“ لیس من اللہو إلا ثلاث: تادیب الرجل فرسہ، وملاعنتہ اہلہ، ورمیہ بقوسہ ومسلہ، ومن ترک الرمی بعد ما علمہ رغبۃً عنہ، فإنها نعمة ترکها، أو قال کمرها“ (سنن أبی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی القرى ۱۰۳۶۳، مکتبہ رحمانیہ لاہور)  
(وجامع الترمذی، أبواب الجہاد، باب ماجاء فی الرہان: ۲۹۹/۱، سعید)

”المراد باللہو فی الحدیث المذكور اللہو المباح، كما فیما بین السطور من أبی داؤد  
فلیراجع المصدر السابق“۔ (مصح)

”اگر ستر کھولنے اور نماز کے قضاء ہونے کا اندیشہ نہ ہو تو والی بال کھیلنے کی ورزش کی نیت سے شرعاً گنجائش ہے، جس کی ورزش جس میں کوئی بات خد ف شریعت نہ ہو، جائز ہے۔ ورزش کے بہت سے طریقے ہیں جن میں بعض طریقے ایسے ہیں کہ وہ کسی خاص قوم کفار کے ساتھ مخصوص ہیں، مثلاً کرکٹ، فٹ بال، ہاکی وغیرہ کہ ان میں یورپین کفار کی مشابہت کی وجہ سے کراہت ہے، تاہم اگر ان چیزوں میں مشغولی کی وجہ سے نماز یا اور کسی امر شرعی میں نقصان نہ آئے تو صرف تشبہ کی وجہ سے کراہت ہوگی، حرمت کا حکم لگانا صحیح نہیں ہے۔ اور یہ بات کہ ان چیزوں کو ہاتھ لگانا مثل خنزیر کے گوشت کے ہاتھ لگانے کے ہے، افراط و اعتدال فی الحکم ہے جس سے احتراز واجب ہے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ، مدرسہ امینیہ دہلی“۔ (کفایت المفتی، کتاب الحظر والإباحۃ، اکیسواں باب متفرقات، عنوان مسد۔ فٹ بال اور کرکٹ وغیرہ کھیلنے کا حکم ۲۶۹، ۹۰، درالاشاعت راجپی)

۲..... گشتی لڑنا جائز ہے یا ناجائز؟

۳..... گشتی لڑنا دنگل (۱) کے اندر جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ اگر ورزش اور مشق جہاد اور تندرستی باقی رکھنے کیلئے کھیلے تو درست ہے (۲)، مگر ستر پوشی اور دیگر حد و شریعت کی رعایت لازم ہے (۳)، انہماک کی وجہ سے احکام شرعیہ: نماز و جماعت وغیرہ میں خلل نہ آئے۔  
۲، ۳ جواب نمبر ۱ کے مطابق ہے، ان کا بھی یہی حکم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

تاش کا کھیل

سوال [۹۵۱۲]: ایک آدمی یہ کہتا ہے کہ میں صرف دل کو بہلانے کے لئے تاش کھیلتا ہوں جس میں کسی بھی قسم کی کوئی شرط نہیں رکھی جاتی، جیسا کہ دوسرے کھیل ہیں، مثلاً: فٹ بال اور والی بال، ہاکی، کرکٹ

(۱) ”دنگل گشتی کرنے کی جگہ، اکھاڑہ، پہلوان کی جائے نشست“۔ (فیروز اللغات، ص: ۷۷، فیروز سنز لاہور)  
(۲) ”تحوز المسابقة بالسهم والخیل، والحمیر، والابل، والإقدام، لقوله عليه السلام: ”لا سق إلا فی خف أو بصل، أو حاضر“۔ والمراد بالحف الإبل، وبالفضل الرمی، وبالخاصر الفرس والبغل. وفي الحديث: ”سابق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما، فسبق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“. ولأنه يحتاج إليه فی الجهاد للكرّ والفرّ وكلّ ما هو من أسباب الجهاد، فتعلّمه مندوبٌ إليه سعياً فی إقامة هذه المریضة“. (مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، كتاب الحظر والإباحة، فصل فی المتفرقات: ۲/۲۱۶، غفاریہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الکراہیة، الباب السادس فی المسابقة: ۵/۳۲۴، رشیدیہ)

(والسراجیة، کتاب الحظر والإباحة، ص: ۷۶، سعید)

(۳) ”وينظر الرجل إلى الرجل إلا العورة، وهي ما بين السرة والركبة“ (تبيين الحقائق، کتاب الکراہیة،

فصل فی النظر: ۷/۴۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الکراہیة، فصل فی النظر: ۳/۱۹۹، غفاریہ)

وغیرہ، تو اس کے خط ہونے کی کیا وجہ ہے، جبکہ اس میں کوئی شرط وغیرہ نہیں لگائی جاتی۔ تو کیا اس کیلئے تاش کھین اس صورت کے ساتھ جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کرکٹ، ہاکی، وغیرہ میں ایک غرض صحیح کے پیش نظر اجازت ہے (یہ سب ممنوع محض نہیں) بخلاف تاش کے کہ اس میں یہ غرض صحیح موجود نہیں (۱)، نیز یہ دوسرے کیلئے ذریعہ قمار بن سکتا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "وکرہ تحریم اللعۃ بالرد، وکذا الشطرنج" (الدرالمختار). "وإما کرہ۔ لأن من اشتغل به، ذهب عشاءه الديوی وحاءه العناء الأحرى، فهو حرام وكبيرة عذبا، الخ" (ردالمحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۹۴/۶، سعید)  
(و کذا فی کفایت المفتی، کتاب الحظر والإباحة، پندرہواں باب لہو وعب، عنوان تاش چوسرا و شطرنج کھینا جائز نہیں: ۲۰۳/۹ جدید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الکراہیة، فصل فی المتفرقات ۳۲۲، عقاریہ)

بعض علماء نے بغیر شرط لگائے جائز لکھا ہے، لیکن جمہور کی رائے مطلقاً عدم جواز کی ہے:

"وأباحه الشافعی وأبو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ فی روایۃ، ونظمها شارح الوہابیۃ، فقال: ولا بأس بالشطرنج وہی روایۃ عن الجبر قاضی الشرق والغرب تؤثر. وهذا إذا لم یقامر ولم یداوم ولم یخل بواجب، وإلا فحرام بالإجماع". (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع ۳۹۴/۶، سعید)  
"ویحرم عند الحمہور غیر الشافعیۃ أيضاً الشطرنج". (الفقہ الإسلامی وأدلته، المبحث الرابع، رابعا اللہو، الشطرنج: ۲۶۶۳/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، (یعنی عزیز الفتاویٰ)، کتاب الحظر والإباحة، شطرنج کھینا حرام ہے، ص: ۷۱۳، دارالاشاعت کراچی)

(و کذا فی إمداد الفتاویٰ، کتاب الحظر والإباحة، غناء مزامیر اور ہولعب وتصویر کے احکام، شطرنج کا حکم ۲۳۰/۳، ۲۳۱، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۲) قال العلامة الألوسی تحت قوله تعالیٰ ﴿وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ﴾ الخ "واستدل بالآیۃ علی أن الطاعة إذا -



## تعلیمی تاش

سوال [۹۵۱۳]: تعلیمی تاش کھیلنا جائز ہے یا نہیں، اگر جائز ہے تو بلا کراہت یا مع الکراہت؟ اگر جائز ہے تو مکروہ تحریمی ہے یا حرام؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بچوں کو حروف کی شناخت کے لئے یہ تاش استعمال کرایا جائے تو فی نفسہ درست ہے، جیسے بورڈ پر لکھ کر شناخت اور مشق کرائی جاتی ہے (۱)، لیکن اندیشہ یہ ہے کہ یہی کھیل آئندہ چل کر ہارجیت کے تاش کا ذریعہ بن جائے گا، اور دوسری غلط چیزوں کی طرف اس سے رہنمائی ہوگی، جیسے حلِ معمرہ وغیرہ۔ اس لئے اس طریقہ کو نہ اپنایا جائے (۲)، بلکہ جو طریقہ سلف کا پہلے سے موجود ہے اسی کو اختیار کیا جائے، اس میں خیر و برکت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۱ھ۔

= أذت إلى معصية راجحة، وجب تركها، فإن ما يؤدى إلى الشر شرًّا. (روح المعاني: ۲۵۲/۷، داراحیاء التراث العربی بیروت)

(وأحسن الفتاوى، كتاب الحظر والإباحة، باب المتفرقات، تحت عنوان: شطرنج لوڈا اور بارہ گوئی کھیلنا جائز نہیں: ۲۳۲/۸، سعید)

(۱) ”اگر ہارجیت نہ ہو تو جائز ہے، بلکہ مبتدیوں کے حق میں شاید مفید ہے۔ واللہ اعلم“۔ (إمداد الفتاوى، كتاب الحظر والإباحة، باب: غناد مزامیر اور لہو لعب و تصادیر کے احکام، عنوان مسئلہ: تعلیمی تاش: ۲۵۲/۳، مکتبہ دارالعلوم، کراچی)  
”تعلیمی تاش بچوں کی تعلیم کے لئے استعمال کرنا مباح ہے“۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ (کفایت المفتی، كتاب الحظر والإباحة، اکیسواں باب: متفرقات، عنوان مسئلہ: تعلیمی تاش بچوں کی تعلیم کے لئے استعمال کرنا: ۲۶۸/۹۰، دارالإشاعت کراچی)

(۲) قال العلامة الآلوسی: تحت قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ الْخُ﴾. ”واستدل بالآية على أن الطاعة إذا أذت إلى معصية راجحة، وجب تركها، فإن ما يؤدى إلى الشر شرًّا.“ (روح المعاني: ۲۵۲/۷، داراحیاء التراث العربی بیروت)

قال العلامة الحصكفی: ”كل ما أدى إلى ما لا يجوز، لا يجوز.“ (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في اللبس: ۳۶۰/۶، سعید)

## کیرم بورڈ

سوال [۹۵۱۴]: کیرم بورڈ ایک کھیل ہے، کیا اس کے جواز کی کوئی صورت ہے؟ اطلاعاً عرض ہے کہ کھیل بغیر شرائط و بغیر بار جیت کے کھیلا جاتا ہے، جواز ہو تو کس صورت میں اور ناجائز ہو تو کس صورت میں؟ اطلاع فرما کر مشکور فرمائیں۔ فقط۔

مولانا محمد مصطفیٰ قاسمی جھانسی۔

## الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بار جیت نہ ہو اور احکام شرعیہ میں اس کی وجہ سے خلل نہ آئے تو کبھی کبھی وحشت دور کرنے اور دل بہدنے کے لئے اس کھیل (کیرم) کی گنجائش ہے، تاہم اس کی عادت نہ ڈالی جائے، اور اس کو چھوڑنے کی کوشش کی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۴ھ۔

(۱) "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "رَوْحُوا الْقُلُوبَ سَاعَةً فَسَاعَةً" (الجامع الصغير للسيوطي مع

فيض القدير ۳۴۱۵/۷، (رقم الحديث ۴۴۸۴)، مكتبة نزار مصطفى الباز (رياض)

قال العلامة الماوي رحمه الله تعالى تحت قوله: "رَوْحُوا الْقُلُوبَ سَاعَةً فَسَاعَةً" وفي رواية "سَاعَةً وَسَاعَةً" أي أريحوها بعض الأوقات من مكابدة العبادات بمباح لا عقاب فيه، ولا ثواب قال أبو الدرداء رضى الله تعالى عنه: إني لأحم فؤادي ببعض الباطل أي اللهو الجائز لأشيط للحق وذكر عبد المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن والشعر، فحاء أبو بكر رضى الله تعالى عنه، فقال: أقرأه وشعر" فقال: نعم! ساعة هذا وساعة ذاك. وقال علي كرم الله وجهه: اجمعوا هذه القلوب، فإنها تمل كما تمل الأبدان: أي تكل. وقال بعضهم: إنما ذكر المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم لأولئك الأكابر الذين استولت هموم الآخرة على قلوبهم، فحشى عليها أن تحترق" (فيض القدير شرح الجامع الصغير، (رقم الحديث ۴۴۸۴) ۳۴۱۵/۷، ۳۴۱۶، مكتبة برار مصطفى البار (رياض)

"وحاصل الكلام: ترويح القلب وتفريجه، وكذا تمرين البدن من الارتفاقات المباحة والمصالح الشرعية التي لا تمنعها الشريعة السمحة برأسها، نعم! تمنع العلو والانهماك فيها بحيث يصير بالمعاش أو المعاد" (تكملة فتح الملهم، كتاب الشعر، باب تحريم اللعب بالبرد شير، حكم =

## کیرم بورڈ بطور تفریح

سوال [۹۵۱۵]: کیرم بورڈ بغیر شرط محض تفریح کیلئے کھیلنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فی نفسہ اس میں خواہ گناہ نہ ہو، لیکن آئندہ چل کر بسا اوقات یہی ہارجیت کے طور پر کھیلنے کا ذریعہ بن جاتا ہے، لہذا احتیاط مناسب ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= الألعاب فی الشریعہ: ۴/۳۳۳، دارالعلوم کراچی

”قال أبو الدرداء: إني لأجم فؤادی ببعض الباطل أي اللهو الجائر، لأنشط للحق“۔ (فیض

القدير: ۵/۴، ۳۴۱، مكتبة نزار مصطفى الباز رياض)

(۱) ”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”رَوِّحُوا الْقُلُوبَ سَاعَةً فَسَاعَةً“۔ (الجامع الصغير للسيوطي مع

فيض القدير: ۵/۴، ۳۴۱، (رقم الحديث: ۳۴۸۳)، مكتبة نزار مصطفى الباز رياض)

قال العلامة المناوي رحمه الله تعالى تحت قوله: ”رَوِّحُوا الْقُلُوبَ سَاعَةً فَسَاعَةً“ وفي رواية:

”سَاعَةً وَسَاعَةً“: أي أريحوها بعض الأوقات من مكابدة العبادات بمباح لا عقاب فيه، ولا ثواب. قال

أبو الدرداء رضي الله تعالى عنه إني لأجم فؤادی ببعض الباطل أي اللهو الجائر لأنشط للحق. وذكر

عند المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن والشعر، فجاء أبو بكر رضي الله تعالى عنه، فقال: أقرأه

وشعر؟ فقال: نعم! ساعة هذا وساعة ذاك. وقال على كرم الله وجهه: اجمعوا هذه القلوب، فإنها تمل

كما تمل الأبدان: أي تكل. وقال بعضهم: إنما ذكر المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم لأولئك

الأكابر الذين استولت هموم الآخرة على قلوبهم، فحشى عليها أن تحترق“۔ (فیض القدير شرح الجامع

الصغير، (رقم الحديث: ۳۴۸۳)، ۵/۴، ۳۴۱، ۶/۳، مكتبة نزار مصطفى الباز رياض)

”وحاصل الكلام: ترويح القلب وتفريجه، وكذا تمرين البدن من الارتفاقات المباحة

والمصالح البشرية التي لا تمنعها الشريعة السمحة برأسها، نعم! تمنع الغلو والانهماك فيها بحيث

يضر بالمعاش أو المعاد“۔ (تكملة فتح الملهم، كتاب الشعر، باب تحريم اللعب بالنردشير، حكم

الألعاب فی الشریعہ: ۴/۳۳۳، دارالعلوم کراچی)

”قال أبو الدرداء: إني لأجم فؤادی ببعض الباطل أي اللهو الجائر، لأنشط للحق“۔ (فیض

القدير: ۵/۴، ۳۴۱، مكتبة نزار مصطفى الباز رياض)

## گھر میں کھیل کھیلنا

سوال [۹۵۱۶]: گھر کے اندر کھیل کھیلنا جائز ہے یا نہیں، مثلاً ٹیبل ٹینس، کیرم بورڈ، اور بیڈمنٹن وغیرہ؟ میرا ایک دوست کہتا ہے کہ یہ کھیلنا جائز نہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو کھیل کفار یا فساق کا شعار نہ ہو اور اس میں ہار جیت پر مال کی شرط نہ ہو، اور اس میں مشغول ہونے کی وجہ سے طاعت ترک نہ ہوں اور اس میں کوئی چیز خلاف شرع نہ ہو تو درست ہے، اگر اس میں صحت درست و قوی ہو و دشمن کے مقابلہ کی قوت میں ترقی ہو تو اس نیت سے اس میں ترغیب بھی ہے (۱)، جیسے گھوڑے کی سواری میں

(۱) ”وحاصل الکلام أن ترويح القلب وتفريجه، وكذا تمرين البدن من الارتفاقات المباحة والمصالح البشرية التي لا تمنعها الشريعة السمحة برأسها، نعم! تمنع العلو والانهماك فيها بحيث يضر بالمعاش أو المعاد وهذا هو السر في إباحة بعض الملاهي في بعض الأحيان، فإن هذا اللهو على هذه النية والعرض لم يبق لهواً، بل عاد مصلحة وفائدة، كما سبق في الأحاديث المذكورة من إباحة السباحة والرمية والانتضال بالقوس والمسابقة بالإبل والبهائم، وإجراء الحيل، وملاعبة الأهل، فإنها وإن كانت في صورة اللهو، ولكنها لما كان الاشتغال فيها على غرض صحيح ومصالح معاشية أو معادية، خرجت عن اللهوية حقيقة، فأباح، وربما استحبت. نعم! من فعلها بقصد التلهي والتلق، كان حراماً ومكروهاً في حقه، صرح به الفقهاء.

و كما أن اللهو قد يصير مصلحة بالنية، ويحرج عن اللهوية، كذلك قد تصير الأعمال الصالحة بالنية الفاسدة لهواً، أو تعود لسذها عن ذكر الله لعباً ومعصية قال عليه الصلوة والسلام: ”كل شيء ليس من ذكر الله، فهو لهو ولعب“ ذكره في الجامع الصغير برمز السائي، ووضع عليه علامة الحسن.

وإذا عرفت أن اللهو قد يعود مصلحة سية صحيحة ومصلحة مقصودة، والمصالح قد تعود لهواً سية فاسدة، أو انهماك فيها بحيث يشغل عن ذكر الله، فقد اتضح لك اختلاف الفقهاء في بعض الملاهي، فإنه أحلتها من أحلتها إذا كانت لغرض صحيح سية صالحة. وحرمتها من حرمتها لعدم اعتداده بذلك النية المصالحة، والعرض الصحيح في حاشا ما يلزمه من المفاسد، ولما رأى بالتحريم أن إثمها -

یا تیرنے میں (۱)، ورنہ جیسا کہ جتنا غلط کھیل ہوگا ویسا ہی اس پر حکم بھی ہوگا۔ اس ضابطہ کے تحت ہر کھیل کا حکم

= اَکَر من معها وأما ما لم يرد فيه الهی عن الشارع، وفيه فائدة ومصلحة للناس، فهو بالنظر  
الفقهی علی بوعین. الأول: ما شهدت التجربة بأن ضرره أعظم من نفعه، ومفاسده أغلب على مافعه،  
وأنه من اشتغل به ألهاه عن ذكر الله وحده، وعن الصلوات والمساجد، التحق ذلك بالمنهى عنه،  
لاشتراك العلة، فكان حراماً أو مكروهاً

والثاني. ما ليس كذلك، فهو أيضاً إن اشتغل به بنية التلهی والتلاعب، فهو مكروه، وإن  
اشتغل به لتحصيل تلك المنفعة وبسبب استجلاب المصلحة، فهو مباح، بل قد يرتقى إلى درجة  
الاستحباب أو أعظم منه“ (تكملة فتح الملهم، كتاب الشعر، باب تحريم اللعب بالردشير، حكم  
الألعاب فی الشريعة: ۴/۳۳۴، ۴۳۵، مكتبة دارالعلوم کراچی)

(۱) ”وعن عقبة بن عامر رضي الله تعالى عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول:  
”إن الله عز وجل يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة. صانعه يحتسب في صنعه الخير، والرامي به  
ومُسَلِّه. وارموا واركبوا، وأن ترموا أحب إلى من أن تركبوا. ليس من اللهو إلا ثلاث تأديب الرجل  
فرسه، وملاعبته أهله، ورميه بقوسه ونبله، ومن ترك الرمي بعد ما علمه رغبة عنه، فأبها نعمة تركها“ أو  
قال: ”كفرها“ (سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب الرمي: ۱/۳۶۳، مكتبة رحمانیہ لاہور)

”المراد باللغو فی الحديث المذكور اللغو المباح، كما فيما بين السطور من أبي داود  
فليراجع المصدر السابق“. (مصح)

”وكره كل لهو لقوله عليه السلام: ”كل لهو حرام إلا ثلاثة: ملاعبته أهله وتأديبه لفرسه  
ومناصلته بقوسه“ (ردالمحتار، كتاب الحظرو الإباحة، فصل في البيع ۶/۳۹۵، سعيد)

”تجوز المسابقة بالسهم والخيول ولأنه يحتاج إليه في الجهاد للكر والفر، وكل ما هو  
من أسباب الجهاد فتعلمه مندوب إليه سعياً في إقامة هذه الفريضة“ (مجمع الأنهر مع الملتقى الأبحر،  
كتاب الكراهية، فصل في المتفرقات: ۴/۲۱۶، غفاريه)

(وكذا في ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة: ۶/۴۰۳، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الفصل السادس في المسابقة. ۵/۳۲۶، رشيدیه)

معلوم ہو سکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۷/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۷/۹۲ھ۔

بچوں کا لٹو وغیرہ کھیلنا

سوال [۹۵۱۷]: بچوں کو لٹو کھیلنے کی اجازت دی جائے یا نہیں؟ اسی طرح ترکی ٹوپی اور کوٹ پہننے کی اجازت دی جائے یا نہیں، اگر اجازت دی جائے تو کس عمر تک؟ اگر بیان فرمائیں گے تو مہربانی ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگرچہ یہ چیزیں بچوں کے حق میں حرام نہیں، تاہم جس قدر اچھے اخلاق و افعال کا ان کو عادی بنایا جائے گا اسی قدر بڑے ہو کر ان پر اثر ہوگا۔ جو کوٹ کسی غیر قوم کا شعار نہیں وہ درست ہے، بڑے کی حق میں بھی بچے کے حق میں بھی (۲)۔

(۱) ”فالمصايط في هذا الباب أن اللهو المحرود الذي لا طائل تحته، وليس له غرض صحيح مفيد في المعاش ولا المعاد حراماً أو مكروهاً تحريماً وما كان فيه غرض ومصلحة دينية أو دنيوية، فإن ورد الهی عنه من الكتاب أو السنة كان حراماً أو مكروهاً تحريماً وأما ما لم يرد فيه الهی عن الشارع، وفيه فائدة ومصلحة للناس، فهو بالظر الفقهي على نوعين الأول: اشهدت التحرية بأن ضرره أعظم من نفعه، ومفاسده أغلب على منافعه، وأنه من اشتغل به ألهاه عن ذكر الله وحده، وعن الصلوة والمساجد، التحق ذلك بالمنهى عنه، لاشتراك العلة، فكان حراماً أو مكروهاً. والثاني ما ليس كذلك، فهو أيضاً إن اشتغل به بنية التلهي والتلاعب، فهو مكروه وإن اشتغل به لتحصيل تلك المفعة، وبنية استحلاب المصلحة، فهو مباح، بل قد يرتقى إلى درجة الاستحباب أو أعظم منه وعلى هذا الأصل فالألعاب التي يقصد بها رياضة الأبدان أو الأذهان جائزة في نفسها ما لم تشتمل على معصية أخرى، وما لم يؤد الا بهما كفيها إلى الإخلال بواجب الإنسان في دينه ودياره والله سبحانه أعلم.“ (تكملة فتح الملهم، قبيل كتاب الرؤيا ۳/۳۳۵، دارالعلوم کراچی)

(۲) ”وعنه (ابن عمر رضى الله تعالى عنهما) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تشبه

بقوم، فهو منهم“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص. ۳۷۵، قدیمی)

ترکی ٹوپی بھی درست ہے (۱)۔ لٹو کی بھی اجازت ہے بشرطیکہ قمار نہ ہو (۲)، لیکن سنت کے موافق

= قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: ”من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغيره، أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل التصوف والصلحاء الأبرار ”فهو منهم“: أي فی الإثم والخیر. قال طیبی رحمہ اللہ تعالیٰ: هذا عام فی الخلق والخلق والشعار“. (مرقاۃ الفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی: ۱۵۵/۸، (رقم الحدیث: ۴۴۴۷)، رشیدیہ)

”المشاركة فی الهدی فی الظاهر تؤثر تناسباً وتشاكلاً بین المتشابهین، تعود إلى موافقة ما فی الأخلاق والأعمال، وهذا أمر محسوس“. (فیض القدیر شرح الجامع الصغیر: ۱۱/۵۷۴۳، ۵۷۴۴، (رقم الحدیث: ۸۵۹۳)، مکتبۃ نزار مصطفی الباز ریاض)

(۱) ”لاباس بلبس الثیاب الجمیلہ إذا كان لا ینکر علیہ فیہ“. (البحر الرائق، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس: ۳۴۹/۸، رشیدیہ)

”لاباس بلبس الثیاب الجمیلۃ إذا كان لا یتکبر، وكذا جمع المال إذا كان من الحلال“۔ (خلاصۃ الفتاوی، کتاب الکراہیۃ، فصل فی اللبس: ۳۷۸/۴، رشیدیہ)

(۲) ”حرمت شطرنج کی علت صرف تصاویر اور جواہی نہیں، اگر تصاویر اور جوا کا وجود شطرنج کے لئے لازم ہوتا تو امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ اس کی کراہت تنزیہ کا قول نہ فرماتے۔ قاعدہ یہ ہے کہ جس کھیل میں بھی ذہنی ورزش ہوگی وہ ناجائز ہوگا، اور جو ذہنی ورزش سے پاک ہو وہ جائز ہے، خواہ اس میں جسمانی ورزش ہو یا محض دل و دماغ تفریح جیسے لٹو، چمکی، بچوں کے کھلونے اور سیر و تفریح وغیرہ۔ وجوہ الفرق تین ہیں:

۱۔ دل و دماغ کے سامنے مقاصد اصلیہ بہت کثیر ہیں، بلکہ مقاصد آخرت تو غیر متناہیہ ہیں، اس لئے انہیں کسی مقصد کی تحصیل کے لئے ذہنی ورزش کو ذریعہ بنانے کی ضرورت نہیں، بلکہ فرصت ہی نہیں:

آن خیالاتی کہ دام اولیاء سنت

عکس مہرویاں بستان خداست

جسمانی صحت کے لئے جسمانی ورزش کی ضرورت ہے، اس لئے جائز بلکہ بقدر ضرورت واجب و موجب اجر ہے، اسی طرح دل و دماغ کی تفریح کا سامان بھی صحت جسمانیہ کے لئے نافع ہونے کی وجہ سے جائز و باعث اجر ہے، بشرطیکہ وہ ذہنی ورزش سے پاک ہو۔ حقیقت تو یہ ہے کہ دل و دماغ کی تفریح اور ورزش دونوں کا اجتماع محال ہے، دماغی تفریح صحت جسمانیہ کے لئے نافع اور دماغی ورزش مضر ہے۔

اگر کسی کو بارہ ٹینیسی ذہنی ورزش میں دماغی فرحت محسوس ہو تو اس کی مثال کھجلی کے مرض جیسی ہے جس میں کھجلائے =

= سے وقتی طور پر لذت و سکون ملتا ہے، مگر بعد میں سخت تکلیف و اذیت۔

دماغ بادشاہ ہے اور پورا جسم اس کی فوج ہے، فوج کے لئے پریڈ اور جنگی مشقیں کرنا، زم ہے، اس سے کہ یہ تحصیل مقصد کا ذریعہ ہے، مگر بادشاہ کے لئے جس طرح جسمانی پریڈ مضر ہے اسی طرح فکری پریڈ بھی سخت مضر ہے، حکومت کا بقاء اس پر موقوف ہے کہ بادشاہ دماغ کو فکری پریڈ میں لگانے کی بجائے براہ راست تحصیل مقاصد کی طرف متوجہ رکھے۔

۲- ذہنی ورزش دل و دماغ کے مقاصد اصلیہ کی تحصیل میں تخیل ہونے کے علاوہ جسمانی صحت کے لئے بھی سخت مضر ہے۔ اس کے برعکس جسمانی ورزش اور تفریح صحت جسمانیہ کے لئے نافع ہونے کے ساتھ دل و دماغ کے مقاصد اصلیہ کی تحصیل میں بھی معین و مددگار ہے۔

اس وجہ ثانی اور وجہ اول میں یہ فرق ہے کہ اول میں مقصود یہ ہے کہ ورزش ذہنی کی ضرورت نہیں، اس لئے عبت وہو میں داخل ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے۔ اور وجہ ثانی میں یہ بتانا مقصود ہے کہ یہ صحت جسمانیہ اور دل و دماغ کے مقاصد کی تحصیل کے لئے سخت مضر ہے۔

۳- ذہنی ورزش میں ایسا اٹہاک ہو جاتا ہے جو مشاغل دیدیہ و دنیویہ کو نقصان پہنچاتا ہے، جسمانی ورزش میں اتہاک نہیں ہوتا، اس فرق کی دو وجوہ ہیں:

۱= جسمانی ورزش میں کچھ وقت کے بعد تھکاوٹ کا احساس اس سے روک دیتا ہے، گویا رمل اور منہ کا کام دیتا ہے، ذہنی ورزش میں ایسا کوئی مدبہ نہیں۔

۲= جسمانی ورزش میں دماغ کسی قدر آزاد ہوتا ہے، کھیل میں مشغول تو ہوتا ہے، مگر اتنا نہیں کہ دوسری جانب توجہ کا ہوش ہی نہ رہے اور ذہنی ورزش میں مکمل طور پر اسی طرف مشغول ہوتا ہے۔

لوگ جسے ”ذہنی ورزش“ کہتے ہیں وہ درحقیقت ”تفکر بے مقصد“ ہے، جو نعمت فکر کو بے محل صرف کرنے کی وجہ سے تہذیر ہے۔

تحقیق حکم کی غرض سے اس قسم کے مروجہ کھیلوں کے نقشے اور کھیل جانے والے دارالافتاء میں بلائے گئے، بندہ نے چند عہدہ کو ساتھ بٹھ کر ان کے طریق کار کا معائنہ کر کے فیصلہ کیا کہ ان میں سے کس میں تفکر بے مقصد ہے اور کس میں محض دماغی تفریح، تفصیل درج ذیل ہے:

دماغی تفریح

تفکر بے مقصد

۱- کیرم بورڈ

۱- شطرنج، ۲- تاش

=



باس اور معاشرت اختیار کرنا موجب برکت و ثواب ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

بچہ کو جھنجھنے سے بہلانا

سوال [۹۵۱۸]: نابالغ بچوں کو جھنجھنے سے بہلانا کیسا ہے، جبکہ تصویر والے نہ ہوں، یہ مزامیر میں شمار تو نہیں ہے؟

۲- لوڈو کا حاشیہ

۳- ڈرافٹ، ۴- لوڈو، ۶- سوال جوڑ

۳- لوڈو کی پشت

۶- اٹھارہ گوئی، بارہ گوئی، نو گوئی

۴- دو گوئی (کیونکہ اس میں عدم تفکر

۷- اڈہ کھڈہ، چوسر، چوپڑ، کنگل چرا، چنگا پوہ، نزد بازی، پچھلی

ضروری ہوتا ہے)

مندرجہ بالا دماغی تفریح کے کھیلوں کا تفصیل مذکور کے تحت اگرچہ جواز معلوم ہوتا ہے، مگر ان میں فسادات ذیل کی وجہ سے یہ بھی جائز نہیں:

۱- ان سے ذہنی ورزش والے کھیلوں میں ابتلاء کا خطرہ ہے۔

۲- ناجائز کھیلوں کے ساتھ مشابہت ہے۔

۳- بے دین لوگوں کا شعار ہے۔

۴- دیکھنے والوں کے لئے موقع اشتباہ و باعث سوء ظن۔

۵- انہماک کی وجہ سے دین و دنیا کے اہم کاموں سے غفلت۔ فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (أحسن الفتاویٰ،

كتاب الحظر والإباحة، باب المتفرقات، عنوان مسئله شطرنج، لوڈو اور بارہ گوئی کھیلنا جائز نہیں، ۲۴۱/۸، سعید)

(۱) "لابأس بلبس الثياب الجميلة إذا كان لا يكر عليه فيه" (البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في

اللبس: ۳۴۹/۸، رشیدیہ)

"لابأس بلبس الثياب الجميلة إذا كان لا يتكبر، وكذا جمع المال إذا كان من الحلال"

(خلاصة الفتاویٰ، كتاب الكراهية، فصل في اللبس: ۳۷۸/۴، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ مزامیر میں شمار نہیں، اس کی گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۱/۸۶ھ۔



(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهي بنت تسع سنين، وزُفَّت إليه وهي بنت تسع سنين ولعبها معها“ (مشکوٰۃ المصابيح، کتاب النکاح، باب الولی فی النکاح، ص ۲۷۰، قدیمی)

”لعب - جمع لعبة - أرادت ما كانت تلعب به. وفيه إباحة لعب الحواری بہن، ولم یثبت كونها صوراً محرمة“ (حاشیۃ مشکوٰۃ المصابیح، (رقم الحاشیۃ ۷)، المصدر السابق)

**سوال:** ”بچوں کا بلب، سیٹی، سیفٹی ریزر، بلیڈ یا کانڈر پر چھپی ہوئی تصویریں جو بچے پانی میں بھگو کر اپنے ہاتھوں یا کتابوں پر اتار لیتے ہیں اور شیشے کی گولیاں وغیرہ ان چیزوں کی خرید و فروخت جائز ہے یا نہیں؟  
(شیخ رشید احمد سوداگر، صدر بازار دہلی)

**جواب:** ”بچوں کا بلب، سیٹی، سیفٹی ریزر، بلیڈ، گولیاں، یہ چیزیں بیچنی جائز ہیں، تصویر بیچنی جائز نہیں ہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ“۔ (کفایت المفتی، کتاب الحظر والإباحة، بچوں کے کھیل کھلونے فروخت کرنے کا حکم ۲۰۵/۹، دارالاشاعت کراچی)

(وکذا فی إمداد الفتاوی، کتاب الحظر والإباحة، بچوں کے کھیل کھلونے فروخت کرنے کا حکم ۲۵۶، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

## باب الموالات مع الکفار والفسقة

(کفار اور فاسقوں کے ساتھ دوستی کرنے کا بیان)

غیر مسلم سے تعلقات

سوال [۹۵۱۹]: ہندو سے دوستی کرنا کیسا ہے؟ جائز ہے یا کہ نہیں، یعنی ایسے ہندو سے دوستی قائم کرنا جو کہ مسلمانوں کو کسی طرح کی کوئی تکلیف نہیں پہنچاتا ہے اور یہ دوستی اس کی بہت زمانہ سے چلی آ رہی ہے، تو اس کے ساتھ دوستی قائم کرنا عند الشریعہ کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بستی داریا محلہ دار ہونے کی وجہ سے، یا کسی اور ضرورت کی وجہ سے اس کے ساتھ خوش اخلاقی سے پیش آنا اور میل ملاپ رکھنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۹۰ھ۔

کافر سے موالات و مواسات

سوال [۹۵۲۰]: کسی ہندو کا مسلمان سے دوستانہ تعلق ہے، شادی کے وقت ایک دوسرے کو روپیہ،

(۱) "ولا بأس بمصافحة المسلم جازاً النصرانی إذا رجع بعد الغيبة ویتأذى بترك المصافحة، كذا في الغيبة" (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الكراهية، الباب الرابع عشر في أحكام أهل الذمة: ۳۴۸/۵، رشیدیہ)

"ولا بأس بأن يصل الرجل المسلم المشرك، قريباً كان أو بعيداً، محارباً كان أو ذمياً. وأراد بالمحارب المستأمن" (البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في البيع: ۳۷۴/۸، رشیدیہ)  
(و كذا في رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۳۸۸/۶، شعیدہ)  
(و كذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الكراهية، الباب الرابع: ۳۴۷/۵، رشیدیہ)

کھانے پکانے اور کھانے کو دیتے ہیں اور ایک دوسرے کی دعوت کرتے ہیں۔ ایسا روپیہ لینا دینا اور کھانا پینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفار سے دوستانہ تعلق اور دلی محبت حرام ہے، لقونہ تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤاً وَلَعِباً﴾ الآية (۱)۔

البتہ دنیوی معاملات میں لین دین وغیرہ بضرورت درست ہے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

صحیح: عبداللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۶/۱۰/۶۴ھ۔

شانِ خداوندی میں گستاخی کرنے والے کے ساتھ سلوک

سوال [۹۵۲۱]۔ غیر مسلم اللہ کی شان میں گستاخیاں کرتا ہے، ظاہر ہے کہ اگر اس کو اللہ کی عظمت کا علم ہو جائے تو ایسا نہ کرتا۔ علم رکھنے والے کے لئے ایسے موقع پر خاموشی اختیار کرنا کیسا ہے؟ سمجھانے پر نہ ماننے پر جسمانی تکلیف پہنچانے کا حق ہے یا نہیں، جب کہ قدرت ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کیا جسمانی تکلیف پہنچانے سے اس کی اصلاح ہو جائے گی جب کہ وہ بے علم ہے، اصلاح کی صورت تو یہ ہے کہ اخلاق و شفقت سے اس کو اللہ تعالیٰ کی عظمت کا علم کرایا جائے اور عقیدہ درست کیا

(۱) (سورة المائدة: ۵۷)

وقال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ﴾ (سورة المائدة: ۵۱)

(۲) "لابأس بأن يكون بين المسلم والذمي معاملة إذا كان مملاً بذهمه، كذا في السراجية"

(الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب الرابع في أهل الذمة والأحكام التي تعود اليهم

۵/۳۴۸، رشیدیہ)

جائے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۲/۹۱ھ۔

جس کا ظاہر کافروں جیسا ہو، اس کے ساتھ تعلق

سوال [۹۵۲۲]: ایک شخص مسلمان ہے مگر ظاہر غیر مسلموں جیسا ہے، فسادات کے دوران وہ

مسلمانوں کے گھر جاتا ہے، اس کو کافر سمجھ کر قتل کر دیتے ہیں۔ جواب طلب یہ بات ہے کہ اس مقتول کا حشر کفار

کے ساتھ ہوگا یا مسلمانوں کے ساتھ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ مسلمان تھا اور اس کا خاتمہ کفر پر نہیں بلکہ اسلام پر ہوا تو وہ مستحق نجات ہے، اس کے ساتھ دنیا میں

وہی معاملہ کیا جائے جو مسلمان کے ساتھ کرنے کا حکم ہے (۲)، رہا حشر کا حال سو جو شخص بھی جس کے ساتھ محبت

(۱) قال العلامة ابن البزازی الكردی رحمہ اللہ تعالیٰ: "تعلیم صفة الخالق مولانا حل جلالہ للناس وبيان

خصائص مذهب أهل السنة والجماعة من أهم الأمور، وعلى الذين تصدوا للوعظ أن يلقوا الناس في

محالسههم على ما بهرهم ذلك قال الله تعالى: ﴿وَذَكَرْ فَإِذَا الذِّكْرُ تَبَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، وعلى الذين يؤمنون

في المساجد أن يعلموا جماعتهم شرائط الصلوة، وشرائع الإسلام، وخصائص مذاهب الحق. وإذا

علموا في جماعتهم مبتدعاً، أرشدوه". (الفتاوى النزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب ألفاظ

تكون إسلاماً أو كفراً أو خطأ، الثاني فيما يكون كفراً من المسلم: ۲/۳۲۰، رشیدیہ)

(۲) "ويعسل المسلم ويكفن ويدفن قریه". (الدرالمختار). قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ

"(قوله ويغسل المسلم): أي حوازا؛ لأن من شروط وجوب العسل كون الميت مسلماً"

"قال في البدائع: حتى لا يحب غسل الكافر؛ لأن الغسل وجب كرامة وتعظيماً للميت،

والكافر ليس من أهل ذلك (قوله قریه) مفعول تنازع فيه الأفعال الثلاثة قبله (قوله: كحاله) أشار إلى

أن المراد بالقریب ما يشمل ذوی الأرحام كما في البحر" (ردالمحتار على الدرالمختار، كتاب

الصلوة، باب صلوة الجنائز، قيل: مطلب في حمل الميت: ۲/۲۳۰، معید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحائز، فصل: السلطان أحق بصلاته: ۲/۳۳۵، رشیدیہ)

رکھتا ہے اور اس کے طریقہ کو پسند کرتا ہے اس کا حشر اسی کے ساتھ ہوتا ہے، ”المرء مع من أحب“ (۱)، لیکن اگر کوئی شخص بے علم ہونے یا عملی کوتاہی کی وجہ سے پابند شرع نہ ہو تو اس کے متعلق ایسا فیصلہ کرنے میں جلدی نہ کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۳/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”عن ابی وائل عن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال جاء رجل إلى رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقال یا رسول اللہ! کیف تری فی رجل أحب قوماً، ولمّا یلحق بہم قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المرء مع من أحب“ (الصحيح لمسلم، کتاب البر والصلة والأدب، باب المرء مع من أحب: ۳۳۲/۲، قدیمی)

قال العلامة السووی رحمہ اللہ تعالیٰ ”قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم للیدی سألہ عن الساعة ما أعددت لها قال حبّ اللہ ورسولہ، قال: أنت مع من أحببت، وفي روايات ”المرء مع من أحب“ فيه فضل حبّ اللہ ورسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، والصالحين وأهل الحير الأحياء والأموات، ومن أفصل محبة اللہ ورسولہ امثال أمرهما، واحتساب نهيهما، والتأديب بالآداب الشرعية، ولا يشترط في الانتفاع بمحبة الصالحين أن يعمل عملهم إذ لو عمله لكان منهم، ومثلهم وقد صرح في الحدي الیدی بعد هذا بذلك، فقال: رحل أحب قوماً ولمّا يلحق بہم. قال أهل العربية: مما نفى للماضي المستمر فيدل على نفيه في الماضي، وفي الحال بخلاف لم، فإنها تدل على الماضي فقط، ثم إنه لا يلزم من كونه معهم أن تكون منزلته وجزاؤه مثلهم من كل وجه“ (شرح النووی علی الصحيح لمسلم، کتاب البر والصلة والأدب، باب المرء مع من أحب: ۳۳۱/۲، ۳۳۲، قدیمی)

## الفصل الأول فی التشبه بالكفار

(کفار کی مشابہت کا بیان)

سراغ رسانی کے لئے کافروں کی ہیئت اختیار کرنا

سوال [۹۵۲۳]: بلوائیوں کی خفیہ تنظیم کی سراغ رسانی کے لئے اور ان کے حملے کو پسپا کرنے کے سئے اگر سر پر چوٹی رکھ لی جائے اور زنا باندھ لی جائے اور سر پر ٹیکا لگایا جائے اور دھوٹی پہن لی جائے، اور یہ سب امور صرف اتنی دیر کے لئے کئے جائیں جتنی دیر تک ضرورت ہو، جائز ہے یا نہیں؟ مذکورہ بالا امور کے بغیر دفاع ناممکن ہے، کیونکہ سراغ رسانی دفاع کے لئے مثل لازم کے ہیں۔ ان مسائل کی حضرت والا اصل بھی تحریر فرمائیں تو مزید تشفی ہو جائے گی۔

الجواب حامد اومصلیاً:

بلوائیوں کی خفیہ تنظیم کی سراغ رسانی کے لئے زنا باندھنے، سر پر چوٹی رکھنے اور دھوٹی وغیرہ پہننے کی اتنی دیر تک کے لئے اجازت ہے:

”یکفر بوضع قلنسوة المحوس علی رأسه علی الصحيح إلا لضرورة ودفع الحروا iberd، وشد الزنار فی وسطه، إلا إذا فعل ذلك خدیعة فی الحرب وطلیعة للمسلمین“۔ عالم گیری (۱)، البحر الرائق (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حرره العبد محمود غفرلہ۔

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، الباب التاسع فی أحكام المرتدین، مطلب: موجبات الکفر، منها ما يتعلق بتلقین الکفر والأمر بالارتداد: ۲/۲۷۶، رشیدیہ)

(۲) ”و شد الزنار فی وسطه إلا إذا فعل ذلك خدیعة فی الحرب وطلیعة للمسلمین“۔ (البحر الرائق،

کتاب السیر، باب أحكام المرتدین: ۵/۲۰۸، رشیدیہ) =

## بہروپیہ اور سی آئی ڈی کا غیر مسلم کی صورت وضع بنانا

سوال [۹۵۲۲]: ۱۔ زید بوجہ پیشہ خورد و نوش (بہروپیہ) ایسے روپ بدلتا ہے جس سے اس کے ہندو ہونے کا یقین ہوتا ہے، مثلاً: کبھی ہندو کہہاں، ہندو فقیر وغیرہ بنتا ہے، ماتھے پر تشقہ لگاتا ہے (۱)، گلے میں مالا ڈالتا ہے (۲) یہ تو اس کے افعال ہوتے ہیں، مگر بعض اوقات وہ خود اپنا ہندو ہونا بیان کرتا ہے اور مسلمان ہونے کی خواہش کرتا ہے، گویا خود کو ہندو کہہ کر دھوکہ دیتا ہے۔ ایسی حالت میں اس کے مسلمان رہنے اور نکاح قائم رہنے کی نسبت کیا حکم ہے؟ اگر نکاح ساقط ہو جاتا ہے تو بغیر حلالہ کے نکاح ثانی ہو سکتا ہے یا نہیں؟

۲۔ بکر بوجہ ملازمت سرکاری سی آئی ڈی (خفیہ پولیس) کسی مفروضہ کی تلاش میں، یا کسی معلومات واقعہ کے لئے اپنا فرض منصبی ادا کرنے کے لئے ایسا روپ بھر لے کہ انجان آدمی کو اس کے مسلمان ہونے کا شبہ بھی نہیں ہوتا، بلکہ اس کو ہندو ہونے کا یقین ہوتا ہے، اگرچہ وہ زبان سے ہندو ہونے کا مقرر نہیں۔ تو ایسی حالت میں اسلام و نکاح کا کیا حکم ہے؟

محمد احمد شاغل تھانوی، متعلم مدرسہ ہذا، ۲۹/ جمادی الاولیٰ/ ۱۴۵۲ھ۔

## الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا ضرورت شدیدہ کفار کا مخصوص لباس استعمال کرنا ممنوع اور ناجائز ہے، لقولہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَرٰ کُنُوزَ اِلٰی الذِّیْنَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّکُمُ النَّارُ﴾ (۳)۔

اور تشقہ لگانا کفار کا مذہبی شعار ہے، جیسے زنا پر پہننا، اس سے آدمی کافر ہو جاتا ہے:

= (و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب السیر، ثم ألفاظ الکفر أنواع: ۲/ ۵۱۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب السیر، ألفاظ الکفر، السادس فی

التشبیہ: ۲/ ۳۳۲، رشیدیہ)

(۱) ”تشقہ: تلک، ٹیکہ، مندل وغیرہ کا نشان جو ہندو ماتھے پر لگاتے ہیں“۔ (فیروز اللغات، ص: ۵۹۶، فیروز

سنز، لاہور)

(۲) ”مالا: پھولوں، موتیوں یا سونے کا بنا ہوا ہار، گجرا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۱۸۵، فیروز سنز، لاہور)

(۳) (سورۃ ہود: ۱۱۳)



”یکفر بوضع فلسفۃ المحسوس علی رأسه علی الصحیح، إلا لضرورة دفع حرج والبرء، وبشد الرنار فی وسطه، إلا إذا فعل ذلك حذیئة فی الحرب“۔ عالم گیری: ۲/ ۸۹۴ (۱)، بحر الرائق: ۵/ ۱۲۳ (۲)۔

اور اپنے ہندو ہونے کا اقرار کرنا خود کفر ہے:

”وأما النهار والمستهري إذا تكلم بكفر استحقاقاً ومزاحاً واستهزاء، يكون كفراً عند الكل وإن كان اعتقاده خلاف ذلك“۔ عالم گیری: ۲/ ۸۹۴ (۳)، فتاویٰ قاصی حار: ۴/ ۶۰۷ (۴)۔ نعوذ باللہ من ذلك۔

اور ارتداد کی وجہ سے نکاح فسخ ہو جاتا ہے:

قال العلامة الحصكفي: ”وارتداد أحدهما: أي الروح حين فسح، فلا يقص عدداً عاجلاً“

(۱) (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب السیر، الباب التاسع فی أحكام المرتدین، موجبات الکفر أنواع، منها ما يتعلق بتلقین الکفر والأمر بالارتداد والتشبیہ: ۲/ ۲۷۶، رشیدیہ)

(۲) (البحر الرائق، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین: ۵/ ۲۰۸، رشیدیہ)

(و کذا فی شرح الفقه الأكبر للقاری، فصل فی الکفر صریحاً وکایة، ص ۱۸۵، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتار حانیة، کتاب أحكام المرتدین، فصل فی التشبیہ بالکفار، الح: ۵/ ۵۱۹، ۵۲۰، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الفتاویٰ البزاریة علی هامش الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب ألفاظ تكون إسلاماً أو کفراً، الفصل الثانی، النوع السادس فی التشبیہ: ۶/ ۳۳۲، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ، کتاب ألفاظ الکفر، الفصل الثانی، الجنس السادس فی التشبیہ: ۳/ ۳۸۷، رشیدیہ)

(۳) (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب السیر، الباب التاسع فی أحكام المرتدین، موجبات الکفر أنواع، منها ما يتعلق بتلقین والأمر بالارتداد ..... اه: ۲/ ۲۷۶، رشیدیہ)

(۴) (فتاویٰ قاصی خان علی هامش الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب السیر، باب ما يكون کفراً من المسلم وما لا يكون: ۳/ ۵۷۷، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الجهاد، باب المرتد: ۳/ ۲۲۲، سعید)

بلاقضاء“۔ در علی الشامی: ۶۴۳/۲ (۱)۔

اس کے بعد اگر وہ شخص مسلمان ہو جائے تو پھر اس کا نکاح اس پہلی عورت سے جو اس کے نکاح میں تھی بلا حلالہ کئے شرعاً درست ہے:

قال الشامي تحت قول الدر: ”(فسخ) نقلاً عن الفتح؛ لأن الحرمة بالردة غير متأبدة، فإنها ترتفع بالإسلام“ وتحت قول الدر: ”(فلا يقص عدداً) فلو ارتد مرة واحدة وحده للإسلام في كل مرة، وجدد النكاح على قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى، تحل امرأته من غير إصاة زوج ثان، بحر عن الحانية“ (۲)۔

۲ اگر محض کفر کا لباس قومی اختیار کیا ہے تو اس سے کفر نہیں بلکہ گناہ ہوتا ہے، اگر کفار کا شعار مذہبی اختیار کیا ہے تو اس کا جواب وہی ہے جو اوپر نمبر ۱ میں مذکور ہے، دلیلہ ذکر ٹم۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۶/۲/۵۲ھ۔

صحیح: سعید احمد غفرلہ، ۲/ جمادی الثانی/ ۵۲ھ۔

صحیح: عبد الصغیر، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، صحیح: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر ۱۹۳/۳، ۱۹۴، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر ۳۷۳، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاوى، کتاب ألباط الكفر، الفصل الثاني، الجنس الأول في المقدمة.

۳/۳۸۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوى العالمکیریه، کتاب النکاح، الباب العاشر فی نکاح الکفار ۳۳۹/۲، رشیدیہ)

۴ (و کذا فی المحيط الرهاوی کتاب السیر، فصل فی مسائل المرتدین، نوع آخر من المتفرقات

۵/۵۸۳، غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الفتاوى النادر حایه، کتاب أحكام المرتدین، فصل من فصل فی الإرجاء: ۵۴۶، إدارة

القرآن کراچی)

(۲) (رد المختار، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر: ۱۹۳/۳، ۱۹۴، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح، باب نکاح الکافر: ۳۷۵/۳، رشیدیہ)

## شعار اہل کفر کو اختیار کرنا

سوال [۹۵۲۵]: زید مسلمان اور عمر ہندو نے باہمی مشترکہ دوکان کھولی، اس دوکان کے شروع کرنے کی تاریخ ہندو پنڈت کا ہنوں سے پوچھ کر معین کی، چنانچہ معینہ تاریخ پر اہل ہندو کے رواج کے مطابق دوکان کھولی گئی، یعنی پنڈتوں و برہمنوں کو دعوت دی گئی اور حساب کی بھی پر بجائے ”سم اللہ“ کے لفظ ”اوم“ (جو ہندو اپنی خط و کتابت میں لکھتے ہیں، لکھا گیا، اور ہنومان وغیرہ کی ان پر تصویریں بنائی گئیں (۱)، اور زید مسلمان کی پیشانی پر ہندوؤں کی رسم مخصوص کے مطابق سرخ رنگ کے ٹیکے لگائے گئے، اور چاول وغیرہ بھی جیسے ہندو لگاتے ہیں ماتھے پر لگائے گئے، اور تھالیوں پر گھی کے چراغ رکھ کر مطابق رسم کے جلائے گئے۔ یہ سب کچھ علماء کے منع کرنے کے بعد کیا۔

اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ زید نے جو یہ فعل دیدہ و دانستہ کیا ہے اس پر بسبب اس فعل کے بموجب شریعت بیضاء کیا حکم عائد ہوتا ہے اور دیگر مسلمانوں کو زید سے کیا برتاؤ کرنا چاہیے اور جو لوگ اس مجلس میں شریک ہوئے ہیں ان پر کیا حکم ہے؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

غیر مسلم قوم کے شعار قومی کو اختیار کرنا کبیرہ گناہ ہے اور شعار مذہبی کو اختیار کرنا بلا ضرورت معتبرہ عند الشرع کفر ہے (۲)، لہذا احتیاطاً زید کو تجدید ایمان اور تجدید نکاح کر لینا چاہیے اور آئندہ کے لئے بھی ایسے افعال سے پختہ توبہ کرنا ضروری ہے۔ اور جتنے مسلمان اس مجلس میں شریک ہوئے ہیں سب کو توبہ کرنا

(۱) ”ہنومان: ہندوؤں کا ایک دیوتا، ہندوؤں کا ایک روایتی سردار جس نے سیتا جی کی بازیابی میں رام چندر کی مدد کی تھی۔“

(فیروز اللغات، ص: ۱۴۵۲، فیروز سنز، لاہور)

(۲) ”یکفر بوضع فلسفۃ المجوسی علی رأسه علی الصحیح، وبشد الزنار فی وسطه“۔ (البحر

الرائق، کتاب السیر، باب احکام المرتین: ۲۰۸/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، الباب التاسع فی احکام المرتدین ۲۷۶، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ الزاویۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، باب ألفاظ الکفر، الفصل

السادس فی التشیہ: ۳۳۲/۶، رشیدیہ)

ضروری ہے (۱)۔

اگر زید توبہ نہ کرے اور اپنے فعل کو برانہ سمجھے تو مسلمانوں کو اسے سمجھانا چاہیے، اگر باوجود فہمائش کے نہ مانے اور اپنی بات پر جمار ہے تو اس سے قطع تعلق کر دینا چاہیے تاکہ تنگ آ کر توبہ کر لے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۱۰/۲/۵۶ھ۔

صحیح: عبداللطیف، ۱۴/صفر/۵۶ھ، صحیح: سعید احمد غفرلہ۔

غیر قوموں کے ساتھ تشبہ

سوال [۹۵۲۶]: عورت کا بے پردہ پھرننا، ساڑھی پہننا، انگریزی لیڈی وضع، جوتا مردوں اور عورتوں کو پہننا، پٹرے بھی اسی وضع کے، بالوں کو بھی اسی طرح سے گوندھنا کیسا ہے؟  
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ جملہ امور ممنوع اور ناجائز ہیں "من تشد بقوم فهو منهم". الحدیث (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔  
الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۸/صفر/۱۳۵۹ھ۔

(۱) "و من حرج إلى السدة. أي مجتمع أهل الكفر في يوم النوروز، كفر". (شرح الفقه الأكبر، فصل في الكفر صريحاً وكنياً، ص: ۱۸۶، قدیمی)

(و كذا في الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب السير، باب ألفاظ الكفر، الفصل السادس في التشبيه: ۳۳۳/۶، رشیدیہ)

(۲) قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "قال: وأجمع العلماء علی أن من حاف من مکالمة أحد وصلة ما یفسد علیہ دیہ أو یدخل مضرة فی دینہ، یجوز له محابته وبعده، ورب صرم حمیل خیر من مخالطة تؤدیہ فإن هجرة أهل الأهواء والدع واحدة علی مرّ الأوقات ما لم یظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق" (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب ما یبھی عنه من النہاخر والتقاطع واتساع العورات، الفصل الأول، (رقم الحدیث: ۵۰۲۷): ۷۵۹/۸، رشیدیہ)

(۳) "عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "من تشبه =

## ہندوانہ زیبائش

سوال [۹۵۲]: مشرقی اضلاع میں رواج کے مطابق مسلمان عورتیں بھی مانگ میں سیندور بھرتی ہیں (۱) ماتھے پر بندیاں لگاتی ہیں، پیر کی انگلیوں میں پچھونے پہنتی ہیں (۲) اور ساڑھی کا استعمال کرتی ہیں۔ از روئے شریعت اس قسم کی زیبائش جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ چیزیں اصالتاً غیر مسلموں کی ہیں، بعض تو محض قومی ہیں اور بعض میں مذہبیت کی بھی شان ہے، ایسی

= بقوم، فهو منهم“ (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵،

(وسر ابي داؤد، کتاب اللباس، باب فی لباس الشهرة، ص: ۵۵۸، دار الحديث ملتان)

قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ ”من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغيره، أو بالفساق أو الفحار، أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار“ فهو منهم“: ای فی الإثم والحر“. (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی: ۸/۱۵۵،

(و کذا فی بذل المجہود، کتاب اللباس، باب فی لباس الشهرة ۵۰/۴۰، معهد الخلیل الاسلامی کراچی)

قال العلامة المنانوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”من تشبه بقوم“: ای تزیاً فی ظاہرہ بزینہم، و فی تعرفہ بفعلہم، و فی تخلقه بخلقہم، و سار بسیرتہم و ھدیہم فی ملبسہم و بعض أفعالہم: ای و کان التشبه بحق قد طابق فیہ الظاہر الباطن و أنه لا یحور الآن لس عمامة زرقاء أو صفراء لو خص أهل الفسوق والمحور بلباس منع لبسه لغيرهم، فقد یظن به من لا یعرفہ أنه منهم، فیظن به طس السوء، فیأثم الظان والمظنون فیہ بسبب العون علیہ. وقال بعضهم: قد يقع التشبه فی أمور قلبية وقد تكون عادات فی نحو طعام و لباس و مسکن و نکاح و اجتماع و افتراق و قد یحمل منهم فی القدر المشترك الذی شابهہم فیہ، فإن کان کھراً أو معصیةً أو شعاراً لها، کان حکمہ کذلک“ (فیص القدير شرح الجامع الصغير ۱۱/۵۷۳، ۵۷۴، رقم الحديث ۸۵۹۳)، مکتبہ نزار مصطفى الباز ریاض)

(۱) ”سیندور سرخ رنگ کا ایک غوف جسے ہندو عورتیں مانگ میں بھرتی ہیں“۔ (فیروز اللغات، ص ۸۳۰، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”پچھونے ایک قسم کا زیور جو پاؤں کی انگلیوں پر پہنا جاتا ہے“۔ (فیروز اللغات، ص ۱۸۳، فیروز سر، لاہور)

چیزوں کا اہل اسلام کو اختیار کرنا منع ہے، قسم ثانی کا استعمال قسم اول سے زیادہ سخت ہے اور اس کی ممانعت بھی شدید ہے۔ اور جس جگہ یہ چیزیں اہل اسلام میں غیر مسلموں کی صحبت کے اثرات سے پچھ پھیل گئی ہیں، یا نو مسلموں میں ترکہ آباء کی حیثیت سے باقی رہ گئی ہیں، وہ بے علم اور بے عمل مسلمانوں میں ہیں، ان کی اصلاح لازم ہے نہ کہ اشاعت (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ محمود گنگوہی غفرلہ۔

### بالوں میں کفار کی مشابہت

سوال [۹۵۲۸]: ما الحكم عن الشعر الذي يقطع حنط الرأس فقط - كما يفعل

(۱) "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من تشبه بقوم، فهو منهم" (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص ۳۷۵، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة، ص ۵۵۸، دار الحديث ملتان)

قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغيره، أو بالفساق أو الفحار، أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار "فهو منهم"۔ ای فی الإثم والخیر" (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی: ۱۵۵/۸، رشیدیہ)

(وکذا فی بذل المحمود، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۴۰/۵، معهد التحلیل الاسلامی، کراچی)

قال العلامة المناوی رحمہ اللہ تعالیٰ: "من تشبه بقوم"۔ ای تزیا فی ظاہرہ بزیتہم، و فی تعریفہ بفعالہم، و فی تخلقه بخلقہم، و سار بسیرتہم و ھدیہم فی ملبسہم و بعض أفعالہم۔ ای و کان التشبه بحق قد طابق فیہ الطاهر الباطن و أنه لا يجوز الآن لبس عمامة ورقاء أو صفراء لو خص أهل السوق والمحور بلباس مع لبسه لغيرهم، فقد یظن بہ من لا یعرفہ أنه منهم، فیظن بہ ظن السوء، فیأثم الظان والمطوون فیہ سبب العون علیہ و قال بعضهم: قد يقع التشبه فی أمور قلبیة وقد تكون عادات فی نحو طعام ولباس و مسکن و نکاح و اجتماع و افتراق و قد یحمل منهم فی القدر المشترك الذی شابهہم فیہ، فإن کان کفراً أو معصیة أو شعاراً لها، کان حکمہ كذلك"۔ (فیض القدیر شرح الجامع الصغیر: ۱۱، ۵۷۳۳، ۵۷۳۴، رقم الحديث ۸۵۹۳)، مکتبہ نزار مصطفی الباز ریاض

الکفار۔ هل هو جائز أم لا، أم حرام؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

ما كان شعار الكفار، فإن كان شعاراً مذهبياً، فهو حرام على المسلمين، وإن كان شعاراً

قومياً فهو مكروه (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۶/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۶/۸۷ھ۔

عورت کو مانگ میں سیندور اور پیشانی پر بندی لگانا

سوال [۹۵۲۹]: کیا عورت اپنی زینت کے لئے مانگ میں سیندور (۲) اور پیشانی پر بندی لگا سکتی

ہے (۳)؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

مانگ میں سیندور اور پیشانی پر بندی غیر مسلم عورتوں کا شعار ہے، اس سے بچنا لازم ہے ہرگز اس کو

(۱) ”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن القزع.

والقزع أن يحلق رأس الصبي، فيترك بعض شعره“ (سنن أبي داود، كتاب الترجل، باب في الصبي له

ذؤابہ: ۵۷۷/۲، دار الحديث ملتان)

”و عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى صبياً قد حلق

بعض رأسه وترك بعضه، فهاهم عن ذلك وقال: ”احلقوا كله أو اتركوا كله“. (مشکوٰۃ المصابيح،

كتاب الآداب، باب الترجل، الفصل الأول، ص: ۳۸۰، قدیمی)

”ويكفر بخروجه إلى نيرور المجوس والموافقة معهم فيما يفعلونه في ذلك اليوم“. (مجمع

الأنهر، كتاب السير، باب الفاظ الكفر أنواع: ۵۱۳/۴، غفاريہ کوئٹہ)

(۲) ”سیندور ایک قسم کا سرخ سفوف“۔ (فیروز اللغات، ص ۸۱۲، فیروز سنز، لاہور)

(۳) ”بندی کانچ کی رنگین نگلی جو عورتیں ماتھے پر چپکاتی ہیں“۔ (فیروز اللغات، ص ۲۱۹، فیروز سنز، لاہور)

اختیار نہ کریں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱/۹۶ھ۔

سرکاری تقاریب میں بنود کا مسلمان کی پیشانی پر سیندور لگانا

سوال [۹۵۳۰]: سرکاری تقریبوں میں مسلمانوں کی پیشانیوں کو ہندو لوگ سیندور لگاتے ہیں (۲)،

اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

(۱) ”عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من تشبه

بقوم، فهو منهم“ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص ۳۷۵، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة، ص ۵۵۸، دار الحديث ملان)

قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ ”من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغيره،

أو بالفساق أو الفحار، أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار ”فهو منهم“ ای فی الإثم والحر” (مرقاۃ

المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی: ۱۵۵/۸، رشیدیہ)

(و کذا فی بدل المحمود، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۵۳۰، معهد الخلیل

الاسلامی، کراچی)

قال العلامة المناوی رحمہ اللہ تعالیٰ: ”من تشبه بقوم“ ای تریا فی ظاہرہ بریہم، و فی

تعرفہ بفعالہم، و فی تحلقہ بخلقہم، و سار بسیرتہم و ہدیہم فی ملبسہم و بعض أفعالہم ای و کان

التشبه بحق قد طابق فیہ الظاہر الباطن و أنه لا یحور الآن لبس عمامة زرقاء أو صفراء لو

حس أهل السوق والمحور لباس مع لیسہ لعیہم، فقد یظن بہ من لا یعرفہ أنه منهم، فبطن بہ طن

السوء، فبثم الطان والمظنون فیہ بسب العون علیہ و قال بعضهم: قد یقع التشبه فی أمور قلبية

وقد تكون عادات فی نحو طعام و لباس و مسکن و نکاح و اجتماع و افتراق و قد

یحمل منهم فی القدر المشترك الذی شابهہم فیہ، فإن کان کفراً أو معصیةً أو شعاراً لها، کان

حکمہ کذلک“ (فیض القدیر شرح الجامع الصغیر: ۱۱، ۵۷۳۳، ۵۷۳۴، رقم الحديث

۸۵۹۳)، مکتہ نزار مصطفیٰ الباز ریاض)

(۲) ”سیندور“ یا ”تمکاس“ رخ سفوف۔ (فیروز اللغات، ص: ۸۱۲، فیروز سنز، لاہور)



الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کے مذہبی شعار میں شرکت کی اجازت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۲/۸۸ھ۔

لباس اور برتن میں تشبہ سے پرہیز

سوال [۱۹۵۳]: ایک مسلمان شخص کو میں نے منع کیا تھا کہ تم وہ چتے ہوئے گھڑے کو جن کو ہندو استعمال کرتے ہیں تم نہ استعمال کیا کرو، وہ گھڑے استعمال کرو جو چتے ہوئے نہ ہوں اور کئی دار دھوتی نہ استعمال کرو (۲) وہ بھی ہندو استعمال کرتے ہیں، تم بے کئی کی دھوتی استعمال کرو۔ شریعت میں اس کی کیا اصل ہے؟ جواب سے مشرف فرمائیں۔

ہندو محلہ پٹھان پورہ سہارنپور۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو برتن یا کپڑا وغیرہ کسی غیر مسلم قوم کا مخصوص شعار ہو، مسلمانوں کو اس سے حتی الوسع اجتناب چاہیے،

(۱) ”وعن الإمام أبي حفص، لو أن رجلاً عبدَ ربه خمسين سنة، ثم جاء يوم النيروز، فأهدى إلى بعض المشركين هديةً يريد تعظيم ذلك اليوم، فقد كفر“۔ (الفتاویٰ الزاریة علی هامش الفتاویٰ العالمکریة، کتاب الفاظ تکنون إسلاماً أو کفراً أو خطاً، السادس فی التشبیہ: ۳۳۴/۶، رشیدیہ)

”وبکفر بخروجه إلى بیروز المجوس والموافقة معهم فيما يفعلونه فی ذلك اليوم“ (مجمع

الأنهر، کتاب السیر، باب الفاظ الکفر أنواع: ۵۱۳/۳، غفرایہ کوئٹہ)

(وکذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمکریة، کتاب السیر، باب ما یكون کفراً من المسلم وما لا یكون: ۵۷۷/۳، رشیدیہ)

(وکذا فی رد المحتار، کتاب الخثی، مسائل شتی: ۷۵۳/۶، سعید)

(۲) ”کئی دار وہ کپڑا جس کے کناروں پر کسی رنگ کی کناری ہو، کنارہ دار“۔ (فیروز اللغات، ص. ۱۰۳۸، فیروز

سبز، لاہور)

کیونکہ کفار کے ساتھ تشبہ منع ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۹/۲/۵۳ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

اذانِ مغرب کے بعد لائٹ روشن کرنا

سوال [۹۵۳۲]: عموماً ایسا ہوتا ہے کہ مغرب کی اذان کے بعد لائٹ روشن کر دی جاتی ہے اور اس کے بعد جماعت ہوتی ہے، کیونکہ کچھ اندھیرا ہو جاتا ہے۔ ایک صاحب کو اس پر اعتراض ہے، وہ کہتے ہیں کہ یہ آتش پرستی کے مشابہ ہے۔ اتفاق سے بجلی کا بلب امام کے کھڑے ہونے کی جگہ لگا ہوا ہے، اس لئے انہیں خجنان رہتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ نماز کے بعد بلب روشن کیا جانا چاہیئے۔ از روئے شرع کیا حکم ہے، کیا ان کا یہ خجنان صحیح

(۱) "عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "من تشبه

بقوم، فهو منهم" (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص ۳۷۵، قدیمی)

(وسن ابی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة، ص ۵۵۸، دار الحدیث ملتان)

قال الملا علی القاری: "من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغیرہ، أو بالمساق أو الفحار،

أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار "فهو منهم" ای فی الإثم والخیر عند اللہ تعالیٰ". (مرقاۃ المفاتیح،

کتاب اللباس: ۱۵۵/۸، رشیدیہ)

(وکذا فی بذل المجہود: ۴۰/۵، معہد الخلیل الاسلامی کراچی)

قال العلامة المناوی "من تشبه بقوم" ای تزیاً فی ظاہرہ بزینہم، و فی تعرفہ بفعالہم، و فی

تحلقہ بحلقہم، و سار بسیرتہم و ہدیہم فی ملبسہم و بعض أفعالہم ای و کان التشبه بحق قد طابق

فیہ الظاہر الباطن و أنه لا یحوز الآن لبس عمامة ورقاء أو صفراء لو حص أهل الفسوق

والمحون بلباس منع لبسه لغيرهم، فقد یظن به من لا یعرفہ أنه منهم، فیظن به ظن السوء فیأثم الطان

والمطسوف فیہ سبب العون علیہ و قال بعضهم قد یقع التشبه فی أمور قلبية و قد تكون

عادات فی نحو طعام و لباس و مسکن و نکاح و اجتماع و افتراق و قد یحمل منهم فی القدر

المشترک الادی شایہم فیہ، فإن کان کفراً أو معصیة أو شعاراً لها، کان حکمہ کذلک" (فیص

القدیر شرح الجامع الصغیر ۱/ ۵۷۳، ۵۷۴، (رقم الحدیث ۸۵۹۳)، مکتہ نرار مصطفیٰ

الباز و یاض)

ہے؟ جواب مدلل تحریر فرمائیں۔

فیض احمد باندہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ خجائن لغو اور بے اصل ہے، آتش پرستی سے اس کو کوئی مشابہت نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

دھوتی باندھنا

سوال [۹۵۳۲]: دھوتی اس طریقہ سے باندھنا کہ اس میں ستر کھلنے کا اندیشہ نہ ہو یعنی شلوار نما، یا دوسری قسم سے جیسے ہندو وغیرہ باندھتے ہیں جائز ہے یا نہیں؟ وضاحت سے تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو طریقہ ہندوؤں کے ساتھ خاص ہے، اس طریقے سے باندھنا منع ہے (۲)۔ فقط۔

حررہ محمود غفرلہ۔

(۱) "ثم اعلم ان التشبه باهل الكتاب لا يكره في كل شيء، فانا نأكل ونشرب كما يفعلون، إماما الحرام هو التشبه فيما كان مذموماً، وفيما يقصد به التشبه " (تكملة فتح الملهم، كتاب اللباس والزينة: ۸۸/۴، دارالعلوم کراچی)

"ثم اعلم ان التشبه باهل الكتاب لا يكره في كل شيء. فانا نأكل ونشرب كما يفعلون، إماما الحرام هو التشبه فيما كان مذموماً، وفيما يقصد به التشبه". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة، الخ: ۱۸/۲، رشیدیہ)

(۲) "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من تشبه بقوم، فهو منهم" (مشکوٰۃ المصابیح، كتاب اللباس، الفصل الثاني، ص: ۳۷۵، )

(وسنن أبي داود، كتاب اللباس، باب في لباس الشهرة، ص: ۵۵۸، دار الحديث ملتان)

قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "من شہ نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغيرہ، أو بالفساق أو الفحار، أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار "فہو منهم": "أی فی الإثم والحر". (مرقاۃ المفاتیح، كتاب اللباس، الفصل الثاني: ۱۵۵/۸، رشیدیہ)

## مسلمان بھنگی کا حکم

سوال [۹۵۳۴]: (الف) زید ایک مسلمان بھنگی کی عورت کو لے کر بلا نکاح کئے ہوئے مفرور ہو گیا، کچھ دنوں کے بعد واپس آیا اور اس عورت کو چھوڑ دیا۔ اب اس حالت میں زید کے ساتھ کھانا کھانا اور اٹھنا بیٹھنا کیسا ہے؟ اور کیا اس حرکت حرام سے اسلام سے خارج ہو گا یا نہیں؟ زید کا مسجد میں جانا اور وضو کا برتن استعمال کرنا کیسا ہے؟

(ب) زید اب اپنی اس حرکت سے مسجد میں تائب ہوتا ہے اور ہستی کے مسلمان اس کو روا نہیں سمجھتے اور اسلام سے خارج سمجھتے ہیں یہ کیسا ہے؟ زید مسجد میں آکر وضو کرتا ہے تو جس برتن میں وضو کرتا ہے، اس کو الگ کر دیتے ہیں۔ ان کا کیا حکم ہے؟ نیز جو لوگ زید کو خارج از اسلام سمجھتے ہیں وہ کیسے ہیں، وہ معذب عند اللہ ہوں گے یا نہیں؟

(ج) مسلمان بھنگی کے گھر کا کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں، جو لوگ اس کو برا جانتے ہیں وہ کیسے ہیں؟ یہاں کے اکثر مسلمان بھنگی کو مسلمان ہی نہیں سمجھتے ہیں۔ جواب مفصل مع احادیث صحیحہ تحریر فرمائیں۔ بیوہ نوحہ و۔ المستفتی: نور محمد معرفت قبول احمد صدیقی۔

= (و کذا فی بدل المجہود، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۵۰، معہد الحیل الاسلامی، کراچی)

قال العلامة المساوی "من تشبه بقوم" أي تزيأ في ظاهره بريهم، وفي تعرفه بفعالهم، وفي تخلفه بحلقهم، وسار بسيرتهم و هديهم في ملبسهم وبعض أفعالهم أي وكان التشبه بحق قد طبق فيه الطاهر الطن وأنه لا يجوز إلا لبس عمامة ورقاء أو صفراء لو حص أهل الفسوق والمحون لباس منع لبسه لغيرهم، فقد يظن به من لا يعرفه أنه منهم، فيظن به طر السوء، فيأثم الطان والمظنون فيه سبب العون عليه وقال بعضهم قد يقع التشبه في أمور قلبية وقد تكون عادات في نحو طعام ولباس ومسكن ومكاح واجتماع وافتراق وقد يحمل منهم في القدر المشترك الذي شابههم فيه، فإن كان كفراً أو معصية أو شعاراً لها، كان حكمه كذلك" (فيص القدير شرح الجامع الصغير، ۱۱، ۵۷۴۳، ۵۷۴۴، (رقم الحديث ۱۵۹۳)، مكتبة برار مصطفى الباز رياض)

الجواب حامداً ومصلیاً:

(الف) یہ گناہ کبیرہ ہے، لیکن حنفیہ کے نزدیک کبیرہ گناہ کرنے سے آدمی ایمان سے خارج نہیں ہوتا، پس زید مسلمان ہے:

”ولا نکفر مسلماً بذنب من الذنوب وإن كانت کبيرة إذا لم يستحلها، ولا نزيل عنه اسم الإيمان“. شرح فقہ اکبر، ص: ۸۶ (۱)۔

(ب) زید نے جب صدق دل سے توبہ کر لی تو وہ توبہ خداوند تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہے، اب سابقہ گناہ کی وجہ سے اس پر طعن اور اس سے پرہیز کرنا جائز نہیں ہے اور اسلام سے خارج جاننا تو کسی طرح بھی درست نہیں، سخت خطرناک گناہ ہے، مسلمانوں کو اس سے توبہ لازم ہے ورنہ ایمان کا خطرہ ہے، کیونکہ مسلمانوں کو کافر سمجھنا کفر ہے (۲)۔

”ثم كون التوبة سبباً لغفران الذنوب وعدم المواخذة بها مما لا خلاف فيه بين الأمة، وليس شيئاً يكو سبباً لعمران جميع الذنوب إلا التوبة. ثم إذا تاب توبة صحيحة، صارت مقبولة غير مردودة قطعاً من غير شك وشبهه“. شرح فقہ اکبر، ص: ۱۹۵، ۱۹۶ (۳)۔

(۱) (شرح الفقہ اکبر، بحث فی أن الكبيرة لا تحرج المؤمن عن الإيمان، ص ۱۰۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۲) قال الله تعالى ﴿وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات﴾ (سورة الشورى ۲۵) وقال الله تعالى ﴿ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يحد الله عفوراً رحيماً﴾ (سورة النساء: ۱۱۰)

”إذ قال لعيره: يا كافر! أو للمرأة: يا كافرة! ولم يقل المحاطب: شيئاً، فالفقيه أبو بكر الأعمش البلخي على أنه كافر وإن اعتقده كافراً، فحاطبه على اعتقاده أنه كافر، كفر، لأنه لما اعتقد المسلم كافراً، فقد اعتقد دين الإسلام كفراً، ومن اعتقد دين الإسلام كفراً، فهو كافر“ (الفتاوى البزارية على هامش الفتاوى العالمية، كتاب ألفاظ تكون إسلاماً أو كفراً أو خطأ، الخامس في الإقرار بالكفر: ۳۳۰/۶، رشيدية)

(۳) (شرح الفقہ اکبر، مسألة في التوبة وشرائطها وفيها أبحاث حليلة، ص ۲۳۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)



## الفصل الثانی فی الشریکۃ فی أعیاد الکفار

(کفار کے مذہبی تہواروں میں شرکت کا بیان)

ہندوؤں کے مذہبی تہوار میں شریک ہونا

سوال [۹۵۳۵]: مسلمانوں کا ہندوؤں کی خوشی میں شامل ہونا، مثلاً بنگال میں یہ رواج ہے کہ جب وہاں رام لیل ہوتی ہے تو کشتی پر بتوں کو رکھ کر اس کے پیچھے کشتیوں میں سوار ہو کر ہندو اور مسلمان شرکت کرتے ہیں اور ان کشتیوں کو ہندو مسلمان کھیلتے بھی ہیں اور بالخصوص مسلمانوں کا ہونا ضروری سمجھا جاتا ہے۔  
اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ مسلمانوں کا ان کی مجلس میں شرکت کرنے سے ان کے مسلمان ہونے میں تو کوئی اثر پیدا نہیں کرتا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ شرکت قطعاً ممنوع ہے اور گناہ ہے (۱) اس سے تو بہ لازم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود سگوبی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۸/۳/۵۸ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح عبداللطیف، ۲/ربیع الآخر/۵۸ھ۔

(۱) "عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من تشبه

بقوم، فهو منهم" (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص ۳۷۵، قدیمی)

(وسن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لس الشهرة، ص ۵۵۸، دار الحدیث ملتان)

قال الملا علی القاری: "من شبه نفسه بالکفار مثلاً فی اللباس وغیرہ، أو بالمساق أو الفحار،

أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار "فهو منهم" أي فی الإثم والحر " (مرواة المفاتیح، کتاب اللباس،

الفصل الثانی: ۱۵۵/۸، رشیدیہ)

(وکذا فی بدل المحمود، کتاب اللباس، باب فی لس الشهرة ۳۰/۵، معهد الخلیل الاسلامی

=

(کراچی)

## رام لیلا جیسے تہوار میں شرکت

سوال [۹۵۳۶]: رام لیلا یا اس قسم کے تہوار میں شرکت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کے مذہبی تقریبات میں شرکت خطرناک ہے (۱)، الا یہ کہ مقصود شرکت سے سیر و تفریح، نیز ان کی

= قال العلامة المناوی: "من تشبه بقوم" ای تزياً فی ظاہرہ بزیتہم، و فی تعرفہ بفعالہم، و فی تخلقه بحلقہم، و سار بسیرتہم و ہدیہم فی ملبسہم و بعض أفعالہم: ای و کان التشبه بحق قد طابق فیہ الظاہر الباطن و أنه لا یجوز الآن لبس عمامة زرقاء أو صفراء لو خص أهل الفسوق و المجون بلباس منع لبسه لغيرهم، فقد یظن به من لا یعرفہ أنه منهم، فیظن به ظن السوء، فیأثم الظان و المظنون فیہ بسبب العون علیہ. و قال بعضهم: قد یقع التشبه فی أمور قلیة و قد تكون عادات فی نحو طعام و لباس و مسکن و نکاح و اجتماع و افتراق. و قد یحمل منهم فی القدر المشترك الذی شابهہم فیہ، فإن کان کفراً أو معصیةً أو شعاراً لها، کان حکمہ کذلک". (فیض القدير شرح الجامع الصغير: ۵۷۴۳/۱۱، ۵۷۴۳، (رقم الحديث: ۸۵۹۳)، مکتبہ نزار مصطفى الباز ریاض)

کفار کی مذہبی تہواروں میں شرکت کر کے انہی کی طرح اس میں حصہ لینے اور ان سے موافقت کرنے سے متعلق فقہائے کرام کی عبارات بہت سخت ہیں کہ کفر تک کے حکم پر مشتمل ہیں:

"وعن الإمام أبي حفص رحمه الله تعالى: لو أن رجلاً عبّد ربه خمسين سنة، ثم جاء يوم النيروز، فأهدى إلى بعض المشركين هدية يريد تعظيم ذلك اليوم، فقد كفر". (الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمية، كتاب ألفاظ تكون إسلاماً أو كفراً أو خطأ، السادس في التشبيه: ۳۳۴/۶، رشیدیہ)

"ويكفر بخروجه إلى نيروز المجوس والموافقة معهم فيما يفعلونه في ذلك اليوم" (مجمع الأنهر، كتاب السير، باب ألفاظ الكفر أنواع: ۵۱۳/۴، غفاريہ کوئٹہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السير، باب ما یكون کفراً من المسلم وما لا یكون: ۵۷۷/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الخنثی، مسائل شتی: ۷۵۳/۶، معید)

(۱) "ويكفر بخروجه إلى نيروز المجوس والموافقة معهم فيما يفعلونه في ذلك اليوم". (مجمع =



رونق بڑھانا ہو، بلکہ کوئی جائز و پسندیدہ مقصد ہو (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۹۰ھ۔

غیر قوم کے تہوار میں ان کو مبارکباد دینا

سوال [۹۵۳۷]: غیر قوم کے تہوار کے دن مسلمانوں کو انہیں مبارکباد دینا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست نہیں (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۸/۶/۱۴۰۱ھ۔

= الأنهر، کتاب السير، باب ألفاظ الكفر أنواع: ۵۱۳/۴، غفاريه كوئنه

(و كذا في قاصي حان على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب السير، باب ما يكون كفراً من المسلم

وما لا يكون: ۵۷۷/۳، رشديه)

(و كذا في الفتاوى البراريه على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب ألفاظ تكون إسلاماً أو كفراً أو خطأ،

السادس في التشبيه: ۳۳۳/۶، رشديه)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الخنثى، مسائل شتى: ۷۵۴/۶، سعيد)

(و شرح الفقه الأكبر، فصل في الكفر صريحاً و كناية، ص: ۱۸۶، قديمي)

(۱) "لا بأس بأن يضيف كافراً لقراءة أو لحاجة، كذا في التمرناشي" (الفتاوى العالمكيرية، كتاب

الكراهية، الباب الرابع عشر في أهل الذمة: ۳۴۷/۵، رشديه)

(و كذا في الملتقط، ص: ۲۷۷، مكتبه حقاينه پشاور)

(۲) "احتجمع المحوس يوم البيروز، فقال مسلم: "خوب ركي نهاده اند" أو قال: "نیک آئین نهاده اند" يخاف

عبيه الكفر" (الفتاوى التاتارخاية، كتاب أحكام المرتدين، فصل في الحروح إلى الشيدة والذهب

إلى ضيافة المجوس: ۵۱۹/۵، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في شرح الفقه الأكبر، فصل في الكفر صريحاً و كناية، ص: ۱۸۶، قديمي)

(و كذا في الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب ألفاظ تكون إسلاماً أو كفراً،

السادس في التشبيه: ۳۳۳/۶، رشديه)

## غیر قوم کے مذہبی اجتماع میں شرکت

سوال [۹۵۳۸] غیر قوم کے لوگ ہمیں بعض اوقات ان کے مذہبی اجتماع میں شرکت کرنے کے لئے دعوت دیتے ہیں۔ ایسے اجتماع میں شرکت کرنا شریعت کے اعتبار سے درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کے اجتماع کو اپنی شرکت سے رونق دینا درست نہیں ”من کثر سواد قوم، فہوم مہم“ (۱)۔  
فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## ہندوؤں کے میلہ میں جانا

سوال [۹۵۳۹]: مسلمان مرد و عورت کا ہندوؤں کے میلوں میں تماشہ دیکھنے جانا، ہندوؤں کے تیوباروں میں جوہانے پکتے ہیں (۲) ایسے کھانے پکا کر کھانا ہندوؤں کے رسوم پوج وغیرہ میں چندہ دینا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ سب باتیں ناجائز اور گناہ ہیں، اگر ہندو کے تیوبار کی تعظیم کے لئے چندہ دینا اور شرکت کرنا ہے تو یہ کفر ہے، مسلمانوں کو ایسے امور سے توبہ ضروری ہے:

”رجس اشتری یوم النیروز شیئاً لم یکن یشتريہ قبل ذلک، إن أراد بہ تعظیم النیروز

(۱) ”من کثر سواد قوم فہو مہم، و من رضی عمل قوم کاں شریکاً فی عملہ“، (کسر العمال، کتاب الصحۃ من قسم الأقوال، ۲۲۹، رقم الحدیث: ۲۴۷۳۵)، مکتبہ التراث الإسلامی حلب)

”ومن خرج إلى السدة: أي مجتمع أهل الكفر في يوم النیروز، کفر“ (شرح الفقہ الأکبر، فصل فی الکفر صریحاً أو کسایة، ص: ۱۸۶، قدیمی)

روکدا فی الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب ألقاظ تکرول إسلاماً أو کفرأ، الفصل السادس فی التشبیہ: ۳۳۳/۶، رشیدیہ)

(۲) ”تیوبار: خوش کا دن، جشن، تہوار“۔ (فیروز اللغات، ص: ۴۰۷، فیروز سنز لاہور)

يعظمه المشركون، كفر“. مجموعة فتاوى: ۲/۲۱۵ (۱)۔

## میلے اور نمائش میں جانا

سوال [۹۵۴]: ۱۔ میلے میں جانا کیسا ہے، کلبہ (۲) اور چھتر (۳) کا میلہ، اردو سہرا (۴) وغیرہ جب کہ تجارت یا کسی چیز کے خریدنے کی نیت سے جائے اور میلے کے اندر تمام ملک کی اشیاء آتی ہو اور تجارت کا بڑا مرکز ہو؟

۲۔ نمائش میں بلا ضرورت جانا کیسا ہے؟

منیر احمد پرنوی، از مدرسہ۔

## الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ یہ میسے ہندوؤں کے مخصوص قومی اور مذہبی میلے ہیں، ان میں جا کر ان کی رونق کو بڑھانا جائز ہے، مسلمانوں کو ان سے اجتناب ضروری ہے (۵)۔ ہاں! اگر کوئی ایسی شئی وہاں فروخت ہوتی ہے کہ اس کے

(۱) (مجموعة الفتاوى على هامش خلاصة الفتاوى، كتاب الكراهية: ۴/۳۴۰، رشیدیہ)

(و كذا في شرح الفقه الأكبر، فصل في الكفر صريحاً و كناية، ص ۱۸۶، قديمی)

(و كذا في الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب ألقاظ تكون إسلاماً أو كفراً، الفصل السادس في التشبيه: ۶/۳۳۳، رشیدیہ)

(۲) ”کلبہ چھوٹا سا گھر، غریبوں کا جھونپڑا“۔ (فیروز اللغات، ص ۱۰۲۱، فیروز سنز لاہور)

(۳) ”چھتر بڑا چھتا، نمگیرہ، شامیانہ، جائے پناہ“۔ (فیروز اللغات، ص ۵۵۱، فیروز سنز لاہور)

(۴) ”اردو سہرا پھولوں یا موتیوں کی لڑیاں جو ایک ڈور میں باندھ کر دولہا دولہن کے سر سے چہرے پر لٹکائی جاتی ہے“۔ (فیروز اللغات، ص: ۸۲۴، فیروز سنز لاہور)

(۵) ”من کثر سواد قوم فهو مهم، و من رصى عمل قوم کان شریکاً فی عملہ“ (کثر العمال، کتاب

الصحة من قسم الأقوال ۲۲/۹، (رقم الحديث: ۲۴۷۳۵)، مكتبة التراث الإسلامي حلب)

”ومن خرج إلى السدة: أي مجتمع أهل الكفر في يوم اليرور، كفر“ (شرح الفقه الأكبر،

فصل في الكفر صريحاً أو كناية، ص: ۱۸۶، قديمی)

(و كذا في الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب ألقاظ تكون إسلاماً أو كفراً، الفصل -

بغیر چارہ نہیں ہے اور دوسری جگہ وہ ملتی بھی نہیں تو اس کو خریدنے کے لئے جانے میں گنجائش ہے، لیکن اگر دوسری جگہ وہ شئی مفتی ہو، یا اس کی ضرورت شدید نہ ہو تو محض تجارت کے لئے وہاں جانا منع ہے (۱)۔

۲ حدیث شریف میں بازار کو ”سُوقٌ بَقَاعٌ“ کہا گیا ہے، لہذا بلا ضرورت بازار میں ہرگز نہیں جانا چاہیئے (۲) اور نمائش میں بازار سے بدرجہا زیادہ خرابیاں و مفاسد و منکرات ہیں، وہاں جانا بلا ضرورت کیسے جائز ہو سکتا ہے بضرورت و مجبوری لہو و لعب و منکرات سے بچ کر جانا درست ہے (۳)، اہل علم کو جانا ہرگز زیبا نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۶/۱۱/۵۴ھ۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، یکم/ذی الحجہ/۵۴ھ۔

= السادس فی التشبیہ: ۳۳۳/۶، رشیدیہ

”و یکفر بحروجه الی نیروز المحوس والموافقہ معہم فیما یفعلونہ فی دلك الیوم“ (مجمع الأنہر، کتاب السیر، باب ألفاظ الکفر أنواع: ۵۱۳/۴، غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی قاصی حان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، باب ما یكون کفراً من المسلم وما لا یكون: ۵۷۷/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ الزاویۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب ألفاظ تکتون إسلاماً أو کفراً أو خطاً، السادس فی التشبیہ: ۳۳۳/۶، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الحشی، مسائل شتی: ۷۵۳/۶، سعید)

(و شرح الفقہ الاکبر، فصل فی الکفر صریحاً و کتابةً، ص: ۱۸۶، قدیمی)

(۱) (راجع رقم الحاشیة: ۳)

(و کذا فی إمداد الأحکام: ۳۸۵/۴، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۲) ”عن اسی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال. قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”أحب البلاد إلی

اللہ مساحدها، وأبعض البلاد إلی اللہ أسواقها“۔ رواہ مسلم۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الصلوۃ، باب

المساجد و مواضع الصلوۃ، الفصل الأول، ص: ۶۸، قدیمی)

(۳) ”کنہ رکام جمع مطلقاً معصیت نہیں ہے، بلکہ صرف جو کسی معصیت یا کفر کی غرض سے منع کیا جائے، ایسے مجمع کی شرکت

و اعانت سب حرام ہے۔ اور جو کسی غرض مباح سے ہو جیسے مجمع مسئول عنہ کہ محض تزیید سرور و استحکام امر حکومت کے لئے ہوگا، =

## میلہ میں سامان خریدنے کے لئے جانا

سوال [۹۵۴۱]: کسی میلہ میں بضرورت خرید و فروخت جانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو چیز ضرورت کی ہو اور کسی دوسری جگہ نہ ملتی ہو اس کو خریدنے کے لئے جانا درست ہے، بلا اس کے نہیں جانا چاہیے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نیور، ۱۱/۳/۵۴ھ۔

الجواب صحیح سعید احمد غفرلہ، صحیح: عبداللطیف، ۱۳/ربیع الاول/۵۴ھ۔

ہندوؤں کے میلہ کے وقت بنی ہوئی مٹھائی خرید کر کھانا

سوال [۹۵۴۲]: یہاں پر رکشہ بند بن کا میلہ لگتا ہے (۲)، اس موقع پر مٹھائی خرید کر کھانا جائز ہے یا

نہیں؟ میلہ کی وجہ سے مٹھائی بہت زیادہ بنتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دکاندار اپنی بکری کے لئے مٹھائی بناتے ہیں، اس کو خرید کر کھانا درست ہے اگرچہ وہ رکشہ بند بن والوں کے خریدنے کی نیت سے بناتے ہوں (۳)۔ میلہ میں شرکت سے اجتناب چاہیے (۴)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

= میرے نزدیک اس کا یہ حکم نہیں، ہاں اگر کسی مقتدا کی شرکت سے یہ احتمال ہے کہ غوامہ اس میں میری سند پکڑ کر دوسرے نا جائز مجامع کو اس پر قیاس کر کے بداحتیاطی کرنے لگیں گے، وہاں اس عارض کی وجہ سے سد الذرائع خاص ایسے شخص کو پہنچنا واجب ہوگا۔ اور اشتہار تقسیم کرنا تو ہر حال میں جائز ہے، اس کو تکثیر سواد سے کچھ مس نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (إمداد الفتاویٰ، کتاب

البیوع، عنوان: بعض سرکاری مجامع میں تجارت: ۳/۱۴۰، دارالعلوم کراچی)

(۱) (تقدم تخريجه تحت المسئلة المتقدمة آنفاً)

(۲) ”رکشہ بند بن راکھی باندھنے کی رسم، تہوار جس میں ہندو لوگ اپنے ہاتھوں پر راکھی باندھتے ہیں۔“ (فیروز اللغات،

ص: ۱۵، فیروز سنز، لاہور)

(۳) بظاہر یہاں حرمت کی کوئی وجہ نہیں کہ پہلے کم بناتے تھے، اب میلے کی وجہ سے زیادہ بناتے ہیں

(۴) ”عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”من تشبه =

## ہولی کے دن ہندو استاد سے ملنا

سوال [۹۵۴]: زید ایک اسکول میں پڑھتا ہے، ہولی کے روز زید ایک ہندو مدرس کے یہاں ملے گا، غرض منے سے یہ تھی کہ زید کی طرف سے اس مدرس کے خیالات اچھے رہیں تاکہ امتحان میں اچھی ڈویژن مل سکے۔ زید ہولی کی اور کسی بات میں بفضلہ تعالیٰ شامل نہیں ہوا، مثلاً رنگ وغیرہ میں، بلکہ ساری کفر کی رسموں کو برا جانتا ہے اور ان سے نفرت کرتا ہے، البتہ اس ہندو مدرس کے یہاں منے گیا اگرچہ دل میں نفرت کرتا تھا۔ وہ ہندو مدرس زید سے ملے بھی اور کچھ کھانا جو ان کے یہاں پکتا ہے کھلایا۔

وہیں پر ایک دوسرے ہندو مدرس بھی آگئے اور انہوں نے زید سے کہا کہ تم ہولی میں نہیں تھے، زید کو دل میں نفرت کرتا تھا، مگر ان کے کہنے سے کچھ خیال نہیں آیا، ان سے بھی مل لیا۔ پھر منے کے بعد خیال آیا اور بہت

- بقوم، فهو منهم " (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص ۳۷۵، قدیمی)

(وسن ابی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لس الشهرة، ص ۵۵۸، دار الحديث ملتان)

قال الملا عی الفاری "من تشبه بالكفار ملأ فی اللباس وعیره، أو بالفساق أو الفجار، أو باهل النصارى الصلحاء الأبرار" فهو منهم " ای فی الإثم والحریر " (مرقة المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی: ۱۵۵/۸)

روکد فی بدل المحمود، کتاب اللباس، باب فی لس الشهرة ۵۰۵، معہد التحلیل الاسلامی، کراچی)

قال العلامة الماوی "من تشبه بقوم" ای تریا فی طاهرہ نزیہم، وفی تعرفہ بفعلہم، وفی تحقیقہ بحلقہم، وسار بسیرتہم و ہدیہم فی ملبسہم وبعض أفعالہم ای وکان التشبه بحق قد طابق فیہ الطاهر الباطن و أنه لا یحوز الا لس عمامة ورقاء أو صفراء لو حص اهل السوق والمحوں لباس مع لیسہ لعیرہم، فقد یطی بہ من لا یعرفہ أنه منهم، فیطن بہ طن السوء، فیأثم الظان والمظنون فیہ سبب العون علیہ وقال بعضهم قد یقع التشبه فی أمور قدیة وقد تكون عادات فی نحو طعام و لباس و مسکن و نکاح و اجتماع و افراق و قد یحمل منهم فی القدر المشترك الیدی شایہم فیہ، فإن کان کھراً أو معصیة أو شعاراً لها، کان حکمہ کذلک " (فیص القدير شرح الجامع الصغير ۱۱ ۵۷۴۳، ۵۷۴۴، (رقم الحديث ۸۵۹۳)، مکتہ برار مصطفیٰ الناز ریاض)

ممکن ہے کہ خیال کے اندر مدرس کو خوش کرنے کے واسطے ملنے گیا تھا۔ پھر تیسرے مدرس سے ملنے کی خواہش کی، کوشش بھی کی مگر بفضلہ تعالیٰ ان سے نہ مل سکا، کیونکہ وہ گھر پر موجود ہی نہ تھے۔

بعد میں زید کو بہت افسوس ہوا اور توبہ واستغفار کیا کہ ایسا نہ ہو، خدا نخواستہ۔ توبہ توبہ۔ کوئی کفر کی بات سرزد ہوگئی ہو۔ زید ہولی کی شرکت کی غرض سے نہیں ملا، نہ اس خیال سے کہ ان کی شان کو بڑا جان کر، محض اپنی طرف سے اچھے گمان قائم کرانے تھے تاکہ امتحان میں اچھے نمبر ملیں۔ اسی شب کو زید نے ایک خواب دیکھا کہ زید کا دوبارہ نکاح ہوا ہے۔ تو زید کا یہ فعل شرعاً کیسا ہے؟ زید کا نکاح باقی رہا یا نہیں؟ زید کو توبہ کر کے دوبارہ نکاح کی ضرورت ہے، یا توبہ کر لے اور پہلا نکاح باقی رہے گا؟ زید کا یہ فعل معاذ اللہ کفر کی حد کو تو نہیں پہنچا؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید کو صورت مسئلہ میں سچے دل سے توبہ واستغفار ضروری ہے۔ کفار کے مذہبی تہوار میں شرکت حرام ہے (۱)، مگر چونکہ اس کے دل میں ہولی کی تعظیم نہیں تھی، بلکہ نفرت تھی، اس لئے زید اسلام سے خارج نہیں ہوا اور نکاح بھی نہیں ٹوٹا (۲)۔ تاہم اگر تجدید نکاح کر لے تاکہ قلب کو پوری طرح اطمینان حاصل ہو جائے تو اس میں

(۱) ”ویکفر بخروجه إلى نيروز المحوس والموافقة معهم فيما يفعلونه في ذلك اليوم“۔ (مجمع

الأنهر، کتاب السیر، باب ألفاظ الکفر أنواع ۵۱۳/۴، غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی قاضی خان علی هامش الفتاوی العالمگیریہ، کتاب السیر، باب ما یکون کفراً من المسلم وما لا یکون: ۵۷۷/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوی البراریہ علی هامش الفتاوی العالمگیریہ، کتاب ألفاظ تكون إسلاماً أو کفراً أو خطأ، السادس فی التشبیہ: ۳۳۴/۶، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب النحی، مسائل شتی: ۷۵۴/۶، سعید)

(و شرح الفقہ الأکبر، فصل فی الکفر صریحاً و کایة، ص: ۱۸۶، قدیمی)

(۲) ”ولو قال لمجوسی: یا أستاذ تجیلاً، کفر، الخ“۔ (الدرالمحتار). قال العلامة اس عابدين رحمه الله

تعالیٰ ”(قوله تجیلاً) قید به، لأنه لو لم یکن كذلك، بل كان لغرض من الأغراض الصحیحة، فلا بأس

به، ولا کفر“۔ (رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع ۴۱۳/۶، سعید)

مضانقہ نہیں، بلکہ افضل ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۰/۲/۶۱ھ۔

صحیح: عبد اللطیف، مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/صفر/۶۱ھ۔

### مسلمانوں پر ہولی کا رنگ چھڑکنا

سوال [۹۵۴۴]: ہولی کے دنوں میں ہندوؤں کی طرف سے مسلمانوں پر جبراً رنگ چھڑکا جاتا ہے،

اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ نیز ہولی میں مسلمانوں کا ہندوؤں کے ساتھ شریک ہونا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ شرع کے بھی خلاف ہے (۲) اور قانون کے بھی خلاف ہے، ایسا کرنے والوں کو پولیس نے زدوکوب

(۱) "لا شک فی فرضیۃ علم الفرائض الخمس وعلم الألفاظ المحرمة أو المكفرة، ولعمری!

هذا من أهم المهمات فی هذا الزمان، لأنک تسمع كثيراً من العوام يتكلمون بما یکفر وهم عنها غافلون والاحتیاط أن یحدد الحاحل إیمانہ کل یوم ویحدد نکاح امرأته عند شاهدهین فی کل شهر مرة

أو مرتین". (رد المحتار، مطلب فی فرض الکفایہ وفرص العین: ۱/۴۲، سعید)

(۲) چونکہ اس میں تشبہ کا لحاظ ہوتا ہے اس لئے کراہت سے خالی نہیں:

"عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من تشبه

بقوم، فهو منهم" (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة، ص: ۵۵۸، دار الحديث ملتان)

قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "من شبه نفسه بالکفار مثلاً فی اللباس وغیرہ،

أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار "فهو منهم": أي فی الإثم والخیر". (مرقاۃ

المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی: ۱۵۵/۸، رشیدیہ)

(وکذا فی بذل المحمود، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة، ۳۰/۵، معهد الخلیل

الاسلامی، کراچی)

قال العلامة المناوی رحمہ اللہ تعالیٰ: "من تشبه بقوم" أي تزیا فی ظاہرہ بزیہم، و فی

تعرفہ بفعلہم، و فی تحلقہ بحلقہم، و سار بسیرتہم و ہدیہم فی ملبسہم وبعض أفعالہم أي وکان =



بھی کیا ہے، کوئی اپنی کمزوری سے مرعوب و مغلوب ہو جائے تو دوسری بات ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۲/۱۴۲۸ھ۔

### عیسائی مذہبی تقریب میں شرکت

سوال [۹۵۴۵]: یو کے میں ہم بسنے والے سب حضرات عیسائی مذہب والے کی کبیر شمس ۲۶، ۲۵/ دسمبر کا دن آتا ہے تو عیسائی مذاہب والے بخشش دیتے ہیں، اسی طرح عیسائی مذہب والے کا کبیر شمس کا کارڈ بھی ہوتا ہے، وہ بھی ایک دوسرے کو دیتے ہیں۔ تو یہ سب لینا اور دینا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر یہ ان کی مذہبی عبادت ہے تو اس میں ہرگز شرکت جائز نہیں ہے (۲)۔ اگر مذہبی عبادت نہیں، محض

= التشبه بحق قد طابق فيه الظاهر الباطن و انه لا يجوز الآن لبس عمامة زرقاء أو صفراء  
لو خص أهل الفسوق والمحون بلباس منع لبسه لغيرهم، فقد يظن به من لا يعرفه أنه منهم، فيظن به  
ظن السوء، فيأثم الظان والمظنون فيه بسبب العون عليه. وقال بعضهم: قد يقع التشبه في أمور قلبية  
وقد تكون عادات في نحو طعام ولباس ومسكن ونكاح واجتماع وافتراق. وقد  
يحمل منهم في القدر المشترك الذي شابههم فيه، فإن كان كفراً أو معصية أو شعاراً لها، كان  
حكمه كذلك. (فيض القدير شرح الجامع الصغير ۱۱/۵۷۴۳، ۵۷۴۴، رقم الحديث ۸۵۹۳)،  
مکتبہ نزار مصطفی الباز ریاض)

(۱) "لا بأس بأن يضيف كافراً لقراءة أو لحاجة، كذا في التمرناشي". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب  
الکراہیۃ، الباب الرابع عشر فی أهل الذمة: ۳۴۷/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الملتقط، ص: ۲۷۷، مکتبہ حقانیہ پشاور)

(۲) "ویکفر بحروجه إلى بیروز المجوس والموافقة معهم فيما يفعلونه في ذلك اليوم". (مجمع  
الأنهر، کتاب السیر، باب ألفاظ الکفر أنواع: ۵۱۳/۳، غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، باب ما یكون کفراً من المسلم  
وما لا یكون: ۵۷۷/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ البزازیہ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب ألفاظ تكون إسلاماً أو کفراً أو خطاً، =



## الفصل الثالث فی إعانة الکفار بالمال

(مال سے کفار کی اعانت کرنے کا بیان)

غیر مسلم کے مذہب میں مسلم کا روپیہ لگانا

سوال [۹۵۴۶]: غیر مسلم کے مذہب میں اگر کوئی مسلمان روپیہ لگائے تو اس کو ثواب ملے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ثواب نہ پوچھئے، بلکہ یہ پوچھئے کہ گناہ کتنا ہوگا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۷/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۷/۹۲ھ۔

غیر مسلموں کے ساتھ مذہبی مصلحت سے تعاون

سوال [۹۵۴۷]: زید ایسی بستی میں رہتا ہے جس کی بندو مسلم آبادی تقریباً برابر ہے، اس بستی میں

خصوصاً ایام قربانی میں بنگامہ و فساد کے اندیشہ کے باوجود گائیں ذبح کی جاتی ہیں۔ زید غیر مسلموں سے رابطہ

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ الآية (سورة المائدة: ۳)

”هو عام لكل بر وتقوى وإثم وعدوان، هكذا قال المفسرون“۔ (التفسيرات الأحمدية،

ص: ۳۳۱)، مکتبہ حقانیہ پشاور)

قال ابن كثير تحت هذه الآية: ”يأمر تعالى عباده المؤمنين بالمعانة على فعل الخيرات وهو

البر، وترك المنكرات وهو التقوى. ويهاهم عن التناصر على الباطل والتعاون على المآثم

والمحارم“۔ (تفسير ابن كثير: ۲/۱۰، دار السلام رياض)

”كل ما يؤدى إلى مالا يحوز، لا يجوز“۔ (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في

الليس: ۲/۳۶۰، سعيد)

قائم کرنے اور اسے نبھانے میں محسوس کرتا ہے کہ غیر مسلم کی طرف سے ذبیحہ گاؤں کے سلسلہ میں فساد کا کوئی اندیشہ باقی نہیں رہے گا، اور ان کی مذہبی پوجا میں کھانے پینے والے سامان، سواری اور پوجا جاری نہ رہنے کے اوقات میں مقام پوجا پر ان کی دل دہی کرنے (بیت استوار تعلقات) کے ذریعہ غیر مسلموں کا تعاون محض اس نیت سے کرتا ہے کہ اس کے ان اعمال سے غیر مسلموں سے تعلقات اچھے رہیں گے۔

اور اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ مسلمانوں کو ذبیحہ گاؤں کے ذریعہ فریضہ قربانی ادا کرتے وقت کسی طرح کے فساد کا اندیشہ نہیں رہے گا۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ زید کا یہ مذکورہ طریقہ مذکورہ نیت کے ساتھ شرعی نقطہ نظر سے درست ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اعمال صالحہ پر بغیر نیت کے ثواب مرتب نہیں ہوتا: ”لا ثواب إلا بالنية“. الأشباه والنظائر (۱)۔ مگر یہ ضروری نہیں ہے کہ جو کام بھی نیت صالحہ سے کیا جائے وہ جائز بھی ہو، کیونکہ جن امور کی ممانعت ہے وہ نیت صالحہ سے جائز نہیں ہو جاتے، قرآن کریم میں ہے: ﴿تعاونوا على البر والتقوى، ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾ (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند ۲۲/۴/۱۴۰۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند ۲۲/۴/۱۴۰۶ھ۔

(۱) (الأشباه والنظائر، الفن الأول: ۱/۶۳، إدارة القرآن کراچی)

”قوله: ”بالنية“ هي بالتشديد، وقد تخفف لغةً. عزم القلب على الشيء. واصطلاحاً: قصد الطاعة والتقرب إلى الله تعالى في إيجاد فعل، وفيه أن هذا إما يستقيم في عبادة يترتب عليها ثواب لا المصهيات المترتب عليها عقاب. فالصواب تفسيرها بتوجه القلب نحو إيجاد فعل، لو تركه موافق بفرض جلب نفع، أو دفع ضرر حالاً أو مآلاً، والمراد من العزم إرادة الفعل“. (شرح الحموی علی الأشباه والنظائر، الفن الأول قول فی قواعد الكلية، الأولى: لا ثواب إلا بالنية: ۱/۶۳، إدارة القرآن

کراچی)

(۲) (سورة المائدة: ۲)

## تعمیر مندر میں امداد

سوال [۹۵۲۸]: ایک شخص مسلمان، دیندار، صلح پسند ہے، اس کی زمین داری میں ایک گاؤں ہے جس میں تمام ہندو آباد ہیں، کسی مسلمان کا گھر نہیں ہے اور سکنائی زمین ان کی مقبوضہ زمین داری کی طرف سے اس پر کوئی ٹیکس یا محصول نہیں۔ زمین دار کے سب گاؤں والے تابعدار ہیں اور زمیندار ان کو ہر طرح خوش رکھنے کا قصد کرتا ہے، کیونکہ زمانہ کاشتکاروں کی خوشحالی کا ہے۔ وہ چاہتے ہیں کہ گاؤں میں عبادت کے لئے کوئی مندر وغیرہ بن جاوے اور زمین میں کوئی حق روکنے کا بھی نہیں ہے، بلکہ انکار میں اندیشہ فساد و مخالفت کا ہے۔ ایسی صورت میں اجازت و امداد اگر کی جاوے تو کس حیلہ و صورت سے کی جاوے؟ بیسوا توجروا۔

عبدالحمید تھانوی باغپت، حویلی نواب۔

## الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر روکنے پر قدرت ہو اور مندر بنانا زمین دار کی اجازت پر موقوف ہو تو روکنا ضروری ہے اور اجازت دینا جائز نہیں (۱)۔ اور اس میں امداد کرنا تو ہر حال میں حرام ہے اور سخت معصیت ہے (۲)۔ اگر زمین زمیندار کی

(۱) "عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من رای منکم منکراً فلیغیرہ بیدہ، فإن لم یستطع فبلسانہ، فإن لم یستطع فبقلبہ، وذلك أضعف الإیمان". (مشکوۃ المصابیح، کتاب الأدب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول، ص ۴۳۶، قدیمی)

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "ثم اعلم أنه إذا كان المنکر حراماً وجب الزجر عنه، وإذا كان مکروہاً ندب. والأمر بالمعروف أيضاً تبع لما یؤمر به، فإن وجب فواجب، إن ندب فمندوب، ولم یعرض له فی الحدیث؛ لأن النهی عن المنکر شامل له؛ إذ الہی عن الشئ أمر بضدہ، وضد المنہی إما واجب أو مندوب أو مباح، والکل معروف. وشرطہما أن لا یؤدی إلى الفتنة، كما علم من الحدیث، وأن یظن قبولہ، فإن ظن أنه لا یقبل فیتحسن إظهار الشعار الإسلام. ولفظ "من" لعمومہ شمل کل أحد رجلاً أو امرأة، عبداً أو فاسقاً أو صبیاً مميّزاً إذا کان وإن کان یستحب ذلك من الفاسق قال اللہ تعالیٰ: ﴿اتأمروا الناس بالبر وتسنوا أنفسکم﴾ وقال عز وجل: ﴿لم تقولون ما لا تفعلون﴾ قال النووی رحمہ اللہ تعالیٰ فی شرح مسلم: قوله: "فلیغیرہ بیدہ" وقد تطابق علی وجوبہ الكتاب والسنة وإجماع الأمة، وهي أيضاً من النصیحة التي هی الدین فمن وجب علیہ وفعلہ ولم یمثل =

ملک نہ ہو بلکہ وہ لوگ اپنی زمین میں بنانا چاہیں تو پھر روکنا واجب نہیں، مگر امداد پھر بھی جائز نہیں ہے، واسطہ فی رد المحتار: ۳/۴۱۸ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، صحیح: عبد اللطیف۔

### مندراور پوجا میں چندہ دینا

سوال [۹۵۴۹]: ہمارے یہاں کچھ لوگ دسبرہ اور درگا پوجا کے میلے کے سلسلے میں چندہ دیتے ہیں اور کچھ لوگ نہیں دیتے ہیں، دینے والوں کو منع کرنے پر یہ تاویل پیش کرتے ہیں کہ ہندوؤں کے ساتھ میل جول کا یہ ایک طریقہ ہے، گورنمنٹ ہم سے ٹیکس لیکر مندر و مسجد دونوں میں صرف کرتی ہے، اورنگ زیب عالمگیری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بہت سے مندر تعمیر کرائے اور بہت سے مندر پرستوں کو وظیفہ دیتے تھے۔

مندرجہ بالا تاویل کے پیش نظر از روئے شریعت فتویٰ جاری فرمائیں، تاکہ ہم لوگ مطمئن ہو سکیں اور ہم اسلامی مسائل کے پیش نظر لین دین قائم رکھیں۔

= المخاطب، فلا عتب بعد ذلك عليه لكونه أدى ماعليه، وما عليه أن يقبل منه، وهو فرص كفاية، ومن تمكن منه وتركه بلا عذر اثم“ (مرواة المفاتيح، كتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول، رقم الحديث: ۵۱۳۷: ۸/۸۶۲، رشیدیہ)

(۲) ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ الآية (سورة المائدة: ۳)

”هو عام لكل بر وتقوى وإثم وعدوان، هكذا قال المفسرون“ (التفسيرات الأحمديہ، ص: ۳۳۱، مکتبہ حقانیہ پشاور)

قال الحافظ اس كثير رحمه الله تعالى ”ويهاهم عن التناصر على الباطل والتعاون على المآثم والمحارم“، (تفسير ابن كثير: ۲/۱۰، دار السلام رياض)

(۱) قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى ”ولا يصح وقف مسلم أو ذمی علی بیعة أو حربی، وقيل أو محوسی، الح“ (الدر المحتار). وقال العلامة ابن عابدین رحمه الله تعالى. ”أما فی المسلم، فلعدم كونه قربة فی ذاته“. (رد المحتار. ۳/۳۴۲، كتاب الوقف، مطلب فی وقت المرتد والكافر، سعید)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ضرر سے بچنے کے لئے ان لوگوں کو تملیکاً پیسے دیدئے جائیں تو اس کی گنجائش ہے، پھر وہ جہاں چاہیں خرچ کریں (۱)، اس صورت میں عالمگیر کے یا کسی اور کے فعل سے استدلال کی ضرورت نہیں اور ان کی پوری کیفیت بھی سامنے نہیں۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کفار کے میلہ میں چندہ دینا

سوال [۹۵۵۰]: ۱ ملک برہما میں یہ دستور ہے کہ ہر ایک سال ہر محلہ میں ایک ایک مہینہ میلہ لگتا ہے، جس میں ناچ، رنگ، سرود وغیرہ کھیل تماشے بھی ہوتے ہیں۔ اس مہینہ کو برہمی زبان میں ”پھیا پھیلوی“ یعنی ”بھوت میلہ“ کہتے ہیں، جس میں روپیہ پیسہ چندہ دیتے ہیں۔ اس میں مسلمانوں کو چندہ دینا جائز ہے یا نہیں؟

۲ چندہ دینے والے لوگ کہتے ہیں کہ جیسا زمانہ ہو دیا چلنا چاہیے۔ تو ایسے لوگ اسلام سے خارج ہو جاتے ہیں یا نہیں، اور اگر ہیں تو پھر اس جیسے کہنے والے کے پیچھے اقتدا فی الصلوۃ درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ بلکہ ناجائز ہے، لقولہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (الایۃ ۲)۔

۲ یہ لوگ اسلام سے واقف نہیں اس لئے ایسا کہتے ہیں، ان کو مسئلہ سمجھا دیا جائے کہ اسلام نے ہر

(۱) ”وأهل الدمة في حكم الهبة بمنزلة المسلمين مسلم وھب لمترد ھبة فعوضه ھما المترد،

ثم قتل أو لحق بدار الحرب، جازت الهبة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الهبة، الباب الحادی عشر فی

المتفرقات: ۴/۵۰۵، رشیدیہ)

(۲) (سورة المائدة: ۲)

”هو عام لكل بر وتقوى وكل إثم وعدوان“ (التفسيرات الأحمدیہ، ص ۳۳۱، مکتبہ

حقانیہ پشاور)

ہر مسئلہ ضروریہ کو تفصیل سے بیان کر دیا ہے اور اس کی اجازت نہیں دی کہ جیسا زمانہ ہو ویسا چننا چاہیے (۱)۔ اس کے بعد بھی اگر یہ لوگ اپنی حرکت سے باز نہ آئیں تو ایسے لوگوں کو امام نہ بنایا جائے جب کہ ان سے بہتر امامت کے لائق دوسرا آدمی موجود ہو، کیونکہ امامت کے لئے صالح، دیندار، متبع شریعت اور مسائل شرعیہ سے واقف آدمی ہونا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود گنگوہی عفا اللہ عنہ، معین مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور۔

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ، مفتی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/ربیع الثانی/۱۴۰۷ھ۔

غیر مسلم کی تقریب میں مصلحت و سیاست شرکت کر کے چندہ دینا

سوال [۱۹۵۵]: کیا غیر مسلموں کے مذہبی کاموں میں مثلاً مندر بنوانے یا مورتی کے نصب کے موقع پر جشن وغیرہ میں چندہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ موجودہ بھارت میں مصلحتاً یا سیاستاً چندہ دینا جائز ہے، لیکن حضرت مولانا حفظ الرحمن صاحبؒ نے بہار کے اسکولوں میں گاندھی جی کا مشہور گھیت ”جن من گن“ پڑھنے سے سختی سے منع فرمادیا تھا، لیکن زید نے مصلحتاً جائز کہہ دیا۔ اس بارے میں کس کا قول درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت مولانا حفظ الرحمن صاحب مرحوم مغفور کی رائے صحیح ہے، اس راستہ کو بند ہی کیا جائے، ہرگز نہ

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم، وأتممت عليكم نعمتي، ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾

(سورة المائدة: ۳)

قال الحافظ ابن كثير: ”هذه أكبر نعم الله تعالى على هذه الأمة حيث أكمل تعالى لهم دينهم، فلا يحتاجون إلى دين غيره، ولا إلى بئى غير نبهم صلوات الله وسلامه عليه، ولهذا جعله الله تعالى خاتم الأنبياء وبعثه إلى الإنس والجن، فلا حلال إلا ما أحله ولا حرام إلا ما حرمه ولا دين إلا ما شرعه، وكل شيء أخبر به، فهو حق وصدق لا كذب فيه ولا خلف“ (تفسير ابن كثير ۱۲/۲، سہیل اکیڈمی، لاہور)

(و کذا فی روح المعانی: ۶۰/۶، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی معارف القرآن: ۳۲/۳، إدارة المعارف، کراچی)



کھولا جائے، تھوڑے کی اجازت سے بات بہت دور تک پہنچے گی جس کا نتیجہ بہت خراب نکلے گا، جیسا کہ بعض جگہ کا مشاہدہ ہے: ”من تشبه بقوم، فهو منهم“۔ الحديث (۱)۔ ﴿ولا تتركوا إلى الذين ظلموا، فتمسكم النار﴾ الآية (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۷/۹۰ھ۔

(۱) (مشکوۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(وسنن ابی داؤد، کتاب اللباس، باب لبس الشهر، ص ۵۵۸، دارالحديث ملتان)

قال الملا علی القاری: ”من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغيره، أو بالفاسق أو الفجار، أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار “فهو منهم“۔ ای فی الإثم والخیر“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی: ۱۵۵/۸، رشیدیہ)

(وکذا فی بذل المجہود، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۴۰/۵، معهد الخلیل الاسلامی، کراچی)  
قال العلامة المناوی: ”من تشبه بقوم“ ای تزیاف فی ظاہرہ بزیمہم، وفی تعرفہ بفعلہم، وفی تخلقه بخلقہم، وسار بسیرتہم وھدیہم فی ملبسہم وبعض أفعالہم: ای وکان التشبه بحق قد طابق فیہ الظاہرُ الباطنُ وانه لا يجوز الآن لبس عمامة زرقاء أو صفراء لو خص أهل الفسوق والمجون بلباس منع لبسه لغيرهم، فقد یظن به من لا یعرفہ انه منهم، فیظن به ظن السوء، فیاثم الظان والمظنون فیہ بسبب العون علیہ. وقال بعضهم: قد يقع التشبه فی أمور قلبیة وقد تكون عادات فی نحو طعام ولباس ومسکن ونکاح واجتماع وافتراق وقد یحمل منهم فی القدر المشترك الیدی شابهہم فیہ، فإن کان کفراً أو معصیةً أو شعاراً لها، کان حکمہ كذلك“۔ (فیض القدیر شرح الجامع الصغیر۔ ۱۱/۵۷۴، ۵۷۴، (رقم الحديث: ۸۵۹۳)، مکتبہ نرار مصطفیٰ الباز ریاض)

(۲) (سورة هود: ۱۱۳)

﴿ولا تتركوا إلى الذين ظلموا﴾: ای لاتمیلوا إلیہم أدنی میل، والمراد بہم المشرکون کما روی ذلک ابن جریر وابن ابی حاتم عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ وفسر الميل بمیل القلب إلیہم بالمحبة، وقد یفسر بما هو أعم من ذلک کما یفسر ﴿الذين ظلموا﴾ ممن وجد منه ما یسمى ظلماً مطلقاً۔ ویشمل النهی حینئذ مداهنتہم وترك التفریر علیہم مع القدرة، والتزیی بزیمہم وتعظیم ذکرہم ومجالستہم من غیر داع شرعی وإذا کان حال الميل فی الجملة إلی=

## ہندوؤں کی رسم میں چندہ

سوال [۹۵۵۲]: ہم لوگ ایسی جگہ پر رہتے ہیں کہ جہاں اکثر آبادی ہندوؤں کی ہے اور ہم لوگوں کو ان کے ساتھ مل جل کر رہنا ہوتا ہے، اگر ان لوگوں سے عیحدگی اختیار کریں تو ہم لوگوں کو ہر طرح کھانے پینے کی چیزیں منا اور کسی قسم کا کاروبار کرنا مشکل ہو جائے گا، بچوں کی تعلیم بھی مشکل ہو جائے گی۔ اگر ہم ان کے ساتھ مل کر رہتے ہیں تو یہ لوگ اپنے کسی کسی پوجا میں مثلاً: کالی درگاہ، لکھمی وغیرہ میں ہم سے کچھ چندہ کرتے ہیں، اگر نہ دیا جائے تو یہ لوگ ہم سے دشمنی رکھتے ہیں اور خطرہ کا سبب ہو جاتا ہے۔

لہذا آپ سے ہم پوچھنا چاہتے ہیں کہ ہم لوگ اس مجبوری کے درجہ میں اگر کچھ پیسہ یا سامان دیدیں تو یہ جائز ہے یا نہیں، اور ہم لوگ اس میں گنہگار ہوتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں ان لوگوں کو چندہ دے دیا جائے جو چندہ مانگنے آئیں، پھر وہ جہاں ان کا دل چاہے خرچ کریں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۱/۹۲ھ۔

= من و احد منه ظلم مافی الافصاء إلی مساس الناس النار، فما طمک بمن یمیل إلی الراسحین فی الظلم کل المیل، ویتھالک علی مصاحتهم ومنادمتهم، ویتعب قلبه وقالبه إدخال السرور علیهم ویستهض الرحل والحیل فی جلب المافع إلیهم ویتهج بالتزیی بریهم، والمشاركة لهم فی عیهم، ویمد عیبه إلی مامتعوا به من زهرة الدنيا الفایة“ (روح المعانی، (سورة هود: ۱۱۳) ۱۲ ۱۵۴، دار احیاء التراث العربی بیروت)

( ) مطلب یہ ہے کہ ان کو تملیک دیا جائے، ان کی ملک میں آنے کے بعد کسی بھی جگہ خرچ کرنے سے چندہ دہندگان پر مواخذہ نہیں ہوگا

”وأهل الذمة فی حکم الهبة بمنزلة المسلمین مسلم وھب لمرتد هبة، فعوضه منها المرتد ثم قتل أو لحق بدار الحرب، جازت الهبة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الهبة، الباب الحادی عشر فی المتفرقات: ۴/۵۰۵، وشیدیہ)

## ہولی میں چندہ دینا

سوال [۹۵۵۳]: عمر جس محلہ کی مسجد میں رہتا ہے، اس میں مسلمان کم اور ہندو بہت ہی زیادہ ہیں اور وہ اس سے کبھی گڑ بنس کی پوجا کے لئے چندہ لینے آتے ہیں اور کبھی ہولی کا چندہ لینے آتے ہیں۔ تو کیا اس کو چندہ دیدینا چاہیے؟ ایک بار اس نے ہولی کا چندہ نہیں دیا، رات کو اس کے احاطہ میں لگی ہوئی لکڑیاں اکھاڑ کر لے گئے اور ہولی میں جلا دیں۔ جب وہ صبح سو کر اٹھا تو دیکھا کہ اس کے احاطہ کی بہت سی لکڑیاں کوئی رات میں چوری سے اکھاڑ کر لے گیا۔ تو کیا ایسی حالت میں اسے روپیہ، آٹھ آنے چندہ دیدینا چاہیے جب کہ اس کے مقابلہ میں اس کا بہت نقصان ہوا؟

## الجواب حامداً ومصلیاً:

مجبوری کی حالت میں ان کو پیسے دیدے جو مانگتے آئے، یعنی ان کی ہی ملک کردے، پھر وہ جہاں چاہیں خرچ کریں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

## ساٹنگ کرانا اور اس میں روپیہ دینا

سوال [۹۵۵۴]: ہندوؤں نے ہمارے گاؤں میں ایک مندر تعمیر کرایا تھا، اور اس کے لئے ساٹنگ کرایا تھا (۲) اس میں روزانہ طے کے علاوہ جو بچتا تھا وہ مندر کا ہوگا، اس میں مسلمانوں نے بھی انعام دیا۔ ہندوؤں کو دیکھ کر مسلمانوں نے بھی ساٹنگ کرایا۔ ایک شخص نے حجرہ کے لئے ۵۱ روپے دیئے تھے، ان روپیہ کو ساٹنگ والوں کو دے کر دوسرا ساٹنگ کرایا۔ تقریباً ۱۹۰ روپے زائد تھے تو ان بچے ہوئے روپیہ کو حجرہ کی تعمیر میں دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

(۱) "وأهل الذمة في حكم الهبة بمنزلة المسلمين مسلم وھب لمرتد هبة، فعوضه مھا المرتد

ثم قتل أو لحق بدار الحرب، جارت الهبة" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الهبة، الباب الحادی عشر فی المتفرقات: ۳/۴۰۵، وشیدیہ)

(۲) "ساٹنگ کرنا: تماشا کرنا"۔ (فیروز اللغات، ص: ۷۶۹، فیروز سنز لاہور)

## الجواب حامداً ومصلحاً:

سائیک کھیلنا، اس کا دیکھنا، اس پر انعام دینا سب غلط اور خلاف شرع ہے، مسلمانوں کو غیر مسلموں کی حرص میں ایسا کرنا اور بھی بے غیرتی ہے (۱)۔ جو روپیہ بچ گیا ہے وہ ان لوگوں کا ہے جنہوں نے انعام دیا ہے، ان کو واپس کر دیا جائے، پھر اگر سب متفق ہو کر از سر نو تعمیر حجرہ کے لئے دیں تو تعمیر میں خرچ کر لیا جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من تشبه بقوم، فهو منهم" (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی، ص: ۳۷۵، قدیمی)

(وسنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة، ص: ۵۵۸، دارالحدیث ملتان)

قال العلامة الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "من شبه نفسه بالكفار مثلاً فی اللباس وغيره، أو بالمساق أو الفجار، أو بأهل التصوف الصلحاء الأبرار "فهو منهم" أى فی الإثم والخیر" (مرقاۃ المفاتیح، کتاب اللباس، الفصل الثانی: ۱۵۵/۸، رشیدیہ)

(وکذا فی بذل المحجود، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة: ۳۰/۵، معهد الخلیل الاسلامی کراچی)

قال العلامة المناوی: "من تشبه بقوم": أى تزیا فی ظاہرہ بزیمہم، وفی تعرفہ بفعلہم، وفی تخلقه بحلقہم، وسار بسیرتہم وھدیہم فی ملبسہم وبعض أفعالہم: أى وکان التشبه بحق قد طابق فیہ الظاہر الباطن وأنه لا یحوز الآن لبس عمامة زرقاء أو صفراء لو حص أهل الفسوق والمجون بلباس منع لبسه لغيرهم، فقد یطن به من لا یعرفہ أنه منهم، فیطن به ظن السوء، فیأثم الظان والمظنون فیہ بسبب العون علیہ. وقال بعضهم: قد یقع التشبه فی أمور قلبیة وقد تكون عادات فی نحو طعام ولباس ومسکر ونکاح واجتماع وافتراق وقد یحمل منهم فی القدر المشترك الذی شابهہم فیہ، فإن کان کفراً أو معصیة أو شعاراً لها، کان حکمہ كذلك". (فیض القدیر شرح الجامع الصغیر۔ ۱/۵۷۳، ۵۷۴، (رقم الحدیث: ۸۵۹۳)، مکتبہ نزار مصطفى الباز ریاض)

(۲) "عن أبی حرة الرقاشی عن عمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "ألا! لا تظلموا، ألا! لا یحل مال امرئ مسلم إلا بطیب نفس مہ". (مجمع الزوائد، کتاب البیوع، باب

الغصب: ۴/۷۲ دار الفکر بیروت)

## غیر مسلم سے کفن سلوانا

سوال [۹۵۵۵]: غیر مسلم سے کفن سلوانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے، جیسے اور معاملات درست ہیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

## کافر میت کو جلانے کے لئے سامان دینا

سوال [۹۵۵۶]: اگر کوئی کافر مردہ آدمی کو ہسپتال سے گاڑی یا کشتی وغیرہ سے پہنچا دیں، یا مردہ

جلانے کے لئے سامان فراہم کر دیں تو ”تعاون علی المعصیۃ“ ہوگا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے کہ ”إعانة علی المعصیۃ“ ہے، لہذا اجتناب چاہیے (۲)۔ فقط واللہ

سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۰/۱۴۲۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۰/۱۴۲۸ھ۔

= (ومشکوۃ المصابیح، کتاب البیوع، باب الفصب والعاریۃ، الفصل الثانی، ص: ۲۵۵، قدیمی)

(وکنز العمال، الفرع الثانی فی احکام الایمان: ۱/۳۹۷، التراث الإسلامی)

(وکذا فی تنبیہ الغافلین، باب ما جاء فی الظلم، ص: ۲۰۲، حقانیہ پشاور)

(۱) ”لا بأس بأن یکون بین المسلم والذمی معاملۃ إذا کان مما لا بد منه“۔ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب

الکراہیۃ، الباب الرابع عشر فی أهل الذمة: ۵/۳۴۸، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ السراجیۃ، کتاب الحظر والإباحۃ، ص: ۷۴، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الکراہیۃ، فصل فی البیع: ۸/۳۷۴، رشیدیہ)

(۲) ”ویکفره تحریماً ببيع السلاح من أهل الفتنۃ إن علم؛ لأنه إعانة علی المعصیۃ“۔ (ردالمحتار، کتاب

الجهاد، باب الغاۃ، قبیل کتاب اللقیط: ۴/۲۶۸، سعید) =

ہندو لاش کو جلانے کے لئے مسلمان کا لکڑی فروخت کرنا

سوال [۹۵۵۷]۔ ہندو کی میت جلوانے کے واسطے ایک مسلمان کا لکڑی وغیرہ دینا شرعاً کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کسی مسلم سے اگر ہندو لکڑی خریدے اور مسلم کو معلوم ہے کہ یہ اس سے مردہ جلاوے گا، اس کے ہاتھ فروخت کرنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور۔

☆ .... ☆. ☆ ... ☆.... ☆

(مجمع الأئبر، کتاب السیر والجهاد، قبیل کتاب اللقیط، ۵۱۸/۲، مکتبہ عفا ریہ کونہ)

**سوال**۔ ”ایک امام باڑہ بنتا ہے ایک شخص نے اپنا سامان یعنی کڑی، غیہہ واسطے طیاری، مام باڑہ کے مالک امام باڑہ کے ہاتھ فروخت کر دی زید کہتا ہے کہ یہ شخص جس نے اپنی کڑی امام باڑہ کے واسطے فروخت کر دی بڑا گنہگار ہوا یہ کہن زید کا صحیح ہے یا غلط؟“

**جواب**۔ ”اگر کوئی امام باڑہ کے بنانے کو کڑی خرید کرے تو اس کے ہاتھ کڑی کا بیع کرنا امام صاحب کے نزدیک درست ہے کہ مکان بنانے سے گناہ نہیں ہوتا بلکہ گناہ دوسرا فعل ہے مگر بہتر ہے کہ اعانت نہ کرے۔“ (فتاویٰ رشیدیہ، کتاب خرید و فروخت کے مسائل، عنوان مسئلہ، امام باڑہ کی تعمیر کے لئے سامان بیچنا، ص ۴۹۲، سعید)

”ومن احر بیتاً لتخذ فیہ بیت نار أو کنیسة أو بیعة أو یباح فیہ الحمر بالسواد، فلا بأس به، وهذا عند أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ، وقالوا: لا ینبغی أن یمکر بہ لشیء من ذلك؛ لأنه إغاة علی المعصیة“ (الهدایة، کتاب الکراہیة، فصل فی البیع، ۴/۲۷۲، مکتبہ شرکۃ علمیہ ملتان)

(۱) چونکہ معصیت لکڑی کی ذات کے ساتھ متعلق نہیں، بلکہ ہندو کے فعل (جلانے) سے ہے، لہذا لکڑی بیچنے میں بظاہر کوئی حرج نہیں:

”ولا بأس ببع العصیر ممن یعلم أنه یتخذہ خمراً؛ لأن المعصیة لاتقام بعینہ بل بعد تغیرہ، بخلاف ببع السلاح فی أيام الفتن؛ لأن المعصیة تقوم بعینہ. قال: ومن اجر لیتخذ فیہ بیت نار أو کنیسة أو بیعة أو یباح فیہ الحمر بالسواد، فلا بأس به، وهذا عند أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ“ (الهدایة، کتاب الکراہیة، فصل فی البیع، ۴/۲۷۲، مکتبہ شرکۃ علمیہ ملتان)

## الفصل الرابع فی إعانة الفساق والفسجار

(فاسق وفاجر کی مدد کرنے کا بیان)

ناجائز کام کی اعانت بھی ناجائز ہے

سوال [۹۵۵۸]: مزدوروں کی جماعت کا صدر، سکرٹری بننا کیسا ہے جس میں شرعی اور غیر شرعی ہر قسم کے کام کرنے ہوتے ہیں؟ کیا کسی مسلمان صدر کو کسی غیر مسلم کی میت میں جانا، یا اس کی ہڈیاں جمع کرنے کے لئے جانا اور ندی میں ڈالنا جائز ہے یا نہیں، جب کہ نیت شرک کی نہیں، نہ استعانت کی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غیر شرعی ناجائز کام کرنا سب کے لئے ناجائز ہے، صدر یا سکرٹری کو ناجائز کام کرنا، یا کرانا اپنے انتظام سے اور بھی زیادہ مذموم ہے (۱)، خاص کر جو امور شعار کفر ہوں ان کی ہرگز اجازت نہیں اگرچہ شرک کی نیت اور اعانت و استعانت مقصود نہ ہوں (۲)۔ جہاں تک اجتماعی نظم کا تعلق ہے، اس کے لئے اگر صدر یا

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ الآية (سورة المائدة: ۲)

قال الملاحيون رحمه الله تعالى: "هو عام لكل بر وتقوى وإثم وعدوان، هكذا قال

المفسرون". (التفسيرات الأحمديہ، ص: ۳۳۱، مكتبه حقانيہ پشاور)

وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى تحت هذه الآية: "يأمر تعالى عاده المؤمنين بالمعاونة

على فعل الخيرات وهو البر، وترك المنكرات وهو التقوى، وينهاهم من التناصر على الباطل والتعاون

على المآثم والمحارم" (تفسير ابن كثير، (سورة المائدة: ۲): ۱۰۲، مكتبه دار الفیحاء)

"كل ما يؤدى إلى ما لا يحوز، لا يجوز". (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في

اللبس: ۳۶۰/۶، سعيد)

(۲) "ويكفر بخروجه إلى نيروز المجوس والموافقة معهم فيما يفعلونه في ذلك اليوم" (مجمع

الأبهر، كتاب السير، باب المرتد، ثم أن ألفاظ الكفر أنواع ۵۱۳/۲، غفاريہ کوئٹہ)

سکریٰ بنا دیا جائے تو اس کی ممانعت نہیں جب کہ وہ آدمی اس کی اہلیت بھی رکھتا ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

معصیت میں ساتھ دینا

سوال [۹۵۵۹]: مسماۃ زہرہ بی بی منکوحہ مسمی گل حسن کو مسمی غلام محمد فرار کر کے لے گیا ہے اور چار ماہ سے اس کے ساتھ زنا کر رہا ہے۔ مسمی گل حسن غریب اور ناتواں ہے، بجز شریعت کے وہ کسی اور کو نہیں پکار سکتا۔ غلام محمد کہتا ہے کہ اسلام چھوڑ دوں گا، مگر عورت کو نہیں چھوڑوں گا، کچھ لوگ غلام محمد کی پشت پناہی کر رہے ہیں۔ اب دارالعلوم دیوبند سے اس کا فیصلہ مطلوب ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زنا کرنا قطعی حرام ہے: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِذَا هِيَ سَاءَ سِيْلًا﴾  
لایۃ (۲)، جو شخص اس خبیث فعل میں مبتلا ہو وہ سخت گنہگار ہے اور لوگوں کے ذمہ حسب استطاعت اس سے

= (وکذا فی الفتاویٰ قاضی حان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب السیر، باب ما یكون کفراً من المسلم وما لا یكون: ۵۷۷/۳، رشیدیہ)

(وکذا فی رد المحتار، کتاب الخنثی، مسائل شتی: ۷۵۴/۶، سعید)

( ) "الأناس بأن یضیف کافراً لقراءة أو لحاجة" (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الکراهیۃ، الباب الرابع عشر فی أهل الذمة: ۳۴۷/۵، رشیدیہ)

(وکذا فی الملتقط، ص: ۲۷۷، حقانیہ کوئٹہ)

(۲) (سورة الإسراء: ۳۲)

قل الله تعالیٰ ﴿فمن ابتغى وراء ذلك، فأولئك هم العادون﴾ (سورة المؤمنون: ۷)

"عن الهیثم بن مالک الطائی رضى الله تعالى عنه، عن السی صلی الله تعالى علیه وسلم قل

"ما من دین بعد الشریک أعظم عند الله من بطفة وضعها رجل فی رحم لا یحل له" (تفسیر ابن کثیر

۳۸۳، سہیل اکیدمی لاہور)



روکتا ضروری ہے (۱)، اس میں اس کا ساتھ دینا اور مدد کرنا معصیت ہے، لقولہ تعالیٰ ﴿وَلَا تَعَاوَا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (الایۃ ۲)۔

(۱) "عن طارق بن شهاب قال: أول من قدم الخطبة قبل الصلوة مروان، فقام رجل فقال لمروان خالفت السنة، فقال يا فلان! قد ترك ماهاك، فقال أبو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه: أما هذا فقد قصي ما عليه، سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فقلبه، وذلك أضعف الإيمان". (جامع الترمذی، أبواب الفتن، باب ما جاء في تغيير المنكر باليد أو باللسان أو بالقلب: ۳/۳۰، سعید)

(والصحيح لمسلم، كتاب الإيمان، باب بيان كون الهی عن المکر، من الإيمان الخ: ۱/۵۱، قديمی)  
(ومسند أحمد بن حنبل، مسند أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه، (رقم الحديث: ۱۰۷۶۶).  
۳۹۷، ۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

قال الملا علی القاری رحمہ اللہ تعالیٰ "ثم اعلم أنه إذا كان المکر حراماً وحب الزجر عنه، وإذا كان مکروهاً ندب، والأمر بالمعروف أيضاً تبع لما يؤمر به، فإن وحب فواحش، إن ندب فمندوب، ولم يتعرض له في الحديث: لأن الهی عن المکر شامل له، إذ الهی عن الشئ أمر بصدده، وصد المصهي إما واجب أو مندوب أو مباح، والكل معروف. وشرطهما أن لا يؤدي إلى الفتنة، كما علم من الحديث، وأن يظن قوله، فإن ظن أنه لا يقل فيستحسن إظهار شعار الإسلام. ولفظ "من" لعمومه شمل كل أحد رجلاً أو امرأة، عبداً أو فاسقاً أو صيباً مميّزاً إذا كان، وإن كان يستقبح ذلك من الفاسق، قال الله ﴿اتَّأَمَرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ وقال عز وجل ﴿لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ قال النووي رحمہ اللہ تعالیٰ فی شرح مسلم: قوله "فليغيره بيده" هو أمر إيجاب، وقد تطابق على وجوبه الكتاب والسنة وإجماع الأمة، وهي أيضاً من الصيحة التي هي الدين فمن وجب عليه وفعله ولم يمثل المحاطب، فلا عتب بعد ذلك عليه، لكونه أدى ما عليه، وما عليه أن يقل منه. وهو فرض كفاية، ومن تمكن منه وتركه بلا عذر، أثم" (مروقة المفاتيح، كتاب الآداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۵۱۳۷): ۸/۸۶۲، رشيدية)

(۲) (سورة المائدة: ۲)

قال الملاحيون رحمہ اللہ تعالیٰ "هو عام لكل بر وتقوى وإثم وعدوان" (التفسيرات الأحمدية، ص: ۳۳۱، مكتبة حقانيه پشاور)

اگر اس کے ساتھ میل جول ترک کر دینے سے اس کی اصلاح کی توقع ہے تو میل جول ترک کر دینا چاہیے، ظلم سے الگ رہنے کا حکم ہے: ﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا تَمْسُكُمُ النَّارُ﴾ (الایۃ ۱)۔ جو شخص یہ کہے کہ اسدم کو چھوڑ دوں گا، حرام کاری نہیں چھوڑوں گا، اس کا ایمان برقرار رہنا دشوار ہے (۲)۔ حق تعالیٰ ہدایت دے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۹۱/۱۲/۲۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۹۱/۱۲/۲۷ھ۔

= وقال ابن كثير رحمه الله تعالى "يا امرتعالى عباده المؤمنين بالمعاونة على فعل الحيرات وهو البر، وترك المسكرات وهو التقوى. ويهاهم عن التناصر على الناطل والتعاون على المآثم والمحارم". (تفسير ابن كثير: ۱۰/۲، دار السلام رياض)  
(۱) (سورة هود: ۱۱۳)

"﴿وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾" ای لا تمیلوا إلیہم ادبی میل، والمراد بہم المشرکون کما روی ذلک ابن جریر وابن ابی حاتم عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما. وفسر الميل بميل القلب إلیہم بالمحبة، وقد يفسر بما هو أعم من ذلك كما يفسر ﴿الذين ظلموا﴾ ممن وجد منه ما يسمى ظلماً مطلقاً ويشمل الہی حینئذ مداخلتہم وترك التغير علیہم مع القدرة، والتزى بزيہم، وتعظيم دكرهم ومجالستهم من غير داع شرعى وإذا كان حال الميل فى الجملة إلى من وجد منه ظلم مافى الإقصاء إلى مساس الناس النار، فما ظك بمن يميل إلى الراسخين فى الظلم كل الميل، ويتهاك على مصاحبتهم ومنادمتهم، ويتعب قلبه وقالبه إدخال السرور علیہم ويستنهض الرجل والحيل فى جلب المنافع إلیہم ويتعج بالتزى بزيہم، والمشاركة لهم فى عيہم، ويمد عیہ إلی ما متعوا به من زهرة الدنيا الفانية" (روح المعاني، (سورة هود ۱۱۳) ۱۵۴/۱۲، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) "الرصاص بالكفر كفر" (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، باب ما یكون كفراً من المسلم: ۵۷۳/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ الزاریۃ علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب ألقاظ تكون إسلاماً أو کفرأ، الباب الرابع فی الإیمان والإسلام: ۳۲۸/۶، رشیدیہ)

(و کذا فی شرح الفقہ الأكبر للملا علی القاری الحفی رحمہ اللہ، قیل بحث التوبہ، ص ۱۵۴، قدیمی)

## قاتل کی مدد کرنا

سوال [۹۵۶۰]: زید نے عمر کو جان بوجھ کر قتل کر دیا، جس کا سبب کچھ زمین کا جھگڑا ہے، اور اب قتل ہو جانے کے بعد زید پریشان ہے کہ مغفرت کی کیا شکل ہو۔ تو کیا ایسے شخص کی مغفرت ہونے کی کوئی شکل ہے؟ ایسے شخص کی بعد القتل رہائی کی کوشش کرنا اور مدد کرنا کہ کسی طرح چھوٹ جائے اور آئندہ ایسی حرکت سے باز آجائے شرعاً درست ہے کہ نہیں؟ جو فعل اس سے صادر ہوا ہے وہ مقتول کی بدعنوانیوں کو دیکھ کر ہوا ہے تو کیا ایسی شکل میں اس مدد کرنے والے کو کوئی گناہ نہیں ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مقتول کے واسطے دعائے مغفرت، ایصالِ ثواب اور اس کے بچوں کی اعانت (امداد) دلجوئی کرتا رہے، زیادہ سے زیادہ ندامت کے ساتھ توبہ واستغفار میں مشغول رہے، حق تعالیٰ سے توقع ہے کہ وہ اس جرم عظیم میں تخفیف فرمائے گا، وہ اس مرحوم مقتول کو اپنے خزانہ غیب سے بہت کچھ دے کر راضی فرما دے تو کیا بعید ہے (۱)۔

جس طرح مقتول کے ساتھ ہمدردی کا حکم ہے، قاتل کے ساتھ بھی ہمدردی کا حکم ہے، اس کی ہمدردی یہ ہے کہ اس کو ظلم سے روکے، کما ورد فی الحدیث: "انصر أحاك ظالماً أو مظلوماً"۔ اس پر دریافت (۱) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا توبوا إِلَى اللَّهِ توبةً نصوحاً، عسى ربكم أن يَكْفِرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ (سورة التحريم: ۸)

قال الإمام النووي رحمه الله تعالى: "التوبة ما استجمعت ثلاثة أمور أن يقلع من المعصية، وأن يندم على فعلها، وأن يعزم عزمًا حازماً على أن لا يعود إلى مثلها أبداً فإن كانت تتعلق بآدمي، لم يرد الظلامة إلى صاحبها أو وارثه أو تحصيل البراءة منه. وركبها الأعظم الندم". (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۳۵۳/۲، قديمي)

ایضاً راجع للتفصيل: (روح المعاني، (سورة التحريم: ۸): ۱۵۸/۲۸، دار إحياء التراث

العربی بیروت)

(وإنحاح الحاجة حاشية ابن ماجة، أبواب الزهد، باب ذكر التوبة، ص: ۳۱۳، قديمي)

کیا گیا کہ ظالم کی نصرت کس طرح کی جائے تو فرمایا: ”اس کو ظلم سے روکنا یہ اس کی مدد ہے“ (۱)۔

اگر رہائی میں اس کی توقع ہو تو یہ بھی اس میں داخل ہے، لیکن اس کو بے قصور قرار دینے کی کوشش کرنا یہ جائز نہیں ہے، یہ ظلم کی اعانت ہے (۲)، جھوٹ ہے جو کہ خود مستقل جرم ہے (۳)۔

ہاں! کوشش اس طرح ہو سکتی ہے کہ مقتول کے ورثاء کو روپیہ دے کر خوشامد کر کے راضی کر لیا جائے، یہ صورت درست ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۹۲ھ۔

### مقتول اور قاتل کی مدد کرنا

سوال [۹۵۶۱]: ایک مسلمان کو چند مسلمانوں نے مل کر قتل کر دیا، اب چند مسلمان قاتلوں کی جانی و مالی امداد کر رہے ہیں۔ ان کے لئے کیا حکم ہے، جب کہ مقتول بظاہر بے گناہ ہے؟ ایسی صورت میں قاتل کی مدد کی جائے یا مقتول کے ورثاء کی مدد کی جائے؟ از روئے شرع جواب دیں۔

(۱) الحدیث بتمامہ: ”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”انصر احاك ظالماً او مظلوماً“. قال: يا رسول الله! هذا ننصره مظلوماً، فكيف ننصره ظالماً؟ قال: ”تأخذ فوق يديه“. (صحيح البخارى، أبواب المظالم، باب عن احاك وظالماً او مظلوماً ۳۳۱/۱، قديمی)

(راجع للتفصيل، فتح الباری، أبواب المظالم: ۵/۱۲۴، قديمی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (سورة المائدة: ۲)

(۳) ”عن أبی هريرة رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”آية المناق ثلاث.

إذا حدث كذب، الخ“ (صحيح البخارى، كتاب الإيمان، باب علامة النفاق، ص: ۱۰، قديمی)

(۴) ”﴿ومس قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً﴾: أى سلطة على القاتل، فإنه بالحيار فيه: إن شاء قتله

قوداً، وإن شاء عفا عنه على الدية، وإن شاء عفا عنه مجاناً“ (تفسير ابن كثير، سورة بنى إسرائيل:

۳۸/۳، سهيل اكيلى لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ناحق قتل کرنا جرمِ عظیم ہے (۱) ظلم کا ساتھ دینا اور اس کی مدد کرنا بھی سخت گناہ ہے لقولہ تعالیٰ: ﴿تعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان﴾ الایة (۲)۔ اس کی سزا دنیا میں بھی ملتی ہے اور آخرت میں بھی، مظلوم کی مدد کرنا حسبِ حیثیت لازم ہے (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۹۱ھ۔

اپنے باپ کے قاتل کی مدد کرنا

سوال [۹۵۶۲]: پانچ بھائیوں نے سازش کر کے اپنے باپ کو قتل کر دیا، ان میں سے چار بھائیوں نے رشوت لوگوں سے دلو کر رہائی حاصل کر لی۔ اب اس صورت میں ان لڑکوں کی مدد کرنا ان کے ساتھ برتاؤ کیسا کرنا اور ان کا باپ کو قتل کرنے کا کیا گناہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلاوجہ شرعی اپنے باپ کو قتل کرنا بہت بڑا ظلم اور سخت قسم کا گناہ ہے، اس کا وبال ناقابلِ برداشت ہے (۴)،

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ومن یقتل مؤمناً متعمداً، فجزاؤہ جہنم خالداً فیہا، وغضب اللہ علیہ، ولعہ، وأعدّ لہ عذاباً عظیماً﴾. (سورة النساء: ۹۳)

(۲) (سورة المائدة: ۲)

(۳) ”عن البراء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: أمرنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسبع، ونہانا عن سبع، فذكر عیادة المریض واتباع الجنائز وتشمیت العاطس وردة السلام ونصر المظلوم“.

(صحیح البخاری، أبواب المظالم والقصاص، باب نصر المظلوم: ۳۳۱/۱، قدیمی)

(۴) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم اللہ إلا بالحق﴾ (سورة الإسراء: ۳۳)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما، وقل لهما قولا كريماً﴾ (سورة الإسراء: ۲۳)

والدین کو جب اف تک کہنا صحیح نہیں ہے تو ان کو مارنا اور قتل کرنا بطریقِ اولیٰ ناجائز و حرام ہے:

قال العلامة ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ تحت قولہ تعالیٰ: ﴿فلا تقل لهما أف﴾. ای لا تسمعہما

قولاً شیناً حتی ولا التأفیف الذی ہو أدنی مراتب القول السیئ. (تفسیر ابن کثیر، سورة الإسراء: =

اس سلسلہ میں ان کی کوئی مدد نہ کی جائے (۱) نہ رشوت دے کر اس جرم عظیم کو چھپایا جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۷/۸۸ھ۔

(۲۳ = ۵۰/۳، مکتبہ دار الفیحاء بیروت)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (سورة المائدة ۲)

”هو عام لكل بر وتقوى وإثم وعدوان، هكذا قال المفسرون“۔ (التفسيرات الأحمدية، ص

۳۳۱، مکتبہ حقانیہ پشاور)

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى تحت هذه الآية: ”يأمر تعالى عباده المؤمنين بالمعاونة

على فعل الحيرات وهو البر، وترك المكورات وهو التقوى ويهاهم من التاصر على الباطل والتعاون

على المآثم والمحارم“ (تفسير ابن كثير، (سورة المائدة ۲) ۲۰ ۱۰، دار الفیحاء بیروت)

”كل ما يؤدي إلى مالا يحوز، لا يجوز“ (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في

اللبس: ۳۶۰/۶، سعيد)

(۲) رشوت دینا چونکہ اصلہ حرام ہے، بعض صورتوں میں فقہائے کرام نے نجائش کے مطابق اجازت دی ہے، لیکن صورت

مذکورہ میں چونکہ کام بھی ناجائز ہے، اس لئے اس پر رشوت دینا حرام و حرام ہے

قال العلامة ابن عابدین رحمه الله تعالى ”ثم الرشوة أربعة أقسام منها ما هو حرام على الأحد

والمعطي، وهو الرشوة على تقليد القضاء والإمارة. الثاني. إرتشاء القاضي ليحكم، وهو كذلك ولو

القضاء بحق، لأنه واجب عليه. الثالث. أحد المال ليسوى أمره عند السلطان دفعا للصرر أو حثا للضعف،

وهو حرام على الأحد فقط الرابع: ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله،

حلال للدافع حرام على الأحد، لأن دفع الصرر عن المسلم واجب، ولا يحوز أحد المال ليفعل

الواجب، انتهى مافي الفتوح ملخصاً“۔ (رد المحتار، كتاب القضاء، مطلب في الكلام على الرشوة

والهدية: ۳۶۲/۵، سعيد)

”عن عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنهما قال: لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: الراشي

والمرتشي“۔ (سنن أبي داود، كتاب القضاء، باب في كراهية الرشوة ۲ ۱۲۸، مکتبہ رحمانیہ، لاہور)

## ظالم کی رہائی میں مدد کرنا

سوال [۹۵۶۳]: زید و عمر دو بھائی تھے، زید نابالغ اور عمر بالغ۔ عمر نے اپنے باپ خالد کا قرض مشترکہ زمین سے ادا کیا، زمین فروخت کر کے لیکن زید کی نابالغی کی وجہ سے دستخط نہیں ہوئے، اب چک بندی کے دوران بیع شدہ زمین عمر کے حصہ میں آئی اور زید کا حصہ نہیں دیا کہ دستخط نہیں تھے۔ زید کا مطالبہ ہوا کہ موجودہ زمین سے نصف مجھے دو، عمر نے انکار کیا جس کی وجہ سے معاملات کشیدہ ہو گئے، یہاں تک کہ عمر زید کو قتل کرنے کے ارادہ سے کئی مرتبہ گیا۔

اس کے بعد ایک بیوہ عورت نے زید کے لڑکے سے نکاح کرنا چاہا، عمر اپنے لڑکے سے چاہتا تھا، مگر عورت تیار نہیں تھی جس کی وجہ سے عداوت میں کافی اضافہ ہو گیا۔ پھر دونوں بھائیوں نے مل کر مصالحت چاہی، مگر عمر نے دوسرے روز زید کو دن میں مصالحت کے بہانہ سے بلا کر اچانک قتل کر دیا، جب زید کی عورت نے شور مچایا تو اس کو بھی ختم کر دیا، کیا اس صورت میں زید اور اس کی بیوی شہید ہوئے کہ نہیں؟ اور عمر کی قید سے رہائی کے لئے مدد کرنا جائز ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید اور اس کی عورت دونوں شہید ہیں (۱)۔ اگر عمر نے اپنی حرکت پر نادم ہو کر سچی توبہ کر لی اور اس پر

= قال العلامة حلیل أحمد سہارنپوری رحمہ اللہ تعالیٰ تحت قوله: "عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الراشی" ای معطی الرشوة "والمرتشی" ای آخذها. قال الحطابی رحمہ اللہ تعالیٰ الراشی المعطى، والمرتشی الاخذ، وإنما يلحقهم العقوبة معاً إذا استويا في القصد والإرادة، ورشاء المعطى لينال به باطلاً ويتوصل به إلى الظلم فأما إذا أعطى ليتوصل به إلى حق أو يدفع عن نفسه ظلماً، فإنه غير داخل في هذا الوعيد". (بذل المجهود في حل أبي داود، كتاب القضاء، باب في كراهية الرشوة: ۳۰۷/۵، مكتبة إمداديه ملتان)

(۱) "عن سعيد بن زيد رضي الله تعالى عنه قال. قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "من قتل دون ماله فهو شهيد، ومن قتل دون أهل فهو شهيد، ومن قتل دون دينه فهو شهيد، ومن قتل دون دمه فهو شهيد". (مسند الإمام أحمد: ۳۱۱/۱، رقم الحديث. ۱۶۵۵)، دار إحياء التراث العربی

"هو (أي الشهيد) كل مسلم طاهر بالحق قتل ظلماً، إلخ". (قواعد الفقه، التعريفات الفقهية، =

اطمینان ہو تو اس کی مدد کرنا بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۰/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۰/۸۷ھ۔

## ظالم سے ہمدردی کا طریقہ

سوال [۹۵۶۴]: ظالم انسان کے ساتھ ہمدردی کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ضرور ہمدردی کی جائے اور اس کی ہمدردی یہ ہے کہ اس کو ظلم سے روکا جائے، کما ورد فی حدیث:

= ص: ۳۴۳، الصدف)

"الشہید ہو من قتلہ اہل الحرب او قتلہ مسلم ظلماً، الخ"۔ (البحر الرائق، کتاب الجنائز، باب صلاة الشہید: ۳۴۳/۲، رشیدیہ)

(۱) "عن عبد اللہ بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "التائب من الذنب كمن لا ذنب له" (مشکوۃ المصابیح، کتاب الدعوات، باب الاستغفار، الفصل الثالث، ص: ۲۰۶، قدیمی)

اگر توبہ نہ کی ہو، بلکہ اسی طرح اپنے کئے ہوئے ظلم کو ظلم تصور نہ کرے، بلکہ جائز سمجھتا رہے تو یہ فسق ہے، اور فاسق کی اعانت جائز نہیں۔

قال الله تعالى: ﴿و لا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾ الآية (سورة المائدة: ۲)

قال الملا جيون رحمه الله تعالى: "هو عام لكل بر وتقوى وإثم وعدوان، هكذا قال المفسرون"۔ (التفسيرات الأحمدية، ص: ۳۳۱، مكتبة حقانيہ پشاور)

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى تحت هذه الآية: "يأمر تعالى عاده المؤمنين بالمعاونة على فعل الخيرات وهو البر، وترك المنكرات وهو التقوى. وبينهاهم من التناصر على الباطل والتعاون على المآثم والمحارم" (تفسير ابن كثير، (سورة المائدة: ۲): ۱۰/۲، مكتبة دار الفیحا بیروت)

"كل ما يؤدي إلى ما لا يجوز، لا يجوز"۔ (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في

اللبس: ۳۶۰/۶، سعيد)



”انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً“۔ الحديث (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ

ظالم کو مار ڈالنا

سوال [۹۵۶۵]: عمر اور زرنجن کی ایک اراضی کی بنا پر زرنجن ہے، زید دتی زرنجن غیر مسلم کی ہے، وہ بڑا فساد کی اور غنڈہ ہے، عمر شریف اور دیندار ہے۔ ایک مرتبہ عمر کو لائٹیوں سے مارنا شروع کیا اور دوسری مرتبہ گھونسوں اور جوتوں سے زود و کوب کیا۔ یہ شخص پولیس کا دال بھی ہے، اس لئے پولیس والے اس کے خلاف کارروائی نہیں کرتے۔ ایسی حالت میں اپنی جان کی حفاظت کے لئے زرنجن کو جان سے مروا دینا شرعاً جائز ہے یا نہیں، قیامت میں اس کا مواخذہ ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اپنی جان کی حفاظت لازم ہے، اس کے لئے ہر مناسب تدبیر کو اختیار کی جاسکتا ہے (۲)، دوسرے کی

(۱) الحديث بتمامه ”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”انصر احاك ظالماً أو مظلوماً“ قال: يا رسول الله! هذا نصره مظلوماً، فكيف نصره ظالماً“ قال ”تأخذ فوق يديه“ (صحيح البخارى، أبواب المظالم، باب أعن أحاك ظالماً أو مظلوماً، ۳۳۱، قديمی)

”فقال ”تأخذ فوق يديه“ كى به عن كعه عن الظلم بالفعل إن يكف بالقول، عبر بالفرقية إشارة إلى الأحـد بالاستعلاء والقوة“ (فتح البارى، أبواب المظالم، باب أعن أحاك ظالماً أو مظلوماً ۱۲۴/۵، قديمی)

(و كذا فى تنبيه العافين، باب ما جاء فى الظلم، ص: ۲۰۲، حقانيه پشاور)

(۲) ”ومن شهر على المسلمين سباً، فعليهم أن يقتلوه“ قوله فعليهم إشارة إلى الوحوب، والمعنى وحوب دفع الضرر وفى سرقة الجامع الصغير: ومن شهر على رجل سلاحاً ليلاً أو نهاراً، أو شهر عليه عصاً ليلاً فى مصر أو نهاراً فى طريق فى غير مصر، فقله المشهور عليه عمداً، فلا شىء عليه“ (الهداية، كتاب الحيات، باب ما يوجب القصاص وما لا يوجب: ۶۲۴، مكتبة شركة علميه مدان)

(و كذا فى فتح القدير، كتاب الحيات، باب ما يوجب القصاص، الح: ۱۰، ۲۳۲، مصطفى البانى مصر)

جان لینا مقصود نہ ہونا چاہیئے، اس کا انجام دنیا اور آخرت میں برا ہے۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۸۵ھ۔

## زانی کی مدد بھی گناہ ہے

سوال [۹۵۶۶]: ایک شخص برسر عام زنا کرتا ہے جب کہ اس کے پاس دو عورتیں شادی شدہ موجود ہیں، پھر بھی دوسری عورتوں کو بہلا پھسلا کر گھراتا ہے۔ اس کے اس کام میں اس کے والدین وغیرہ بھی شامل ہیں۔ تو کیا اس زنا کا گناہ اس کو تنہا ہوگا، یا جو اس کام میں اس کی مدد کر رہے ہیں ان کو بھی ہوگا؟ نیز ایسے شخص سے تعلق رکھنا، کھانا پینا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زنا کرنا حرام کاری ہے (۱)، اس میں اس کی جس قدر بھی کوئی مدد کرے گا وہ بھی گناہ میں شریک ہوگا (۲)، تمام خاندان والوں کو ضروری ہے کہ اس کی روک تھام کریں (۳) اگر ترک تعلق سے اس کی اصلاح کی

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ، إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (سورة الإسراء: ۳۲)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (سورة المائدة: ۲)

”هو عام لكل بر وتقوى وإثم وعدوان، هكذا قال المفسرون“ (التفسيرات الأحمدية، ص:

۳۳۱، مکتبہ حقانیہ پشاور)

(۳) ”وعن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال: ”يأبها الناس! إنكم تقرأون هذه الآية: ﴿يَأْبِهَا الدِّينُ﴾ أموا عليكم أنفسكم لا يصركم من أصل إذا اهتديتم“ فإني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”إن الناس إذا رأوا مسلماً فلم يعيرووه، يوشك أن يعذبهم الله بعقابه“ رواه ابن ماجه والترمذي وصححه وفي رواية أبي داود ”إذا رأوا الطالم فلم يأخذوا على يديه، أوشك أن يعذبهم الله بعقاب“ وفي أخرى له: ”ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي، ثم يقدر أن يعيروا ثم لا يغيروا، إلا يوشك أن يعذبهم الله بعقاب“ وفي أخرى له: ”ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي هم أكثر ممن يعمله“.

وعن جرير بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

يقول ”ما من رجل يكثر في قوم يعمل فيهم بالمعاصي يقدر أن يعيروا عليه، ولا يعيروا إلا =

توقع ہو تو اس کے یہاں کھانا پینا وغیرہ چھوڑ دیں (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۵/۵/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۵/۵/۹۲ھ۔

بدکاری کی وجہ سے گھر سے نکالی گئی بھانجی کو اپنے یہاں پناہ دینا

سوال [۹۵۶]: میری بہن کی لڑکی ہے اس کی ماں کا انتقال ہو گیا ہے، باپ نالائق ہے، بھائی نے

گھر سے باہر کر دیا ہے اس وجہ سے کہ اس کے ناجائز بچہ پیدا ہونے والا ہے۔ وہ لاوارث تھی اس لئے میں نے

اس کی شادی کر دی تھی، لیکن سال بھر بعد اس کے شوہر نے اس کو طلاق دے دی، پھر دوسری جگہ شادی نہیں ہوئی

تھی، سوچ رہے تھے کہ اب کہاں رشتہ تلاش کیا جائے کہ اس کی زندگی بن جائے، طلاق ہوئے دو سال ہو گئے۔

پہلی شادی جب ہوئی تو اس کے بھائی لوگ میرے اوپر بہت خفا ہوئے، اس لئے دوسری شادی کرنے

کے لئے تیار نہیں ہوا، آخر نتیجہ یہ ہوا کہ اس کی زندگی عذاب بن کر رہ گئی۔ بھائیوں نے جب نکال دیا تو میرے گھر

آئی ہے، رہ رہی ہے۔

= أصابهم الله منه لعقاب قبل أن يموتوا“۔ رواہ أبو داؤد وابن ماجہ“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب

الآداب، باب الأمر بالمعروف، الفصل الثانی، ص: ۴۳۶، ۴۳۷، قدیمی)

(۱) ”عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”لا يحل للرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليالٍ، يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا، وخيرهما الذي يبدأ

بالسلام“۔ متفق عليه“۔ (مشکوۃ المصابیح، کتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع،

الفصل الأول، ص: ۴۲۷، قدیمی)

قال الملا علی القاری علیہ رحمہ اللہ تعالیٰ: ”قال الخطابی رحمہ اللہ تعالیٰ: رخص للمسلم أن

يغضب على أخيه ثلاث ليالٍ لقتله، ولا يجوز فوقها، إلا إذا كان الهجران في حق من حقوق الله تعالى،

فيجوز فوق ذلك ..... قال: وأجمع العلماء على أن من خاف من مكالمه أحد وصلته ما يفسد عليه دينه

أو يدخل مضرة في دنياه، يجوز له مجانبته وبعده ..... فإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة على مَرِّ

الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من

التهاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الأول، (رقم الحديث: ۵۰۲۷): ۸/۵۸، ۷۵۹، رشیدیہ)

اب بتائیے کہ میں اپنے گھر رکھوں یا نہ رکھوں اور اب اس کے بارے میں کیا کیا جائے، یعنی لڑکی کے بارے میں کیا فیصلہ کیا جائے؟ مجھ کو رکھنے میں عذاب ہو تو میں لڑکی کو نکال دوں، اور اگر عذاب نہ ہو تو میں رکھے رہوں اور پھر جب بچہ پیدا ہو تو بچہ کا کیا کروں؟ بچہ کو کہیں دوز بھیج دوں یا کیا کروں؟ میں بہت پریشان ہوں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ اس وقت نہ کسی کے نکاح میں ہے نہ عدت میں ہے تو کوشش کر کے کسی مناسب جگہ اس کا نکاح کر دیا جائے، کسی کی ناراضگی کی پرواہ نہ کی جائے (۱) اور جب تک نکاح نہ ہو، آپ اس کو اپنے گھر رکھ سکتے ہیں، وہ آپ کی بھانجی ہے، آپ اس کے محرم ہیں (۲)۔ جو بچہ غلط طریقہ پر پیدا ہو اس کا کیا تصور ہے، وہ اپنی ماں کے پاس رہے گا، اس کو ماں سے جدا نہ کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۹/۱۳۹۹ھ۔

ناجائز اولاد کو سماج میں جگہ دینا

سوال [۹۵۶۸]: ہمارے یہاں قصبہ سیانہ ضلع بلند شہر میں ایک عورت اپنے شوہر کے ساتھ اپنی ازدواجی زندگی گزارتی تھی، اس اثنا میں آج سے قریب پچیس سال قبل اپنے شوہر کو چھوڑ کر ایک دوسرے شخص کے ساتھ ناجائز طریقہ کے ساتھ چلی گئی۔ اور گھر سے فرار ہونے کے بعد اس شخص کے ساتھ بغیر طلاق اور بغیر نکاح کے رہنے لگی، جس کے بطن سے دو لڑکے اور دو لڑکیاں پیدا ہوئیں جب کہ دونوں لڑکے اور لڑکیاں اب بالغ ہیں۔ اور قریب دس سال پہلے اس شخص کا انتقال ہو چکا ہے جس سے یہ چار بچے پیدا ہو چکے ہیں، اب ان بچوں کا سرپرست کوئی نہیں ہے، لہذا ہم اہل قصبہ سیانہ ضلع بلند شہر کے مسلمان بھائی یہ چاہتے ہیں کہ ان بچوں کو سماج میں جگہ دی جائے۔ اور اس عورت کے بارے میں بھی فتویٰ صادر فرمائیں کہ ان کو

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿حرمت علیکم أمہاتکم..... و بنت الأخ و بنت الأخت﴾ (النساء: ۲۳)

(۳) قال اللہ تعالیٰ: ﴿ولا تنزر وازرةً و زراً آخری﴾ (سورة الزمر: ۷)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿من عمل صالحاً فلنفسہ، ومن أساء فعليہا﴾ (حم السجدة: ۴۶)

قال العلامة الآلوسی رحمہ اللہ تعالیٰ ﴿من أساء فعليہا﴾ ضررہ لا علی الغیر۔ (روح المعانی

(سورة حم السجدة: ۴۶): ۲۴/۱۳۱، دار احیاء التراث العربی بیروت)

سماج میں جگہ دی جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان بچوں نے تو کوئی جرم نہیں کیا (۱) ان کو سماج میں جگہ دے کر ان کے ساتھ شفقت کا معاملہ کیا جائے جس سے ان کی اچھی طرح تعلیم و تربیت ہو۔ اور اس عورت کو اس کی نالائق اور کمینہ حرکات سے توبہ کرا کے اس کی بقیہ زندگی کو شریعت کے موافق بنانے کی کوشش کی جائے (۲)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۶/۱۴۰۱ھ۔



(۱) قال الله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ، وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾ (سورة حم السجدة: ۴۶)  
قال العلامة الألوسي رحمه الله تعالى: ﴿مَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾ ضَرْهُ لَا عَلَى الْغَيْرِ. (روح المعاني، (سورة حم السجدة: ۴۶): ۱۳۱/۲۴، دار إحياء التراث العربي بيروت)  
(۲) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا، عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَكْفُرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ (سورة التحريم: ۸)

”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”التائب من الذنب كمن لا ذنب له“ (سنن ابن ماجه، أبواب الزهد، باب ذكر التوبة، ص: ۳۱۳، قديمي)

”والمراد بالتوبة هنا الرجوع عن الذنب، وقد سبق في كتاب الإيمان أن لها ثلاثة أركان: الإقلاع، والندم على فعل تلك المعصية، والعزم على أن لا يعود إليها أبداً. فإن كانت المعصية لحق آدمي، فلها ركن رابع، وهو التحلل من صاحب ذلك الحق. وأصلها الندم، وهو ركنها الأعظم. واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها، سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة. والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبها عند أهل السنة بالشرع“ (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۳۵۳/۲، قديمي)

(وكذا في روح المعاني، (سورة التحريم: ۸): ۱۵۸/۲۸، ۱۵۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی